

رسالہ المبلغ فی الجہان باب ت ماہ شوال المکرم ۱۳۶۴ ھ (جبر و حروف الی غیرہ)

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَ قُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا الآية

چوں نص مزبور مخبرست از مطلوبیت کلمات حسنہ کلاماً بالمطابقتہ

دستماغا واشاعه بالالتزام وكرامه

الفاضل في التفسير

Kh...
Acc. No. 3-7-11
الافان القوي

قصه

که حصه السیت از ملفوظات سراج الملة حکیم الامت مولانا مولوی شاه محمد اشرف علی صاحب

تھا نوی دایم علیہم مصلحت بود از یچنین کلمات حسنہ بنابر علیہ

احقر شير علي از مطبع اشرف المطابع تهرانه چون هفتم اشاعت کرد

(در مطبع جید برقی پرینت شده)

۲۹۷۰۶ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الافاضات الیومیۃ من الافادات القویۃ

حصہ ہفتم

(ملفوظ) فرمایا میں نے بزرگان سلف کے ذکرہ دیکھی ہیں ان کے دیکھنے سے معلوم ہوا کہ انکی حالت و طرز وہ نہ تھا جو آج کل کے اکثر مشائخ کا ہے۔ ان مشائخ کو دیکھا جاتا کہ وہ اتباع شریعت کو وصول لی اللہ کیلئے چنداں ضروری نہیں سمجھتے اور انکا اعتقاد ہے کہ شریعت اور طریقت اور بلکہ بزرگان سلف کا حال تقویٰ طہارت اور اتباع سنت میں صحابہ کا ساتھ چنانچہ حضرت خواجہ معین الدین چشتی رحمۃ اللہ علیہ کا قصہ لکھا ہے کہ ایک بار آپ حضورؐ کے لئے میں انگلیوں کا خلال کرنا بھول گئے تو غیب سے آواز آئی کہ محبت رسولؐ کا دعویٰ اور سنت رسولؐ کا ترک۔ آپ فوراً توبہ کی کہ اُسندہ ایسی حرکت نہ کرونگا اور لکھا ہے کہ آپکی یہ حالت تھی کہ جہاں آپ آگ کو دیکھتے تو کانپ اُٹھتے کہ کہیں قیامت کے روز اسکی سزا نہ ہو۔ تو اتباع سنت میں ان حضرات کا وہی حال تھا جو حضرات صحابہ کا تھا۔ البتہ نفس کشی کیلئے جیسے مجاہدات شاقہ ان بزرگان سلف منقول ہیں صحابہ نے کم کئی ہیں گو صحابہ کا مذاق بھی تہذیب نفس کے بارہ میں وہی تھا جو ان بزرگوں کا تھا مگر صحابہ نے جو ایسی مجاہدات زیادہ نہیں کئی تو اسکی وجہ یہ تھی کہ صحابہ کو ایسے مجاہدات کی حاجت نہ تھی کیونکہ اول تو صحابہ کی استعداد قوی پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا فیض صحبت اس وجہ سے صحابہ کی وہ شان تھی جیسا کہ کسی نے کہا ہے۔

آہن کہ بپارس آشنا شد فی الحال بصورت طلا شد

آب رہی یہ بات کہ جب صحابہ کو حاجت تھی ایسے مجاہدات کی تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو تو بدرجہ اولیٰ حاجت ہوگی ایسے مجاہدات کی تو پھر حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ایسے مجاہدات کیوں منقول ہیں تو جواب میں کا یہ ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جو مجاہدات کئی ہیں تو اس کی غرض تہذیب نفس اور محال نفس نہ تھی بلکہ وجہ اسکی ذوق و شوق تھی اور جیسے حضرات صحابہ کو بوجہ قوت استعداد اور فیض صحبت ایسے مجاہدات اختیار کرنے کی ضرورت تھی اسی طرح اب بوجہ ضعف تحمل ایسی مجاہدات کی ضرورت نہیں کہ یہ نیک اب لوگوں کو قوی ضعیف میں اب ایسی مجاہدات کا تحمل نہیں ہو سکتا بلکہ ایسی مجاہدات کی وجہ سے صحت خراب ہو کر کہہ مال اس پہ پہنچے جلتے تھے وہ بھی ترک ہو جائیں حالانکہ اصل چیز اعمال ہی ہیں مجاہدات ریاضات تو ان ہی کی تکمیل کا ذریعہ ہیں اور حق تعالیٰ کا فضل اس پر موقوف نہیں کہ اس زمانہ میں بھی بزرگان سلف جیسے خدایہ مجاہد کئے جاویں بلکہ اس زمانہ میں حق تعالیٰ کا فضل قدرتیہ امکان کو کشش کر نیسے متوجہ

ہو جاتا ہے اس لئے اب جسکو جتنا امکان ہو اتنا ہی مجاہدہ اُسکے لئے کافی ہو البتہ اتباع شریعت وہ ہر شخص کیلئے ہر زمانہ میں یکساں ضروری ہے بغیر اُسکے و اصول الی اللہ نہیں ہو سکتا۔

ملفوظہ۔ فرمایا بعض سالکین جو ذکر کر کے اُسکے طالب اور متوقع ہوتے ہیں کہ انکو ذوق و شوق و یکسوئی وغیرہ حاصل ہو اور جب یہ چیزیں اُنکو حاصل نہیں ہوتی ہیں تو وہ تنگدل ہوتے ہیں اور سمجھتے ہیں کہ ہمکو ذکر سے فائدہ ہی کیا ہوا سو یہ اُنکی غلطی ہو اسلئے کہ ذکر کے ثمرے دو ہیں ایک ثمرہ آجلہ اور دوسرے ثمرہ عاجلہ۔ ثمرہ آجلہ تو رضائے حق ہو اور وہ رضا و ذکر سے حاصل دنیا ہی میں ہو جاتی ہے مگر ظہور اُسکا آخرت میں ہو گا اور ثمرہ عاجلہ احوال و کیفیات میں جیسے ذوق و شوق و یکسوئی وغیرہ تو ذکر سے جس ثمرہ کا حصول یقینی ہو اور ذکر پر جس ثمرہ کے مرتب کرنے کا حق تعالیٰ کی طرف سے وعدہ ہو وہ ثمرہ صرف ثمرہ آجلہ یعنی رضائے حق ہو باقی رہے ثمرات عاجلہ سو نہ اُن کا حق تعالیٰ کی طرف سے وعدہ ہو نہ اُنکا حاصل ہونا یقینی ہو پس جس ثمرہ کا حصول نہ یقینی ہو نہ اُسکی عطا کا وعدہ ہو اُسکے حاصل ہونے پر تنگدل ہونا کیسا اُسکی مثال تو ایسی ہوئی کہ جیسے کوئی شخص کسی کی دعوت کرے کہ تمہاری فلان دن دعوت ہو اور جب وہ دعوت کا دن آئے اور یہ مہمان اُسکے پاس جائے تو وہ اُسکی بہت خاطر کرے اور خوب اچھے اچھے کھانے کھلائے اور جب یہ مہمان کھانا کھا چکے اور میزبان کے پاس سے رخصت ہونے لگو تو بجائے اُسکے کہ اپنی میزبان کا شکریہ ادا کرے اور الٹی شکایت کرنے لگے کہ آپ نے مجھکو کھانا تو کھلادیا مگر کچھ نقد تو دیا ہی نہیں تو ظاہر ہو کہ ہر شخص اُس مہمان کو ملامت کریگا اور کہے گا کہ نقد کا آسنے وعدہ ہی کب کیا تھا جو تو اُسکے نہ ملنے پر میزبان کی شکایت کو تاہو اسبطح جب خدا تعالیٰ نے ایک شخص پر اپنا احسان فرمایا کہ اُسکو ایک یو عمل کی توفیق عطا فرمائی کہ جس سے وہ حق تعالیٰ کی رضا کا مستحق ہو گیا تو اسپر تو یہ واجب ہو کہ حق تعالیٰ کا شکریہ ادا کرے نہ یہ کہ دوسری چیزیں جسکا حق تعالیٰ کی طرف سے وعدہ بھی نہ تھا اُنکے نہ ملنے کی وجہ سے تنگدل ہو اور حق تعالیٰ کی شکایت کرے۔

ملفوظہ۔ فرمایا عام لوگوں کا یہ خیال ہے کہ محبت و مہبت جمع نہیں ہوتے اور اسی لئے محب کیلئے یہ ضروری نہیں سمجھا جاتا کہ اُسکے قلب میں محبوب کی مہبت ہو۔ مگر یہ بات غلط ہے۔ بلکہ مہبت کے تین اسباب ہیں جن میں سے ایک سبب محبت بھی ہے اور اُسکو وہی لوگ جان سکتے ہیں کہ جنہوں نے کبھی محبت کا مزہ چکھا ہے محب جانتا ہے کہ محبوب میرا کچھ نہیں کر سکتا مگر باوجود اُسکے پھر محب کے قلب میں محبوب کا رعب ہوتا ہے اور وجہ اس رعب کی محبوب کا حسن و جمال ہوتا ہے اور یہ مہبت جس کا سبب محبت ہو اعلیٰ درجہ کی مہبت ہے اور کبھی مہبت ہوتی ہے

عظمت کے سبب سے یہ دوسرا درجہ ہے ہیبت کا اور تیسرا درجہ جو سب سے گھٹیا ہے وہ یہ کہ
کہ ہیبت کا سبب احتمال ضرر ہو جیسا کہ سانپ کی ہیبت ہوتی ہے کہ اُس کا سبب سانپ کی محبت
یا اُس کی عظمت نہیں ہوتی بلکہ سانپ کا خوف ہوتا ہے چنانچہ اگر کسی مجلس میں سانپ نکل آئے
تو سب لوگ کھڑے ہو جائیں گے مگر یہ کہہ رہا ہونا سانپ کی محبت اور عظمت کے سبب نہ ہوگا بلکہ
اسلئے ہوگا کہ کھڑے ہو کر جوتا اور ڈنڈا تلاش کریں پس متکبرین اور ظالموں کی جو ہیبت لوگوں کے
دلوں میں ہوتی ہے اُس کا سبب یہ نہیں ہوتا کہ لوگوں کے قلوب میں اس ظالم کی محبت اور عظمت
ہے بلکہ اُس کی ہیبت کا سبب خوف ہوتا ہے کہ جیسے سانپ کو موزی سمجھ کر اُس سے ڈرتے ہیں
اور اُس کے شر سے بچنے کی تدبیر کرتے ہیں اسی طرح ظالم کو موزی سمجھ کر اُس سے ڈرتے ہیں اور
اُس کے شر سے بچنے کیلئے اُس کی خوشامد کرتے ہیں۔

ملفوظ۔ اس کا ذکر تھا کہ آجکل لوگ خواب کو اس قدر بڑی چیز سمجھتے ہیں کہ اتنی وقعت لوگوں کے
ذہنوں میں وحی کی بھی نہیں حالانکہ اول تو ہمارا خواب ہی کیا ہے ہمارے خواب کی حقیقت تو اکثر
یہ ہوتی ہے کہ دن بھر کے جو خیالات ہمارے دماغ میں بسے ہوئے رہتے ہیں وہ ہی رات کو سوتے
میں اسی صورت میں یا کسی دوسری صورت میں منظر آجاتے ہیں اور اگر کوئی خواب تصرف نفسانی یا
شیطانی سے پاک بھی ہو اور واقعی وہ خواب از قبیل رویائے صالحہ ہی ہو تب بھی شریعت میں
ایسے خواب کا درجہ صرف اتنا ہے کہ حدیث میں اُس کو مبشرات فرمایا گیا ہے کہ اگر اُس خواب کے
اندر کوئی اچھی بات نظر آئے تو وہ خواب ایک دل خوش کن چیز ہے نہ یہ کہ وہ کوئی شرعی حجت ہے
اور اُس کا درجہ احکام شریعہ کے برابر ہے بلکہ اگر کوئی خواب ایسا ہو کہ اُس پر عمل کر لینے کسی حکم شرعی کی
مخالفت لازم آتی ہو تو ہرگز ایسے خواب پر عمل کرنا جائز نہ ہوگا اسی مضمون کے سلسلہ میں یہ بھی ارشاد
فرمایا کہ مصر کے اندر ایک بار کسی مسلمان نے خواب دیکھا تھا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اُس شخص سے
ارشاد فرما رہے ہیں کہ اشرب الخمر یعنی تو شراب پی تو اُس شخص نے علماء سے تحقیق کیا تو علماء مصر
نے باتفاق جواب دیدیا کہ ہرگز حلال نہیں بلکہ تم کو حضور کا ارشاد یاد نہیں رہا اور اگر میں اُس مجمع
میں ہوتا تو جواب دیتا کہ اگر صحیح بھی یاد ہوتا تب بھی شراب سے یہ دنیوی شراب مراد نہیں بلکہ
مراد شراب سے شراب محبت ہے یعنی مطلب حضور کا یہ ہے کہ تم خدا اور رسول کی محبت اپنے اندر

پیدا کرو۔ اسی طرح خواب کو غلط سمجھنے کا کانپور کا ایک واقعہ ہے کہ وہاں ایک شخص درویش تھا جو حقہ
 پیا کرتے تھے پھر انہوں نے بیان کیا کہ میں خواب میں دیکھا ہے کہ حضور کے سامنے پیچوان یعنی حقہ رکھا ہوا ہے
 اس خواب سے وہ یہ سمجھے کہ حضور مجھ کو فعلاً اجازت دے رہے ہیں کہ تم حقہ پینا پھر شروع کر دو مجھے
 انہوں نے اپنا یہ خواب ظاہر کیا میں نے ان سے کہا کہ اس خواب کی بسنا ہرگز ایسا نہ کرنا۔
 اور یہ جو تم نے خواب دیکھا ہے یہ حضور کا فعل نہیں ہے تمہارا فعل ہے جو حضور کی ذات مبارکہ کے
 آئینہ میں متمثل ہوا سوال تو خواب محبت نہیں دوسرے یہ خواب اپنی صورت ظاہری پر نہیں بلکہ
 صورت مثالی پر ہے لہذا قابل عمل نہیں اسی طرح مدرسہ دیوبند کا ایک قصہ ہے کہ دارالعلوم میں
 ایک مرتبہ ایک طالب علم آئے جو مدرسہ میں داخل ہونا چاہتے تھے چنانچہ ان کو داخل کر لیا گیا
 مگر وہ اسپر مصر تھے کہ میں شرح جامی پڑھوں گا حالانکہ جب ان کا امتحان لیا گیا تو معلوم ہوا کہ ابھی انکے
 اندر ہرگز اتنی استعداد نہیں کہ شرح جامی پڑھ سکیں بلکہ اول ان کو نحو کی کوئی ابتدائی کتاب پڑھنا
 ضروری ہے تو جب ان سے کہا گیا کہ تمہارے اندر ابھی اتنی استعداد نہیں کہ تم شرح جامی پڑھ سکو
 لہذا فی الحال تم کو شرح جامی میں شریک نہیں کیا جاسکتا وہ اسوقت خاموش ہو گئے اگلے روز
 انہوں نے بیان کیا کہ میں نے جناب رسول مقبول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا ہے کہ
 آپ فرما رہے ہیں کہ تم شرح جامی پڑھو۔ لہذا مجھ کو شرح جامی پڑھنے کی اجازت دی جاوے تو
 مولانا محمود الحسن صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے ان کو یہ جواب دیا کہ حضور کے اس ارشاد کے متعلق
 تو ہم حضور سے خود عرض معروض کر لیں گے مگر تم کو تو فی الحال شرح جامی کے بجائے نحو کی کوئی
 ابتدائی کتاب ہی پڑھنی ہوگی۔ سو اس جواب کا حاصل بھی یہی ہے کہ ہم دعویٰ رویت کی تکذیب نہیں
 کرتے لیکن اسکا کیا اطمینان ہے کہ انہوں نے ارشاد کو صحیح سنا اور سمجھا بھی۔
 ملفوظ۔ ایک بار حضرت والا یہ ارشاد فرما رہے تھے کہ اس طریق باطن میں مقصود اعمال ہیں باقی
 رہے حالات اور مکاشفات اور تصرفات سو یہ مقصود نہیں نہ انکا حصول اختیاری ہے اور نہ آنکے
 عدم حصول سے سالک کا کچھ ضرر۔ بس اصل چیز اعمال ہیں کہ بغیر انکے ایک قدم بھی راستہ طے
 نہیں ہو سکتا۔

کہ ہرگز بمبئزل نخواہد رسید

خلاف پیر کے رہ گزید

پھر اسی ارشاد کی تائید میں حضرت حکیم الامتہ دام ظلہم العالی نے ایک حکایت بیان فرمائی کہ بعض اولیاء اللہ ایسے بھی گذرے ہیں کہ خواب میں یا حالت غیبت میں روز مرہ اُن کو دربار نبوی میں حاضری کی دولت نصیب ہوتی تھی ایسے حضرات صاحب حضوری کہلاتے ہیں انہیں میں سے ایک حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی ہیں کہ یہ بھی اس دولت سے مشرف تھے اور صاحب حضوری تھے اُنکا ایک قصہ ہے کہ جب شیخ کو ہندوستان آنے کا حکم ہوا تو انہوں نے عرض کیا کہ جو مفارقت گوارا نہیں حکم ہوا کہ پریشان مت ہو تم کو روزانہ زیارت ہوا کرے گی اس پر مطمئن ہو کر جب مدینہ منورہ سے ہندوستان آنے لگے تو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اُن کو ارشاد ہوا کہ غریبان ہند پر نظر عنایت رکھنا اسکا حضرت شیخ پر بہت اثر ہوا چنانچہ جب ہندوستان تشریف لے آئے تو اسوقت سے شیخ نے اپنا یہ معمول کر لیا تھا کہ جب سنتے کہ فلاں مقام پر کوئی باخدا درویش اور فقیر ہے تو اسکی خدمت میں حاضر ہوتے اور اُس سے ملاقات کرتے ایک بار انہوں نے سنا کہ فلاں جگہ ایک درویش رہتا ہے تو یہ وہاں بھی تشریف لیگئے تو جب شیخ اُس درویش کے پاس پہنچے تو دیکھا کہ اُسکے پاس ایک بڑا مجمع ہے اور بہت لوگ اُسکے معتقد ہیں اُس درویش نے حضرت شیخ سے ملاقات کی اور حضرت شیخ کی خاطر مدارات کی اور اسی سلسلہ میں شیخ کی خدمت میں شراب کا پیالہ پیش کیا کہ یہ بھی نوش کیجئے اسوقت اُنکو معلوم ہوا کہ یہ درویش شراب نوش ہے۔ تو حضرت شیخ نے شراب کے پینے سے انکار کیا اور فرمایا کہ یہ تو حرام ہے میں نہیں پی سکتا اس درویش نے کہا کچھ بھی ہو یہ تو پنی پڑے گی حضرت شیخ نے پہر انکار فرمایا تو کہنے لگا کہ اگر نہ پئے گا تو پچتائے گا شیخ نے جواب دیا کہ ہرگز نہیں جو شخص شریعت پر عمل کرے گا وہ کبھی نہیں پچتائے گا اور یہ کہہ کر اُس درویش کے پاس سے چلے آئے۔ شب کو حسب معمول حضرت شیخ کو دربار نبوی میں جب حضوری ہوئی تو انہوں نے دیکھا کہ جس مکان مبارک میں حضور تشریف فرما ہیں اُس مکان کے دروازہ پر وہ درویش کھڑا ہوا ہے اور پہرا دے رہا ہے۔ جب شیخ نے اندر دربار نبوی میں حاضر ہونا چاہا تو شیخ کو اُس درویش نے روک دیا اور کہا کہ جب تک تم میرا کہنا نہ مانو گے اُس وقت تک اندر نہ جانے دوں گا۔ خیر یہ مجبور ہو گئے۔ صبح کو شیخ پہر اُس درویش کے پاس گئے تو وہ درویش ظالم صاحب کشف بھی اس درجہ کا تھا کہ شیخ کے پہنچتے ہی قبل اسکے کہ شیخ اُس سے شب کا واقعہ بیان کریں خود ہی شیخ سے کہنے لگا کہ کیوں دیکھا ہمارا کہنا نہ ماننے کا

یہ نتیجہ ہوا کہ حاضری سے محروم رہے۔ اگر ہمارا کہنا مان لیتے اور شراب کا پیالہ پی لیتے تو کیوں محروم رہتے
حضرت شیخ نے جواب دیا کہ اگر حاضری سے محروم رہا تو کیا مضائقہ ہے حضور مجھ سے راضی تو ہیں اور
اگر میں شراب کا پیالہ پی لیتا تو گو مجھ کو حاضری نصیب ہو جاتی مگر حضور تو مجھ سے ناراض ہو جاتے اسلئے کہ
حاضری فرض نہ تھی اور شراب کا نہ پینا فرض تھا کیونکہ شراب حرام ہے پس اگر میں شراب پی لیتا
تو فرض ترک ہو جاتا اور فرض کے ترک پر حضور کی ناراضی یقینی تھی اور حضرت شیخ نے اس سے یہ بھی
کہا کہ تو جو اپنے ایسے تصرفات دکھا کر یہ چاہتا ہو کہ میں تیرے دھوکے میں آ جاؤں تو یہ نہیں ہو سکتا
بلکہ ان تصرفات سے اگر زیادہ تصرفات بھی تیرے دیکھ لوں گاتب بھی میں شریعت کے احکام کو
نہیں چھوڑ سکتا اسکے بعد دوسری شب پہر ہی قصہ ہوا کہ شیخ نے دربار نبوی میں جب حاضر ہونا
چاہا تو دروازہ پر اس درویش کو دیکھا۔ تو جب شیخ نے اندر جانا چاہا تو اس درویش نے کھل کی طرح
پھر حضرت شیخ کو اندر جانے سے روک دیا صبح کو شیخ پھر اس درویش کے پاس گئے تو اس نے
پھر شیخ سے وہی کہا کہ کیوں ہم نہ کہتے تھے کہ شراب پی لو ورنہ پچھاؤ گے تو شیخ نے پھر وہی جواب
دیا جو کھل دیا تھا تیسرے دن بھی شب کے وقت جب شیخ نے دربار نبوی میں حاضر ہونا چاہا تو
دروازہ پر اس درویش نے حضرت شیخ کو پھر روک دیا۔ اب شیخ حیران ہوتے کہ کیا تدبیر کجاوے
کہ حاضری نصیب ہو کہ اسی وقت شیخ نے سنا کہ جناب رسول مقبول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حاضری سے
ارشاد فرما رہے ہیں کہ کیا بات دو دن سے عبدالحی نہیں آتے بس حضرت شیخ نے جو یہ سنا فوراً
فوراً بیچ کر عرض کیا کہ حضور یہ شخص مجھ کو اندر نہیں آنے دیتا۔ بس حضور نے اس درویش کی طرف
مخاطب ہو کر فرمایا کہ اُخسأ یا کلب یعنی دور ہو اسے کہتے اور حضرات صحابہ کو حکم دیا کہ اس شخص کو
یہاں سے نکال دو۔ چنانچہ اسکو نکال دیا گیا۔ اور شیخ اندر حاضر ہو گئے۔ صبح کو پھر شیخ اس درویش
کے پاس تشریف لینگے تو وہاں اس درویش کے یہاں بڑا مجمع رہتا تھا تو اور تو سب لوگ وہاں
موجود تھے مگر وہ درویش نہ تھا انہوں نے خادموں سے دریافت کیا کہ تمہارے مرشد کہاں ہیں
خادموں نے کہا کہ حجرہ میں ہیں دریافت کیا آج باہر کیوں نہیں آئے کہا کہ معلوم نہیں کیا بات ہوتی
ہم خود آئے منتظر ہیں۔ شیخ حجرہ پر پہنچے اور جا کر آواز دی مگر کوئی جواب نہ آیا تب شیخ حجرہ کے اندر
پہنچے تو دیکھا کہ وہاں کوئی نہیں تو خادموں سے پھر دریافت کیا تو خادموں نے حجرہ میں اگر دیکھا

تب بھی نہ پایا تو اب وہ خدام بڑے تیران ہوئے کہ آخر وہ گئے کہاں پھر حضرت شیخ نے اُن خدام سے دریافت کیا کہ اچھا یہ تو بھلاؤ کہ تم نے اس مکان میں سے کسی کو بھی نکلنے دیکھا تھا تو خدام نے کہا کہ ہاں آج ایک کتے کو بیشک یہاں سے نکلنے دیکھا تھا۔ ہم سمجھے کہ باہر سے گھس آیا ہوگا تب حضرت شیخ نے اُن لوگوں سے کہا کہ یہ کتا وہی درویش تھا اُسکی صورت کو کتے کی صورت میں مسخ کر دیا گیا ہے اور شب کا سارا قصہ اپنا اور اُس درویش کا بیان فرمایا اس قصہ کو سنکر لوگوں پر بڑا اثر ہوا اور اُس درویش کے تمام خادموں نے توبہ کی اور حضرت شیخ سے بیعت ہو گئے پھر حضرت حکیم الامتہ دام ظلہم العالی نے فرمایا کہ ایک بات یہاں بھی قابلِ غور ہے کہ درویش کے خدام تو اُس درویش کے دھوکے میں آ گئے اور حضرت شیخ اُس درویش کے دھوکے میں نہ آتے تو اُسکی وجہ یہ تھی کہ اُس درویش کے خدام تو کیفیات اور مکاشفات اور تصرفات اور واردات کو مقصود سمجھتے تھے اور انہیں چیزوں کے طالب تھے اور یہ چیزیں اُس درویش کے اندر موجود تھیں اور اعمال جو کراصل چیزیں اُنکو یہ لوگ مقصود نہیں سمجھتے تھے لہذا جب یہ مکاشفات وغیرہ اُن لوگوں نے اُس درویش کے اندر دیکھے تو اس کو کافی سمجھا اور اُسکے معتقد ہو گئے اور شیخ اعمال کو مقصود سمجھتے تھے اسلئے شیخ نے جب اُسکو خلاف شریعت دیکھا تو پہلے اُسکے مکاشفات اور تصرفات کا کچھ اعتبار نہیں کیا اور اُسکے معتقد نہ ہوئے۔ پھر حاضرین میں سے ایک صاحب نے حضرت حکیم الامتہ دام ظلہم العالی سے عرض کیا کہ حضرت باوجود فسق و فجور کے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے دربار تک اُس درویش کی رسائی کیونکر ہو گئی تو ارشاد فرمایا کہ وہ درویش تو دربار کے باہر ہی کھڑا تھا لیکن حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں تو کفار اور مشرکین تک حاضر ہوا کرتے تھے۔ لیکن اُس حاضری کے بعد بھی وہ کفار اور مشرکین ویسے ہی مبغوض رہتے تھے جیسے حاضری سے قبل تھے ایسی حاضری اور رسائی کی جو مبغوضیت کے ساتھ ہو ایسی مثال ہے کہ جیسے بعض مرتبہ ایک چور کی جب وہ بادشاہ کے یہاں چوری کر نیکی عرض سے نکلتا ہے ایوان شاہی تک رسائی ہو جاتی ہے مگر اُسکا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ جب اطلاع ہوتی ہے تو اُس چور کے جوتیاں لگتی ہیں تو ایسی رسائی جو کہ مبغوضیت کے ساتھ تھی اس درویش کے کیا کام آسکتی تھی اور یہ رسائی اُس درویش کی مقبولیت کی دلیل کیسے ہو سکتی تھی بس اصل بات یہ ہے جو نہایت کام کی ہے

کہ وصول مقصود نہیں بلکہ قبول مقصود ہے اور قبول بغیر اعمال کے ہوتا نہیں لہذا اصل نیز اعمال ہوتے ہیں اُن کی فکر میں لگنا چاہئے یہ ہر حضرت حکیم الامتہ دام ظلہم العالی نے ارشاد فرمایا کہ جو لوگ داریات اور کیفیات کو مقصود سمجھتے ہیں یہہ لوگ جہاں درویشوں کے تو معتقد ہو جاتے ہیں مگر اس سے زیادہ اس میں ایک خطرہ کی بات یہ ہے کہ محققین نے فرمایا ہے کہ ایسے لوگ دجال کے دھوکے میں بھی آجاتے گے اور وجہ اس دھوکے میں آجانے کی یہ ہوگی کہ دجال کے اوپر ایک قسم کا شکر اور غیبت اور بے خودی اور مدہوشی سی طاری ہوگی جیسا کہ مجاذیب پر حالات باطنی کے سبب سے شکر اور غیبت طاری ہو جاتی ہے تو اس وجہ سے دجال کی حالت بظاہر مجاذیب کے مستابہ ہو جائیگی تو ایسے لوگ جو کیفیات ہی کو مقصود سمجھتے ہیں اُسکو مجذوب سمجھ کر اُسکے معتقد ہو جائیں گے اور اُسکی خلاف شرع باتوں کی تاویل کریں گے پھر آخر کار اُسکی باتوں سے متاثر ہو کر اُسکا اتباع کرنے لگیں گے اور گمراہ ہوں گے۔

اور دجال پر جو یہ حالات مثل شکر اور غیبت اور بے خودی طاری ہوں گے حالانکہ دجال کوئی صاحب باطن نہ ہوگا بلکہ کافر ہوگا تو اُسکی وجہ یہ ہے کہ یہ حالات جیسا کہ کبھی کسی باطنی سبب سے طاری ہوتے ہیں اسی طرح جن لوگوں کے پاس شیاطین کی آمد و رفت ہوتی ہے تو اُن شیاطین کے اثر کے غلبہ سے بھی اُس شخص پر یہ حالات طاری ہو جاتے ہیں۔ چنانچہ کاہنان عرب کے متعلق جو لکھا ہے کہ اُن پر ایک قسم کی مدہوشی سی رہتی تھی تو اُسکی وجہ بھی وہی شیاطین کے اثر کا غلبہ تھا اور کاہنوں کا تو شیاطین سے خاص تعلق ہوتا ہے کیونکہ وہ شیاطین ہی سے ادھر ادھر کی خبریں دریافت کرتے ہیں تو چونکہ دجال کے پاس بھی شیاطین کی آمد و رفت ہوگی اسلئے اُس پر بھی شیاطین کے اثر کا غلبہ ہوگا اس وجہ سے دجال پر بھی ایک قسم کا شکر اور بے خودی سی طاری ہوگی۔

ملفوظ۔ فرمایا اصل مقصود رضا ہے محض وصول مقصود نہیں یعنی جو وصول حق تعالیٰ کا حق تعالیٰ کی رضا کے ساتھ نہ ہو وہ وصول مقصود نہیں بلکہ وصول ہی مقصود ہے جسکے ساتھ رضا بھی ہو اور وصول بلا رضا کی مثال ایسی ہے کہ دہلی کے شاہی زمانہ کا واقعہ مشہور ہے کہ ایک شخص دیہاتی غریب دہلی میں آیا اور اُسکو شوق ہوا کہ میں بادشاہ کا دیدار کروں مگر حیران تھا

کہ کس طرح یہ مقصود حاصل ہو کہ ایک شخص ملے جو بہ ظاہر بھلے مانس معلوم ہوتے تھے اُن سے اُسے کہا کہ بھلو کوئی ایسا طریقہ بتاؤ کہ میں بھی بادشاہ کا دیدار کر لوں انہوں نے اُس شخص سے کہا کہ یہ کیا دشوار ہے کسی بھلے مانس کو پیٹ پاٹ دو بس دیدار ہو جائے گا۔ وہ شخص پکڑ کر خود تجھے دربار میں لے جائے گا بس دیدار ہو جائیگا۔ اُس دیہاتی نے کہا جی بس تم سے زیادہ بھلا مانس کون ہوگا اور یہ کہہ کر اُس دیہاتی نے اُس شخص کو پیٹ دیا تو وہ صاحب چونکہ ایک معزز آدمی تھے اور اُس دیہاتی کے ہاتھوں اُنکی بڑی بے عزتی ہوئی تھی اسلئے اُنکو بڑا غصہ آیا اور اُس دیہاتی کو پکڑ کر خود دربار میں لگے اور اس طرح اُس دیہاتی کو بادشاہ کا دیدار ہو گیا تو کیا کوئی ایسے دیدار کو مستحسن سمجھے گا ہرگز نہیں ورنہ پھر اس طرح تو ہر شخص بادشاہ کا دیدار کر سکتا ہے بلکہ دیدار وہی محمود ہے جو بادشاہ کی خوشی کے ساتھ ہو اس طرح وصول وہی مقصود ہے جو رضائے کے ساتھ ہو۔ پھر اس پر حضرت والا نے تفریح کی اور فرمایا کہ اس طرح بعض طالبین کی یہ تمنا ہوتی ہے اور انتظار ہوتا ہے کہ شیخ کی مجلس میں ہمارا بھی ذکر آیا کرے تو گو ذکر بھی ایک قسم کا قرب ہے مذکور کا اور محب اپنے محبوب کے قرب کا مشتاق ہو اسی کرتا ہے اور اسلئے یہ چاہنا کہ شیخ کی مجلس میں ہمارا بھی ذکر آئے بظاہر محمود معلوم ہوتا ہے مگر اُنکو یہ بھی یاد رکھنا چاہئے کہ شیخ کے قرب سے زیادہ اُنکو شیخ کی رضا اور خوشنودی کی فکر چاہئے دوسرے یہ ہے کہ یہ چاہنا کہ شیخ کی مجلس میں ہمارا بھی ذکر آئے دلیل ہے اس بات کی کہ اسی اس طالب کو فناء نہیں حاصل ہوئی اور میں اپنے لئے اور اس طرح اپنے سب دوستوں کیلئے جو چیز تجویز کرتا ہوں وہ فناء ہے اور جب فناء حاصل ہو گئی تو پھر یہ چاہنا کیسا کہ شیخ کی مجلس میں میرا بھی ذکر آئے غرض بندہ کو اپنے لئے فناء ہی تجویز کرنا چاہئے خوب کہا ہے کہ ۵

✓ ہو فناء ذات میں کہ تو نہ رہے ✓ تیری ہستی کی رنگ و بون نہ رہے
✓ آرزوے وصال پردہ ہے ✓ آرزو ہے کہ آرزو نہ رہے

ملفوظات۔ فرمایا جو لوگ مدعی تصوف ہیں اور مقتدا کہلاتے ہیں اور اپنے مجمع کی رونق بڑھانا چاہتے ہیں اور اسوجہ سے اپنے پاس والوں کو امر بالمعروف اور ان کی اصلاح کی طرف توجہ نہیں کرتے کہ مبادا یہ لوگ ناخوش ہو کر ہم کو لوگوں میں سخت نہ مشہور کر دیں اور مبادا

ہمارے پاس یہ لوگ آنا بند کر دیں تو اسکو چاہئے کہ سوچیں کہ جب وہ قبر میں سن تنہا ہونگے اور کوئی انکا مونس و غمگسار نہ ہوگا تو کیا اسوقت بھی اس جمع سے رونق حاصل کی جاسکے گی مگر جواب نفی میں ہو تو پھر جس چیز سے وہاں رونق حاصل ہو یعنی اللہ تعالیٰ کی معیت بس اسی چیز سے یہاں بھی پنی رونق برصافی چاہئے۔ بس وہ چیز یعنی اللہ تعالیٰ کی معیت رونق بڑھانے کیلئے کافی ہے لہذا جس شخص کے اندر جو بات قابل اصلاح ہو اسکی اصلاحات کی طرف بے پروائی نہ کرنا چاہئے نہ وہ جمع گھٹے یا بڑھے۔

ملفوظات فرمایا صوفیائے محققین اپنے فن یعنی تصوف کے اندر مجتہد ہوتے ہیں لہذا اگر کسی محقق صوفی کا قول تدابیر اصلاح کے متعلق یا احوال و مقامات باطنہ کے متعلق علماء و نظامہ میں سے کسی کے خلاف دیکھ جاوے تو علیٰ ذہان رد نہیں کر دینا چاہئے بلکہ اس کے اندر تفصیل ہے وہ یہ کہ وہ قول کسی نص کا مادہ ہو اور ایسا مصادیم ہو کہ اس قول کی کوئی یسٹی دلیل بھی نہ ہو سکتی ہو کہ جس سے وہ قول انصوص نے موافق ہو جائے تب تو وہ قول مردود ہے اور اگر وہ قول انصوص کے تو مخالف نہیں مگر متہم بہتہین کی تہمیت کے مخالف ہے تو صوفیائے متقیین کے ایسے قول کو مردود نہیں کہہ سکتے ہیں جو حقا و در کہیں گے لہذا اگر صوفیائے اس قول پر کوئی شدت محبت میں عمل کرے تو اس پر کوئی ملامت نہیں بلکہ گنجائش ہے مگر اجماع و حق تو اس پر کیا کہ جو ائمہ مجتہدین کا ہے۔

ملفوظات ایک اہل علم نے سوال کیا اگر کوئی فعل شہ فی نفسه تو قبیح نہ ہو بلکہ محمود اور مستحسن ہو لیکن جو اپنے نزدیک اسکو برا و مذموم سمجھتے ہوں اور اسلئے اندیشہ ہو کہ اس فعل کو کیا جاوے گا تو جو اس کام کے کرنے والے کی طرف سے بدگمان ہونگے اور اسکو بدنام کریں گے تو یہی صورت میں کیا کرنا چاہئے آیا حقوق کی ملامت اور طعن کی پروا نہ کریں اور اس کام کو کرے یا ملامت اور بدنامی کے خوف سے اس فعل سے اجتناب کرے اور اس کام کو نہ کرے حضرت حکیم بہت واضح و ظہیم نے ارشاد فرمایا کہ یہی اس سوال کا جواب حضرت مولانا خاں قاسم صاحب کی ایک آیت میں ہے فرمایا تھا کہ سکا فیصلہ کرنا بھی حکیم ہی کا کام ہے یعنی میں صحت میں نہ علیٰ طلاق اس فعل کے اس کتاب کی اجازت دے سکتے ہیں اور نہ علیٰ الاطلاق اس فعل کو منع کر سکتے ہیں۔ بلکہ کتاب و سنت پر مبنی

کر نیے معلوم ہوتا ہے کہ اسکے اندر تفصیل ہے چنانچہ اس وقت میں دو واقعے بیان کرتا ہوں وہ دونوں
 واقعے ایسے تھے کہ انکو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نہ کرنا چاہتے تھے کیونکہ وہاں لوگوں کے نزدیک
 قابل ملامت تھے مگر ایک مقدمہ پر توفیق تعالیٰ نے حضور کی رائے کو باقی رکھا اور دوسرے واقعے میں
 آپ کی رائے کے خلاف حکم دیا ایک واقعہ تو اذانِ حطیم فی البیت کا ہے جسکی شرح یہ ہے۔ ہمارے حضور
 صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں آپکی نبوت سے قبل جب کعبہ کی تجدید بنار کی ضرورت ہوئی تو قریش
 نے کعبہ کو منہدم کر کے پھر از سر نو تعمیر کرنے کا ارادہ کیا مگر مشرعوں میں تو قدیش کا خیال تھا کہ
 کعبہ کی تعمیر بنار ابراہیمی کے ہی مطابق ہونا چاہئے مگر اشد تعمیر میں جب نفقہ کے اندر کی محسوس
 کی تو بہر انہوں نے بنار ابراہیمی کی واقفیت کے خیال کو ترک کر کے کعبہ کے حدود میں اختصار کیا
 یعنی حطیم کو جو کہ کعبہ ہی کا ایک جزو ہے وہ پہلے کعبہ ہی کے اندر داخل تھا فرج کر کے اسی جگہ
 کعبہ کی تعمیر ختم کر دی۔ تو چونکہ حطیم کعبہ ہی کا ایک جزو ہے اسلئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایکبار
 یہ ارادہ کیا تھا کہ مشرعیوں کے مطابق اب بھی حطیم کو کعبہ کے اندر داخل کر دیا جاوے مگر چونکہ یہ داخل حطیم
 فی البیت بغیر اسکے ممکن نہ تھا کہ کعبہ کی عمارت کو منہدم کیا جاوے اور کعبہ کو منہدم کرنا ایک ایسا
 فعل تھا کہ جسکی وجہ سے اندیشہ تھا کہ کفار حضور کو بدنام کریں گے کہ اچھے نبی ہیں کہ کعبہ کو منہدم کر دیا
 اسلئے حضور نے اسکو پسند نہ فرمایا کہ موجودہ بنار میں تعمیر کیا جاوے تو اس مقام پر توفیق تعالیٰ نے
 حضور کی رائے مبارک کو باقی رکھا اور اس فعل موجب ملامت کے ارتکاب کی اجازت نہیں دی
 اور دوسرا واقعہ جہاں ملامت ضیق کی پروا نہیں کیگئی وہ واقعہ حضرت زینب رضی اللہ تعالیٰ عنہا
 سے حاجۃ ہے جو تو دو کلام اللہ میں مذکور ہے اس واقعہ کی شرح یہ ہے کہ حضرت زینب رضی اللہ تعالیٰ عنہا
 کا کات اول حضرت زید بن حارثہ سے ہوا تھا یہ زید بن حارثہ (جسکا کہ بیان ائمہ کرام میں مذکور بھی ہوا ہے)
 مانی راصل بنی کلب میں سے ہیں یہ اپنے ناناہال میں گئے ہوئے تھے کہ وہاں لوٹ مار ہوئی اور یہہ
 گرفت ہو کر سوقِ مکہ میں بیچے گئے اور حضرت خدیجہ نے اپنے برادر زادہ تکر بن حزام کو ایک خوشیا خدام
 نے سے کیئے کہہ رکھا تھا انہوں نے انکو خرید لیا پھر جب حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا سے حضور نے
 حاتم کیا تو آپ نے ان سے زید بن حارثہ کو بطور مہبہ کے سے لیا یہ سفر شام میں اپنی قوم میں گذر رہا
 تھا اسلئے پاپا نے یہ آواز چلا دیا کہ سب سال سنکر تم میں حضور میں حاضر ہو کر ان کو مالک کر دے

حضرت زید ہی کو اختیار دیدیا انہوں نے آپ ہی کے پاس رہنا پسند کیا اس کے عزیزوں نے کہا بھی کہ تم غلامی کو پسند کرتے ہو انہوں نے کہا چاہے کچھ ہو میں حضور کو نہ چھوڑوں گا آپ نے خوش ہو کر آنکو آزاد کر دیا اور اپنا قبضی بنالیا اس سے وہ لوگ بھی خوش ہو گئے۔ اسکے بعد حضور نے چاہا کہ حضرت زید کا نکاح حضرت زینب سے جو حضور کی پھوپھی زاد بہن تھیں کر دیا جاوے چونکہ حضرت زید عام میں غلام مشہور ہو چکے تھے حضرت زینب نے اور اس کے بھائی نے اس نکاح کی منظوری سے عذر کیا مگر اسکے بعد جب اسکے متعلق آیت نازل ہوئی محض خدا اور رسول کی خوشنودی کو ضروری سمجھ کر حضرت زینب نے یہ نکاح منظور کر لیا مگر اتفاق سے حضرت زید میں اور حضرت زینب میں مزاہوں میں توافق نہوا حضرت زید نے طلاق دینا چاہا اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے مشورہ کیا آپ نے فہمائش کی کہ طلاق مت دو مگر جب کسی طرح موافقت نہ ہوتی اور پھر عزم طلاق ظاہر کیا اس وقت حضور کو بوجی لہی معلوم ہوا کہ زید ضرور طلاق دیں گے اور زینب کا نکاح آپ سے ہو گا اور اس وقت مصلحت بھی یہی تھا کیونکہ اول تو یہ نکاح خلاف مرضی ہونے کی وجہ سے موجب رنج طبعی ہوا تھا پھر اس پر طلاق دینا اور زیادہ موجب کلفت اور دشمنی تھا اس دشمنی کا نثارک جس سے حضرت زینب کی اشک تروی ہو سکتی تھی اس سے بہتر اور کوئی نہ تھا کہ حضور ان سے نکاح کر کے آنکی دلجوئی اور قدر افزائی فرما دیں۔ مگر ساتھ ہی اسکے حضور کو یہ بھی خیال تھا کہ اگر میرا نکاح زینب سے ہوا تو عوام طعن کریں گے کہ قبضی کی بیوی سے نکاح کر لیا اور اس وجہ سے حضور حضرت زینب رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے نکاح کو پسند نہ فرماتے تھے مگر آخر کار بحکم خداوندی آپ نے حضرت زینب سے نکاح کیا۔ تو اس مقام پر عوام کی بدنامی کے خیال سے اس فعل کو ترک نہیں کیا گیا بخلاف قصہ اذخال حطیم فی البیت کے کہ وہاں پر عوام کے طعن کے خیال سے اس فعل کی اجازت نہیں دی گئی تو اس سے معلوم ہوا کہ اسکے اندر تفصیل ہے اسی کو مورنا محمد قاسم صاحب نے فرمایا تھا کہ یہ سمجھنا حکیم کا کام ہے کہ کہاں پر خوف ملامت سے کسی فعل کو ترک کرنا چاہیے اور کہاں پر نہیں تو یہاں تک مولانا محمد قاسم صاحب رحمۃ اللہ علیہ کا ارشاد تھا اب آگے ان دونوں واقعوں میں فرق جسکی وجہ سے ایک میں یعنی حضرت زینب سے نکاح میں ملامت کے خوف کی رعایت نہیں کی گئی اور دوسرے واقعہ میں یعنی اذخال حطیم فی البیت کے واقعہ میں ملامت کے خوف کی رعایت کی گئی سو وہ فرق میری سمجھ میں آیا ہے

کہ کتاب و سنت میں نظر کر لیں یہ قاعدہ مستنبط ہوتا ہے کہ وہ فعل جو لوگوں کے نزدیک قابل ملامت ہے اگر واجب یا مقصود فی الدین ہے تب تو بدنامی کے خوف سے اسکو ترک نہ کیا جاوے گا۔ اور اگر وہ فعل جو لوگوں کے نزدیک قابل ملامت ہے نہ واجب ہو اور نہ مقصود فی الدین ہو کہ اس کے ترک میں کوئی معوج ہو تو اسکو نہ کیا جاوے گا۔ پس حضرت زینب کے واقعہ میں جو لوگوں کے بدنام کر سنی وجہ سے ترک نہیں کیا گیا اسکی وجہ یہ تھی کہ چونکہ یہ زید بن حارثہ حضور کے بھتیجے تھے اور اس زمانہ میں عوام الناس بھتیجی کی منکوحہ سے نکاح کرتے کو ناجائز اور حرام اور ایسا قبیح سمجھتے تھے کہ عوام کے اس فساد عقیدہ کی اصلاح کیلئے اسوقت صرف تبلیغ قولی کافی نہ تھی بلکہ ضرورت تھی کہ تبلیغ فعلی کیجاوے اور یہ نکاح کرنا تبلیغ فعلی تھا اور تبلیغ واجب اور مقصود فی الدین ہے۔ لہذا یہ نکاح کرنا مقصود فی الدین تھا اسلئے حضور نے یہاں لوگوں کی ملامت کی پروانہ کی اور نکاح فرمایا۔ اسکی دوسری غیہ دیکھئے کہ حضور نے جب لوگوں کو توحید کی طرف دعوت دی تو لوگوں نے حضور کو کشت بدنام کیا مگر کیا حضور نے انکے بدنام کر سکی وجہ سے توحید کی دعوت ترک کر دی۔ ایت تیسری ظہیر اسکی جو اسوقت خیال میں آتی معذرت کا دافعہ ہے کہ جو حدیثوں میں مذکور ہے درنشر لطیب کی فصل بارہویں واقعہ بہت دسوم میں منقول ہے کہ معراج کی صبح کو جب نورم ہانی کے گھر سے باہر تشریف لے چکے تاکہ جو کچھ رات کو واقعہ ہوا اسکا لوگوں پر اظہار فرمائیں تو ام ہانی نے آپ کی چادر مبارک کا گوشہ پکڑ لیا اور عرض کیا کہ یہ رسول اللہ آپ لوگوں سے یہ قصہ نہ کہئے آپ کی لوگ تکذیب کرینگے تو حضور نے ام ہانی کے اس مشورہ پر عمل نہ کیا بلکہ صاف فرمادیا کہ واسطہ میں ضرور ان سے اس کو بیان کروں گا اور اسکے بعد آپ نے جب لوگوں سے معراج کے واقعہ کو بیان فرمایا تو لوگوں نے حضور کو کشت بدنام کیا مگر حضور نے اس بدنامی کی پروانہ کی اور برابر اس واقعہ کا اظہار فرماتے رہے۔ چونکہ معراج کے واقعہ کا اظہار مقصود فی الدین تھا اور مقصود فی الدین کو ملامت کے خوف سے ترک نہیں کیا جاسکتا بخلاف ادخال حطیم فی البیت کے کہ وہ کوئی ضروری فی الدین فعل نہ تھا بلکہ محض ایک فعل مستحسن تھا جس پر کوئی ضروری مقصود موقوف نہ تھا۔ اور ادخال حطیم فی البیت کا درجہ تو بعد کو ہے جب عبد اللہ بن زبیر نے خود کعبہ کو اسر و تعمیر فرمایا تھا تو اسوقت عمارت کعبہ کا وجود نہ تھا۔ شریعت سے ضروری کام ہو رہے تھے البتہ اسوقت اتنا ضرور کیا گیا تھا کہ لکڑیاں کھڑکیاں کر کے

کعب کی جگہ پر پردے ٹانگے گئے تھے۔ نکاح کے واقعہ میں جو ملامت کی پروا نہیں کی گئی اسکی وجہ
 اس فعل کا مامور نہ ہونا تھا اور اذلالِ عظیم فی البیت کو جو ملامت کی وجہ سے ترک کر دیا گیا اسکی وجہ
 اس فعل کا غیر ضروری ہونا تھا۔ اب یہاں پر بعض لوگوں کو ایک شبہ اور ہوا ہے اسکا جواب دینا
 ضروری ہے وہ شبہ یہ ہے کہ کلام اللہ میں حضرت زینب سے حضور کے نکاح کے واقعہ کے بیان میں
 ہمارے حضور کے متعلق ارشاد ہوا ہے کہ وَنَحْنُ النَّاسُ وَاللّٰهُ اَحَقُّ اَنْ تَخْشَاهُ۔ اور دوسرے انبیاء
 کے متعلق ارشاد ہے کہ وَنَحْنُ لَا يَخْشَوْنَ اَحَدًا اِلَّا اللّٰهَ۔ اس سے یہ ظاہر اتمکال لازم آتا ہے
 کہ دوسرے انبیاء ہمارے حضور سے اکمل تھے تو جواب اسکا یہ ہے کہ یہ استدلال صحیح نہیں
 ہے کہ دوسرے انبیاء کا حضور سے مکمل ہونا جب لازم تھا کہ جس خشیت کی نفی دوسرے انبیاء سے
 کی گئی ہے اس خشیت کا اثبات حضور کیلئے کیا جاتا حالانکہ ایسا نہیں تفصیل اسکی یہ ہے کہ نکاح کے
 متعلق وحی کے نزول سے قبل چونکہ حضور کو اس نکاح کے دخل تبلیغ ہونے کی طرف التفات نہ ہو
 تھا بلکہ اسمیں محض یک دنیوی مصلحت نفرت زینب کی دلجوئی اور اشک ثوئی کی بھیجی تھی اسسے
 لوگوں کی ملامت کے اندیشہ سے اس فعل کو اختیار نہ فرمایا تھا اور امور دنیویہ میں یسنا اندیشہ ہونا
 مضائقہ نہیں بلکہ بعض خبیثوں سے مطلوب ہے جبرائیل رضی اللہ عنہ سے دوسروں کی دین کی ترقی کا
 احتساب ہوا اور انکو اس سے بیان مقصود ہوا کہ جب آپ پر سے متعلق وحی آئی اور آپ کو
 اس نکاح کے اندر یک مصلحت دینیہ بتلائی گئی جسکا ذکر آگے چل کر لکھیں گے اسی میں
 الآیہ۔ میں فرمایا گیا ہے تو اسوقت آپ کو معلوم ہوا کہ یہ فعل تبلیغ میں دخل ہے لہذا آپ نے پہلے
 کسی کی ملامت کی پروا نہیں فرمائی اور حضرت زینب سے نکاح فرمایا تو جس خشیت کا اثبات
 حضور کیلئے فرمایا گیا ہے وہ خشیت تبلیغ میں نہ تھی بلکہ اول میں اسس نکاح کو بعض ایک
 دنیوی امر سمجھ کر اس میں یہ خشیت تھی وہ جس خشیت کی نفی دوسرے انبیاء سے کی گئی ہے وہ
 خشیت فی التبلیغ ہے اور قرینہ اسکا کہ مراد وَلَا يَخْشَوْنَ اَحَدًا اِلَّا اللّٰهُ میں خشیت فی التبلیغ ہے
 یہ ہے کہ یَخْشَوْنَ سے اوپر فرماتے ہیں الَّذِيْنَ يَبْلُغُونَ اَسْاَلَاةَ اللّٰهِ الْآیہ پس یہ حضور کے لئے
 خشیت فی التبلیغ کا اثبات فرمایا گیا ہے کہ جس سے حضور کے کہاں کے اندفعہ ذرا تہ کچھ نقص کا
 شبہ ہو سکے اور نہ دوسرے انبیاء کیلئے ایسے امور میں جس خشیت کی نفی کی گئی جس سے ان کا

حضور سے اکمل ہونا لازم آتا پس یہ اشکال دفع ہو گیا اب اس مقام کے متعلق ایک اور شبہ باقی رہ گیا وہ یہ کہ بعض مفسرین نے یہ بھی کہہ دیا ہے کہ حضرت زینب سے حضور کے نکاح کی وجہ یہ تھی کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت زینب کو ایک بار آٹا گوند دیتے ہوئے دیکھ لیا تھا اس وقت سے حضور کو اُسے محبت ہو گئی تھی اور بعض اقوال شاذہ غیر مستندہ الی الدلیل الصحیح کی بناء پر آیت و تخی فی نفسک ما اللہ مبدیہ کی تفسیر محبت سے کی ہے مگر محققین کے نزدیک یہ روایت صحیح نہیں کیونکہ وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی پھوپھی زاد بہن تھیں اور حجاب نازل ہونے سے قبل حضور شب و روز اُن کو دیکھتے تھے پھر یہ احتمال کیسے ہو سکتا ہے اور اگر یہ دلیل نفی کی کسی وجہ کے نزدیک کافی نہ ہو تو اُسے بے نفی دیں کافی ہوگی یعنی اُس دعویٰ محبت کی کوئی دلیل نہیں اور دعویٰ بلا دلیل محض لاشع ہے۔ بلکہ حقیقت یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو جو حضرت زینب کے نکاح کی طرف توجہ ہوئی وہ اسکی وجہ یہ تھی کہ چونکہ حضرت زینب کا نکاح حضرت زید سے حضور کی وساطت سے ہوا تھا پھر اُس میں طلاق کا وقوع پیش آیا اسلئے حضور کو اسکا صدمہ بھی زیادہ تھا کہ میری وساطت سے نکو یہ تکلیف پہنچی اور حضور حضرت زینب کی کسی طرح دلجوئی کرنا چاہتے تھے اور دلجوئی کا طریقہ اس سے احسن نہیں تھا کہ حضور ان سے خود نکاح کر لیں اسلئے حضور نے اُن سے نکاح کرنا چاہا مگر لوگوں کی ملامت کی وجہ سے مناسب نہ سمجھا تھا مگر پھر اللہ تعالیٰ کے حکم سے نکاح ہوا۔ پس تخی فی نفسک ما اللہ مبدیہ میں بھی نکاح مراد ہے نہ کہ محبت اور اسکا ایک کھلا قسریہ یہ ہے کہ اُس مخفی چیز کو اس عنوان سے ارشاد فرمایا ہے ما اللہ مبدیہ اس سے معلوم ہوا کہ انشاء اُس چیز کا ہوا کہ جس چیز کا اللہ تعالیٰ نے فیہدایہ اور ابدان نکاح کا ہوا ہے قول بھی جو زوجہ نکھا میں ہے اور فعلاً بھی اور وہ وقوع نکاح ہے پس معلوم ہوا کہ جس چیز کا انشاء ہوا تھا وہ نکاح تھا نہ کہ محبت تو تخی فی نفسک میں مراد نکاح ہونہ کہ محبت۔ احقر نے قل ملفوظ بذراعت کرتا ہوں کہ کسی فعل کے متعلق کس صورت میں عوام کے شبہات کے رفع کا اہتمام کرنا محمود ہے اور کہاں مذموم ہے اس کے متعلق ایک مفید تحقیق حضرت حکیم الامتہ دامت ظلہم العالی نے اپنی تصنیف موموں و مشرکین مطبوعہ دہلی کے حصا وں کے صفحہ پر بیان فرمائی ہے یہ حصا وں اس عبارت سے شروع ہوا ہے وبعد فہذا تحقیق عدۃ احادیث الخ۔

ملفوظات۔ ایک بار حضرت دارا طریقی تصوف کے کسی مستاد کا بیان فرما رہے تھے اس بیان میں حضرت سلطان نظام الدین محبوب الہی رحمۃ اللہ علیہ کی حکایت ارشاد فرمائی کہ ایک بار حضرت سلطان جی اپنے شیخ حضرت بابا فرید شکر گنج رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت میں حاضر تھے کہ کتاب فتوحات مکیہ یا فصوص کا مجلس میں مذکرہ آیا تو حضرت شیخ فرید نے فرمایا کہ فتوحات کا نسخہ صحیح نہیں ملتا اس پر حضرت سلطان جی نے عرض کیا کہ فلاں شخص کے پاس اس کا صحیح نسخہ ہے۔ حضرت شیخ نے فرمایا کہ جی ہاں بغیر صحیح نسخے کے اس کتاب کے مطلب کا سمجھنا بھی مشکل ہے۔ اس وقت یہ تذکرہ ختم ہو گیا جب مجلس برخواست ہوئی اور سب خدام باہر آ گئے تو حضرت شیخ فرید کے صاحبزادے نے سلطان جی سے کہا کہ کچھ معلوم بھی ہے کہ بابا فرید نے یہ کیوں فرمایا کہ بغیر صحیح نسخے کے اس کا مطلب بھی سمجھنا دشوار ہے۔ سلطان جی نے جواب دیا کہ میں تو کچھ نہیں سمجھا۔ صاحبزادہ نے کہا کہ حضرت شیخ کے اس فرمانے کی وجہ یہ تھی کہ حضرت شیخ کو آپ کا یہ جملہ ناگوار گذرا۔ کیونکہ اس جملہ میں اس کا ایہا م ہے کہ گویا آپ کے نزدیک حضرت شیخ کی استعداد علمی اتنی ناقص ہے کہ بغیر صحیح نسخے کے وہ فتوحات یا فصوص کو پورے طور پر نہیں سمجھ سکتے اس لئے صحیح نسخہ کا پتہ بتلایا یہاں تک کہ حکایت بیان فرمانے کے بعد حضرت دارا نے ارشاد فرمایا کہ واقعی ہے بھی یہی بات جو ان صاحبزادے نے فرمائی چنانچہ اس کو ایک مثال سے سمجھنا چاہئے وہ یہ کہ مثلاً ایک جہید حافظ ہے اس نے کسی کے سامنے ایک بار یہ کہا کہ آج کل قرآن مجید صحیح کلم پیتا ہوں اور اس کو سن کر کوئی شخص کہے کہ فلاں جگہ ایک نسخہ قرآن شریف کا بہت صحیح ہے تو اس سے یہ سمجھا جاسکتا ہے کہ اس شخص کے نزدیک اس حافظ کو قرآن پختہ یاد نہیں اس لئے صحیح نسخہ کا پتہ بتلادیا گیا اور یہہہ درحقیقت اس حافظ کے حافظہ کی تنقیص ہے۔ بس اسی طرح اس جملہ کو سمجھنا چاہئے جو حضرت سلطان جی کی زبان سے نکلا چنانچہ ان صاحبزادے نے جب حضرت سلطان جی کو متنبہ کیا تو سلطان جی کے ہوش اڑ گئے اور فوراً حضرت شیخ فرید کی خدمت میں حاضر ہو کر دست بستہ معافی کے خواستگار ہوئے اور بہت روتے اور بہت گڑ گڑاتے مگر حضرت فرید کو ان کا یہ فعل اس درجہ برا معلوم ہوا تھا کہ اس قدر معذرت کے باوجود راضی نہیں ہوئے جب سلطان جی مجبور ہو گئے اور کوئی صورت خطا کی معافی کی سمجھ میں نہ آئی تو آخر کار ان صاحبزادے سے کہا کہ آپ

میری سفارش کریں چونکہ وہ صاحبزادے تھے اور اولاد کو اپنے ماں باپ پر ایک قسم کا ناز ہوتا ہے اسلئے یہ صاحبزادے حضرت فرید کی خدمت میں حاضر ہوئے اور سلطان جی کو معافی دینے کیلئے نور دیا چنانچہ صاحبزادے کے کہنے سے حضرت فرید نے سلطان جی کی خطا معاف فرمائی اور سلطان جی سے خوش ہو گئے پہرہی خوشنودی کو ظاہر کرنے کیلئے ایک جائے نماز سلطان جی کو عطا فرمائی مگر باد جو یکہ حضرت فرید نے خطا معاف فرمادی اور پہرہ اتنی عنایت کا بھی اظہار کیا مگر ذرا سلطان جی کی حالت کو دیکھتے کہ وہ کس درجہ اپنے اس فعل پر نادم ہوئے چنانچہ حضرت سلطان جی فرماتے ہیں کہ اس معافی اور خوشنودی کے بعد بھی میری یہ حالت رہی کہ میری نظر میں اپنا یہ فعل ہمیشہ کانٹا سا کھٹکتا رہا۔ اور افسوس رہا کہ میں نے ایسی بات کیوں کہی تھی۔ اس حکایت کے ارشاد فرمائیے بعد حضرت حکیم الامتہ دام ظلہم العالی نے ارشاد فرمایا کہ اپنے شیخ کیساتھ طالب کو اتنا اعتقاد چاہئے جیسا سلطان جی کو حضرت فرید کیساتھ تھا اور گو ایسا اعتقاد طریق کے اندر شرط نفع نہیں لیکن اگر میسر ہو جاوے تو نفع عظیم ہے۔

ملفوظ۔ ایک بار شیوخ طریقت کی محبت اور توجہ کا بیان فرما رہے تھے جو انکو اپنے مریدین اور طالبین کے ساتھ ہوتی ہے اس کے ضمن میں یہ بھی ارشاد فرمایا کہ ہر بزرگ کے ساتھ اس توجہ میں حق تعالیٰ کا جہد معاملہ ہوتا ہے۔ بعض بزرگ ایسے بھی گذرے ہیں بلکہ کچھ بھی گئے ہیں کہ جب انکو اپنے کسی مرید یا طالب کے ساتھ زیادہ محبت اور انس ہوا ہے تو اس مرید کو موت دیدی گئی اور جلد اسکو دنیا سے اٹھالیا گیا ہے اور اسکی وجہ ان بزرگ کا مقبول عند اللہ ہونا ہے یعنی حق تعالیٰ کو یہ بات ناپسند ہوتی ہے کہ ہم سے اور ہمارے ایک مقبول بندے کے درمیان میں کوئی حجاب ہو اسلئے غیب سے اُس حجاب کے ارتفاع کا یہ انتظام کیا جاتا ہے کہ ان بزرگ کے اس محبوب کو بہت جلد دنیا سے اٹھالیا جاتا ہے۔ اور یہ ان بزرگ کی غیبی تربیت ہوتی ہے۔ ہماری جماعت میں بھی یک بزرگ ایسے تھے کہ انکے ساتھ بھی حق تعالیٰ کا یہی معاملہ تھا کہ جسکے ساتھ ان کو محبت ہوئی اسکو دنیا سے جلد اٹھالیا گیا۔ احقر ناقل مفوظہ بدمعرض کرتا ہے کہ حضرت حکیم الامتہ دام ظلہم العالی نے ایک بار اسی مضمون کے ارشاد کے وقت کہ ہر بزرگ کے ساتھ حق تعالیٰ کا جہد معاملہ ہوتا ہے یہ بھی ارشاد فرمایا کہ ہر بزرگ کو ایک خاص شرف امتیاز حق تعالیٰ کی جانب سے

عطا ہوتا ہے چنانچہ ایک حکایت ہے کہ غالباً حضرت سری سقطی رحمۃ اللہ علیہ کی ایک مرید فی تھیں
اُس کے ساتھ حق تعالیٰ کا یہ معاملہ تھا کہ جب اُن بی بی کو کوئی تکلیف پہنچنے والی ہوتی تھی تو قبل اسکے کہ
وہ واقعہ پیش آئے اُن بی بی کو اس واقعہ کی اطلاع فرمادی جاتی تھی چنانچہ اُن بی بی کا واقعہ خود حضرت
سری سقطی کے ایک مرید اس طرح بیان کرتے ہیں کہ ہمارے پیر کی ایک مرید فی تھیں انکا ایک لڑکا
کہیں پانی میں ڈوب کر مر گیا جب یہ خبر مشہور ہوئی تو حضرت سری سقطی اُٹھ کر اس مرید فی کے گھر گئے
اور صبر کی نصیحت کی وہ مرید فی کہنے لگی کہ حضرت آپ یہ صبر کا مضمون کیوں فرما رہے ہیں انہوں نے
فرمایا کہ مجھ کو معلوم ہوا ہے کہ تیرا بیٹا ڈوب کر مر گیا وہ بی بی تعجب سے کہنے لگیں کہ میرا بیٹا انہوں نے فرمایا
کہ ہاں تیرا بیٹا کہنے لگیں کہ حضرت میرا بیٹا کبھی نہیں ڈوبا اور یہ کہہ کر اُٹھ کر سجدہ پہنچیں جہاں وہ لڑکا
پانی میں گر رہا تھا اور جا کر بیٹے کا نام لیا کہ اے فلا نے اُس نے کہا کیوں اماں اور پانی کو زندہ نکھڑ چلا آیا اُن بزرگ
کو اپنی مرید فی کا یہ واقعہ دیکھ کر بہت تعجب ہوا اور اسکا راز نہ معلوم ہوا اس وقت ایک اور بزرگ سے
انہوں نے فرمایا کہ اسکی وجہ یہ ہے کہ اس عورت کا ایک خاص ایسا مقام اور درجہ ہے کہ اُس پر جو مصیبت
آتی ہوئی ہے تو پہلے اُسکو خبر کر دی جاتی ہے اُس کے بعد وہ واقعہ پیش آتا ہے تو چونکہ اس واقعہ کی
اُسکو پہلے سے اطلاع نہیں ہوئی تھی اسلئے وہ سمجھ گئی کہ یہ واقعہ غلط ہے اور میرا بیٹا زندہ ہے
چنانچہ جب وہاں پہنچی تو حق تعالیٰ نے اُس کے گمان کو سچا کر دکھایا۔ اسی طرح بعض بزرگوں کیساتھ
حق تعالیٰ کا یہ معاملہ ہوتا ہے کہ جب کون شخص اُنکو تکلیف پہنچاتا ہے تو اُس ستانے والے کو دنیا ہی
میں سزا دیدی جاتی ہے جیسا کہ عارف شعیبازی فرماتے ہیں ۵

بس خبر یہ کر دیم دریں دیر کافات بادرد کشاں ہے کہ درافت اور افتاد

حضرت درنا منظر جان جانان رحمۃ اللہ علیہ بھی ایسے ہی بزرگوں میں سے تھے چنانچہ آپ لوگوں سے
بہت کم ملتے تھے لوگوں نے اسکی وجہ پوچھی ہے تو آپ نے فرمایا میرا مزاج نازک ہے اور عام لوگوں
میں سلیقہ کم ہے اُنکی بد سلیقگی سے مجھ کو اذیت ہوتی ہے ورنہ اذیت کا اُن سے غیب سے انتقام لیا جاتا ہے
تو میں نے باگاہ حق میں دعا بھی کی کہ بارہا میری وجہ سے کسی کو سزا نہ دی جاوے مگر یہ دعا مقبول نہیں ہوئی
اسلئے میں نے آنے جانے والوں سے ملنا جتنا کم کر دیا کہ نہ میں کسی سے ملتا نہ کسی کی بد تمیزی کی
وجہ سے مجھ کو تکلیف پہنچے گی نہ اُس تکلیف دہی کی وجہ سے اُسکو سزا دیدی جائے گی سو بعض بزرگوں نے اس

تو یہ معاملہ ہوتا ہے اور بعض بزرگوں کے ساتھ یہ معاملہ ہوتا ہے کہ چاہے کوئی انکو کتنی ہی تکلیف پہنچائے تو اس ستانے دلے کو گو آخرت میں کسی درجہ کی سزا دی جاوے مگر دنیا میں اس ستانے والے کا کچھ بھی نہیں بگڑتا۔ عرضیکہ ہر بزرگ کی شان جدا ہوتی ہے اور ہر بزرگ کو حق تعالیٰ کی درگاہ سے ایک خاص امتیاز حاصل ہوتا ہے اسی اصل سے حضرت شیخ عبدالقدوس رحمۃ اللہ علیہ کے ایک واقعہ کا حل ہوتا ہے وہ واقعہ یہ ہے کہ ایک بار آنکے ایک خادم نے جو ایک امیر کبیر آدمی تھا اپنے بیٹے کے ولیمہ میں شہر کے امراء و غریب کی دعوت کی اور انکو کھانا کھلایا تو حضرت شیخ بھی امتحاناً وہاں تشریف لیگے اسی طرح سے کہ کسی کو اس تشریف لے جانے کی اطلاع نہ ہو لباس بدل کر اور شب کو وقت تشریف لے گئے اور وہاں پہنچ کر غریب کی مجلس میں جا کر بیٹھ گئے تو دیکھا کہ وہ خادم اس موقع پر خود موجود ہیں اور دیکھا کہ جس طرح امراء کی خاطر مدارات کی جا رہی ہے اسی طرح غریب کا بھی اعزاز و اکرام کیا جا رہا ہے بس حضرت شیخ وہاں بیٹھے رہے مگر اس خادم کو چونکہ اسکا احتمال بھی نہ تھا کہ حضرت شیخ بھی میرے یہاں تشریف لاتے ہیں اور یہاں حضرت شیخ بھی موجود ہیں اور پھر حضرت شیخ ایسا لباس بھی تبدیل فرمانے ہوئے تھے اسلئے اس خادم نے حضرت شیخ کو وہاں بالکل نہ پہچانا یہاں تک کہ جب سب لوگ فارغ ہو کر رخصت ہوئے تو حضرت شیخ بھی وہاں سے تشریف لے آئے۔ سکے بعد وہ خادم جب حضرت شیخ کی خدمت میں حاضر ہوئے تو حضرت اُسے ناراض تھے انہوں نے ناراضی کی وجہ دریافت کی تو فرمایا کہ تمہارے جلسہ دعوت میں گئے مگر تم نے ہمکو پہچانا نہیں اُسے عذر کیا کہ جب اسباب عدم معرفت کے جمع تھے میں کس طرح پہچانتا ہوں یا تمکو ہمارے اندر سے خوشبو کیوں نہیں آئی مگر تمکو ہمارے اندر سے خوشبو آتی تو گو ہم سب اس تبدیل کئے ہوئے تھے مگر تم ہم کو ضرور پہچان لینے اور جب خوشبو نہیں آتی معلوم ہوا کہ تم کو ہم سے محبت نہیں۔ در نہ ضرور خوشبو آتی۔ یہ ہے واقعہ۔ اب یہاں بظاہر حضرت شیخ پر یہاں تشدد کا شبہ ہوتا ہے کہ کیا مرید کے فروع اور او محبت نے لازم میں سے یہ بھی ہے کہ اُسکو اپنے شیخ کے اندر سے خوشبو بھی آئے مگر حق تعالیٰ کا شکر ہے کہ اُسے میرے قلب میں اس اشکال کا جواب ڈال دیا اور وہ یہ کہ حضرت شیخ کے ساتھ حق تعالیٰ کا ہی معاملہ تھا کہ آنکے مریدین میں کو شیخ میں سے خوشبو آتی تھی جب اس خادم کو نفرت شیخ کے اندر سے خوشبو نہیں آتی تو حضرت شیخ کو محسوس ہو گیا کہ اس کے قلب میں ہماری محبت نہیں

اور زبان سے وہ شخص مدعی تھا محبت کا تو گویا وہ ایک شیخ کو دھوکہ دیتا رہا اس وجہ سے شیخ اُس سے ناراض ہوئے اسی قبیل سے ایک واقعہ حاکم شہید رحمہ اللہ کا ہے جو مقدمہ ہدایہ مولانا عبدالحی رحمہ اللہ میں مذکور ہے یہ کفار ترک کے ہاتھ سے مسلمانوں میں شہید ہوئے ہیں بعض علماء نے انکی مقتول ہونے کی وجہ یہ بیان کی ہے کہ انہوں نے امام محمد رحمہ اللہ کی کتابوں میں کچھ مکررات اور تطویلات دیکھیں انہوں نے مکررات کو حذف اور مطولات کی تلخیص کر دی پہرا م محمد رحمہ اللہ کو خواب میں دیکھا فرمایا تم نے میری کتابوں کے ساتھ کیا معاملہ کیا انہوں نے کہا کہ علماء کی کم ہمتی دیکھ کر میں نے ایسا کیا امام محمد رحمہ اللہ کو غصہ آیا اور فرمایا اللہ تعالیٰ تجھ کو پارہ پارہ کرے جیسا تو نے میری کتابوں کو پارہ پارہ کیا تو یہ کفار ترک کے ہاتھوں میں گرفتار ہوئے۔ حتیٰ کہ انکی لاش کے دو ٹکڑے کر کے دو درختوں کی چوٹی پر ایک ایک ٹکڑا ٹانگ دیا احم سوا سکی وجہ بھی وہی ہے کہ ہر بزرگ کے ساتھ معاذ حق تعالیٰ کا جہاد ہے پہرہ فرمایا کہ ایسے تصرفات سے پہلے مناسب ہے کسی بزرگ سے مشورہ کرے کہ مشورہ سے برکت ہوتی ہے اور خطہ نہیں رہتا۔

ملفوظ۔ ایک بار حضرت والا اسکے متعلق ارشاد فرما رہے تھے کہ مرید کو شیخ سے نفع باطنی حاصل ہونیکے یہ بھی شرط ہے کہ اُسکو شیخ سے اعتقاد ہو اور شیخ کو اُس مرید کی طرف سے تکرار نہ ہو اسکے بعد یہ بھی ارشاد فرمایا کہ یہاں پر ایک سوال ہوتا ہے جبکہ جواب ضروری ہے وہ یہ کہ اگر مرید کو شیخ کے کسی فعل پر کوئی شبہ واقع ہو جائے تو اُس اپنے شبہ کو وہ مرید آیا حل کرے یا نہ کرے کیونکہ وہ حل کرتا ہے تب تو یہ شبہ ہوتا ہے کہ کہیں شیخ کا قلب اُس شبہ کو شکر مرید کی طرف سے مکرر نہ ہو جائے کیونکہ مرید کا وہ شبہ خود اُس شیخ ہی کے فعل پر ہے اور اگر اُس شبہ کو حل نہیں کیا جاتا تو انیشہ ہوتا ہے کہ کہیں اُس مرید کے اعتقاد میں خلل نہ پڑ جائے اور تکرار شیخ یا مرید کے اعتقاد میں خلل ان دونوں کا نتیجہ مرید کے لئے محرومی ہے تو ایسی صورت میں وہ مرید کیا کرے تو اُسکا جواب یہ ہے کہ اُس طالب کو یہ چاہئے کہ اپنے اُس شبہ کو تو حل کرے مگر اپنے شیخ سے حل نہ کرے بلکہ شیخ کے متعلقین میں سے کسی سمجھدار شخص سے اُس شبہ کو بیان کرے اور اُس سے اُس شبہ کو حل کرے اس طریقہ سے طالب کا شبہ بھی حل ہو جائے گا اور اُس طالب کی طرف سے اُسکے شیخ کا قلب بھی مکرر نہ ہوگا۔ اس پر ایک اہل علم نے عرض کیا کہ اگر طالب کے قلب میں اپنے شیخ کے متعلق

کوئی اعتراض اور شبہ تو نہ ہو بلکہ صرف کوئی دوسوہ پیدا ہو شیخ کے کسی فعل کے متعلق اور اس دوسوہ کے مقتضار پر وہ طالب عمل بھی نہ کرے تو کیا اس دوسوہ کو بھی شیخ پر ظاہر نہ کرنا چاہئے اور کیا اس دوسوہ کا اظہار بھی جسکے مقتضار پر عمل نہ ہو موجب تکرر قلب شیخ ہوگا۔ اسکے جواب میں حضرت والا نے ارشاد فرمایا کہ دوسوے گوئی کے مقتضار پر عمل نہ ہو دو قسم کے ہوتے ہیں۔ ایک قسم تو یہ ہے کہ طالب کے قلب میں دوسوہ آیا اور اس طالب کو اس دوسوہ سے ناگواری بھی ہوئی اب خواہ وہ ناگواری اور حزن جو اس دوسوہ پر موافق تھا یا عقلی۔ اور عقلی ناگواری اور حزن یہ ہے کہ گو اسکو اس دوسوہ سے ناگواری نہیں ہوئی مگر وہ طالب اس دوسوہ کو اعتقاداً اور عقلاً برا سمجھتا ہے بس یہ اعتقاداً اور عقلاً ناگوار سمجھنا ہی عقلی ناگواری ہے غرض یہ کہ اس دوسوہ سے ناگواری اور حزن بھی ہو اس طالب کو۔ پھر وہ دوسوہ اس کے بعد زیادہ باقی بھی نہیں رہا بلکہ خود بخود دفع ہو گیا۔ اور نہ اس طالب نے اس دوسوہ کے مقتضار پر عمل کیا تو یہ دوسوہ کو شیخ سے کہنا اس طالب کیلئے کچھ مضر نہیں۔ مگر بلا ضرورت مفید بھی نہیں بلکہ اولیٰ یہی ہے کہ اسکو بالکل نیست و نابود ہی کر دیا جاوے اور دوسری قسم دوسوہ کی یہ ہے کہ دوسوہ آیا اور اس دوسوہ سے طالب کی طبیعت میں یہ اثر ہوا کہ اتار چڑھاؤ ہونے لگا گو یا کہ اس دوسوہ کو اتنی قوت ہو گئی کہ اس دوسوہ کو ایک گونہ رائے کا درجہ حاصل ہو گیا اور وہ دوسوہ اسکو ناگوار بھی نہیں ہوا اور جسکے اس دوسوہ کو دلائل سے دفع نہیں کیا گیا وہ دوسوہ دفع بھی نہیں ہوا تو اگرچہ اس دوسوہ کے مقتضار پر عمل نہیں ہوا اور گو یہ درجہ بھی دوسوہ کا غیر اختیاری ہے نیز اس دوسوہ کے غیر اختیاری ہونے کی وجہ سے طالب پر مواخذہ اخروی بھی نہ ہوگا مگر اس دوسوہ کو شیخ سے کہنا مناسب نہیں بلکہ خلاف ادب اور موجب تکرر شیخ ہے اسکے بعد حضرت والا نے ارشاد فرمایا کہ اگر کسی کو یہ شبہ ہو کہ جب یہ ایک دوسوہ ہے اور غیر اختیاری ہے تو پھر شیخ پر طالب کے اس دوسوہ کے اظہار سے شیخ کے تکرر کی کیا وجہ تو یہ ایک باریک بات ہے ہذا سکو ایک مثال سے سمجھنا چاہئے وہ مثال یہ ہے کہ مثلاً ایک باپ نے اپنے بیٹے کو اسکی بد تمیزی پر ڈانٹا جب باپ ڈانٹ چکا اور باپ کا غصہ فرد ہو گیا تو اسکے بعد اس بیٹے نے باپ سے کہا کہ باجو وقت آپ مجھ کو میری بد تمیزی پر ڈانٹ رہے تھے تو میرے دل میں یہ دوسوہ آیا کہ میں آپ کو قتل کر دوں مگر وہ دوسوہ دفع ہو گیا تھا تو گو وہ باپ یہ بھی جانتا ہے کہ میرے بیٹے کا یہ ارادہ نہیں ہے کہ مجھ کو قتل کر دے بلکہ صرف یہ ایک دوسوہ ہے جو اسکے دل میں آیا ہے

اور غیر اختیاری ہے اور اس دوسو سے میرے بیٹے کو کچھ گناہ بھی نہ ہوگا مگر باوجود ان سب باتوں کے ذرا سوچئے اور غور کیجئے کہ کیا اس باپ کو اس سے ناگواری نہ ہوگی ضرور ناگواری ہوگی باپ کو یہ خیال ہوگا کہ یہ کمبخت تو خطرناک ہے ساری عمر اسکی صورت نہیں دیکھنی چاہئے تو جب اس باپ کو بیٹے کی یہ بات سنکر ناگواری ہوگی تو اگر یہ دوسو شیخ کیلئے موجب تکبر ہو تو کیا تعجب کی بات ہے

ملفوظ - فرمایا آج کل لوگوں میں نہ بزرگوں کے ساتھ اعتقاد ہے اور نہ بزرگوں کا تنکے قلب میں ادب ہے یہی وجہ ہے کہ بہت سے لوگ ساری عمر ان بزرگوں کے فیوض باطنی سے محروم رہتے ہیں اس پر ایک بلی علم نے عرض کیا حضرت بزرگوں کا ادب حاصل کرنے کا کیا طریقہ ہے ارشاد فرمایا کہ طریقہ یہ ہے کہ ایک تو ان بزرگوں کے صاحب برکت ہونے کا اعتقاد رکھے دوسرے اسکا اعتقاد رکھے کہ میرے اندر جو نقائص ہیں انکی اصلاح ضروری ہے اور وہ اصلاح ان بزرگ سے کرانا ہے۔ تیسرے یہ غم رکھے کہ ان بزرگ کی طرف سے میرے ساتھ خواہ کیسا ہی برتاؤ ہو مگر میں برابر انکی دلجوئی اور انکی اطاعت کرتا رہوں گا اگرچہ اسکے دل میں ان بزرگ کے متعلق کچھ دساوس آدیں مگر وہ ان امور مذکورہ بالا کا پابند رہے تو انشاء اللہ تعالیٰ اُسکو بزرگوں کا ادب حاصل ہو جائے گا پھر ارشاد فرمایا کہ یہ دوسو سے بھی اکثر اسوقت تک آتے ہیں کہ جب تک کمال فنار حاصل نہیں ہوتا جب کمال فنار حاصل ہو جاتا ہے تو دوسو سے بھی پیدا نہیں ہوتے۔

ملفوظ - فرمایا بعض صوفیہ کرام کا قول ہے کہ سارا عالم عین حق ہے تو اسکے معنی وہ نہیں جو عام طور پر جہاں سمجھے ہیں کہ نعوذ باللہ حق تعالیٰ اور عالم متحد بالذات ہیں کیونکہ عین کا لفظ ایک اصطلاحی لفظ ہے اسکے معنی وہ نہیں ہیں جو متکلمین کی اصطلاح میں ہیں جیسا بعض لوگ اس قول کو سنکر گمراہ ہو گئے اسے اسکی ضرورت ہوئی کہ یہ بتلادیا جاوے کہ اس لفظ کے کیا معنی ہیں تو ان کی اصطلاح میں عین اُسکو کہتے ہیں جو تابع ہو اور یہ ظاہر ہے کہ عالم اپنے وجود و قیام وغیرہ میں حق تعالیٰ کا تابع ہے بخلاف متکلمین کے کہ انکے یہاں عین کے معنی متحد بالذات کے ہیں۔ مگر لوگوں کو چونکہ صوفیہ کی اصطلاح کا علم نہ تھا اسلئے لوگ یہی سمجھے کہ انکے کلام میں بھی عین کے وہی معنی ہیں جو متکلمین کے یہاں ہیں اور یہ سمجھکر خود گمراہ ہوئے اور دوسروں کو گمراہ کیا

ملفوظ - ایک شخص نے تجکر کے متعلق دریافت کیا کہ الشکر مع الشکر صدقہ کے مقتضی پر میں مسل

کر سکتا ہوں یا نہیں اور یہ صاحب حضرت والاس سے اپنے تئیر کا علاج کرا رہے تھے تو حضرت وانا نے جواب عطا فرمایا کہ مبتدی کیلئے کوئی تفصیل نہیں بلکہ مبتدی کو کسی جگہ بھی تواضع کو ترک نہ کرنا چاہئے خواہ اس موقع پر شرعاً ترک تواضع کی اجازت ہی ہو پھر ارشاد فرمایا کہ یاد رکھنا چاہئے کہ تربیت کی حقیقت تحقیق نہیں بلکہ علاج ہے لہذا تربیت کے ساتھ وہ معاملہ نہ کرنا چاہئے جو تحقیق کے ساتھ کیا جاتا ہے یعنی اگر کوئی بات فی نفسہ جائز ہو لیکن اگر ہم اس بات کی مخاطب کو اجازت دیتے ہیں تو ہم کو اندیشہ ہوتا ہے کہ اس اجازت پر عمل کرنے سے وہ حدود سے نکل جائیگا اور اس کے اخلاق خراب ہو گئے اور اس کو اپنے مرض باطن سے جسکا کہ وہ ہم سے علاج کرا رہا ہے شفا نصیب نہ ہوگی تو ہم کو چاہئے کہ ایسی بات کی اس شخص کو کبھی اجازت نہ دیں ورنہ پھر اس شخص کی تربیت نہیں ہو سکتی۔

ملفوظ - ایک بار حضرت حکیم الامتہ دام ظلہم العالی نے اسکی حد بیان فرمائی کہ مرید کو اپنے شیخ کا کہانتک اتباع کرن چاہئے تو فرمایا کہ جب تک اسکا شیخ اسکو کسی خلاف شرع بات کا حکم دے اسوقت تک مرید کو اس حکم میں شیخ کا اتباع چاہئے۔ پھر فرمایا کہ خلاف شرع سے مراد مکروہ اور حرام ہے باقی رہا خلاف ادلی سو وہ مراد نہیں یعنی اگر شیخ اپنے مرید کو کسی خلاف ادلی کا حکم کرے تو مرید کو چاہئے کہ اس حکم میں وہ اپنے شیخ کی مخالفت نہ کرے بلکہ اس حکم کو بجالائے گو وہ خلاف ادلی ہی ہو۔

ملفوظ - ایک صاحب نے عرض کیا کہ اگر کوئی شخص اپنے اخلاق سیدہ اور رزائل نفس کی اصلاح نہ کرائے اور وہ رزائل اس شخص کے اندر ہمیشہ موجود رہیں تو کیا قیامت میں اس پر مواخذہ ہوگا کہ تو نے اپنی اصلاح کیوں نہ کی حضرت حکیم الامتہ دام ظلہم العالی نے ارشاد فرمایا کہ یہ دیکھنا چاہئے کہ اس شخص نے ان رزائل نفس کے مقتضائے پر عمل بھی کیا ہے یا نہیں اگر عمل کیا ہے تب تو اس شخص پر مواخذہ ہوگا اور اگر عمل نہیں کیا بلکہ ہمیشہ وہ ان رزائل کے مقتضائے کی مخالفت کرتا رہا تو اس شخص سے مواخذہ نہ ہوگا۔ مثلاً کسی شخص کے اندر غصہ کا مرض تھا اس مرض کے علاج کی اسکو ضرورت تھی مگر اس شخص نے اس مرض کی کسی سے اصلاح نہ کرائی مگر اس شخص نے اپنے غصہ کے مقتضائے پر بھی کبھی عمل نہیں کیا بلکہ اپنے غصہ کے موقع پر ہمیشہ غبطے سے کام لیا اور کبھی بجا غصہ نہیں کیا تو اگرچہ غصہ کا رذیلہ اس شخص کے اندر ہمیشہ رہا مگر چونکہ اس نے اس بجا غصہ کے

مقتضیٰ پر عمل نہیں کیا اسلئے اُس شخص سے مواخذہ ہوگا حاصل یہ کہ جذبات پر مواخذہ نہ ہوگا بلکہ اعمال و افعال پر ہوگا مگر باوجود اسکے یہ جو ان جذبات کی اصلاح کی ضرورت ہے تو اُسکی وجہ یہ ہے کہ جذبات کی اصلاح سے نفس کی مقاومت اور مقابلہ آسان ہو جاتا ہے جس سے رذائل نفس کے مقتضیٰ کی مخالفت باسانی ہو سکتی ہے اور اگر اصلاح نہیں کی جاتی تو بہر نفس کی مقاومت کرنا دشوار ہو جاتی ہے اسلئے وہ نفس کا مقابلہ نہیں کر سکتا بلکہ نفس سے مغلوب ہو جاتا ہے اور ان رذائل کے مقتضیٰ پر اکثر عمل ہو جاتا ہے۔

ملفوظات۔ فرمایا ایک شخص کا میرے پاس ایک خط آیا ہے اور ایسا خط آج تک کسی کا میرے پاس نہیں آیا اس شخص نے جو اس خط میں اپنی حالت ظاہر کی ہے اُس حالت کے متعلق سوائے اسکے کہ کہا جاسکتا ہے کہ حق تعالیٰ کا قہر ہے مگر علاج بھی ایسے امراض کا حق تعالیٰ ہی دلیں ڈالتے ہیں چنانچہ میں نے اُس خط کا جواب لکھا ہے وہ اُنکے مرض کا ایک ایسا علاج ہے کہ اگر انہوں نے اس علاج کا استعمال کیا تو انشاء اللہ تعالیٰ اُنکی حالت درست ہو جائے گی اور ساتھ ہی اسکے اس جواب میں یہ بھی بات ہے کہ اس میرے جواب کو پڑھ کر وہ یہ نہ سمجھیں گے کہ مجھ سے ناخوش ہو گئے ناراض ہو گئے اسکے بعد وہ خط پڑھ کر حاضرین کو شش نیا مگر اُس شخص کا نام ظاہر نہیں کیا۔ وہ خط یہ تھا۔

۲۵

نقل خط۔ خاکسار کی مختصر سوانح میری یہ ہے کہ کچھ دنوں والد بزرگوار سے تعلیم پائی پھر فلاں مقام پر جا کر مولانا..... سے مستفید ہوا تین سال تک۔ اُن سے سند لیکر حضرت شاہ صاحب کے پاس سند لیکر پہنچا اور اب فتحپوری میں امتحان مولوی فاضل کی تیاری کر رہا ہوں۔ مگر اس ماحول میں رہنے کے باوجود میرے عقائد کچھ اس طرح کے ہو گئے ہیں جن کے ماننے والے کو لوگ دھرم کہتے ہیں۔ یوں تو بچپن ہی سے کسی کی شخصیت سے متاثر ہو کر کبھی کسی نظریہ کو میں نے تسلیم نہیں کیا مگر جب احادیث کی کتابیں نظر سے گذریں تو صاف غیر مقلد بن گیا۔ حضرت شاہ صاحب سے رخصت ہوتے وقت میرے اصول مذہب کے متعلق میرے پاس صرف ایک گورکھ دھندا تھا اور کچھ نہیں مگر اس سبک کی حالت یہ ہے کہ میں نہ خدا کا قاتل ہوں نہ کسی نبی کا نہ قرآن کا نہ کسی اہلِ کتاب کا جبر و نشر کا تو سوال ہی نہیں مذہب کو تجارتی منڈی اور پیغمبروں کو کامیاب لیڈر

بڑے و ستر کو بچوں کا ڈرا دیا سمجھ رہا ہوں۔ دقین بھی بڑا۔ حضور اکرم اور خلفاء اربعہ کی سوا نغمہ یوں میں
 ایسی ایسی پالیسیاں نظر آ رہی ہیں جیسی کہ سرائیاں مسٹر جینا اور سر شفیق میں دیکھ رہا ہوں
 قرآن شریف حفظ کر چکا ہوں قریب قریب۔ دزمرہ قنات کرتا رہتا ہوں ورنیت تو درگستار
 ہر بریت پر مبنی آئی ہے کہ دیکھو دنیا کو کس طرح بوقوف بنایا جا رہا ہے۔ کتابوں کا مطالعہ
 شروع کر چکا۔ تقیر و لہیز پر حجت اللہ لبانہ رسالہ احمید یہ۔ سنسن اور اسلام وغیرہ دیکھ چکا
 مگر مضمون بڑھتے گئے ہیں۔ والی۔ من عرہ کی طرف توجہ ہوا تو اس چنگاری نے ایک ہونک
 صورت اختیار کر لی۔ بلکہ تعجب یہ کہ اکثر نو جوانوں کو درضعت علی الابالہ یہ کہ متعدد علمی تعلیم یافتوں کو
 بھی اس مضمون میں مبتلا پایا۔ اسباب مضمون کو ابتداء معمولی سمجھنا۔ شبہات کا تسکین بخش جواب
 نہ ملنا۔ باشوکی مذہب پر کافی غور و خوض نفسیات کا مطالعہ خصوصاً کتاب فلسفہ جذبات اور
 موسیو لیبان کی کتاب روح و جہان میں یہ تبدیلی خیالات کی کافی حد تک ذمہ دار ہیں (اپنے
 سے کم حیثیت والوں سے گفتگو کر کے انکو چپ کر دینا در بڑے لوگوں سے بھی نئے ازاد و ہم
 کبھی تو ان کی جواب دہ بھی کتاب سننا۔ انگریزی دنوں سے تبادلاً خیالات۔ تاریخ مذاہب اور
 انکی لم کی ٹول۔ ہر مذہب و ملت کے آدمیوں سے مل۔ انکے عقائد و مسلمات کا سننا۔ ان پر
 غور و خوض کرنا۔ اور روشنی صبح اس مرض کے اسباب ہیں۔ اب جب کہ تحقیق کے تمام راستے
 میرے لئے مسدود ہیں تو صرف یہ صورت رہ گئی ہے کہ استدلالات منطقیہ کا سلسلہ چھوڑ کر
 روحانیت کے ذریعہ سمجھنے کی کوشش کروں کہ آیا واقعی میں مریض ہوں یا مفت کاٹکو بنایا
 جا رہا ہوں۔ در اس مقصد کیسے میری نظروں میں صرف خانقاہ مدادیہ ہی کام آ سکتی ہے
 نہیں ہے کہ حضور و دست گیری فرمائیں بعد از نسخہ جناب تجویز فرمائیں۔ اسے استعمال کرونگا
 مگر بشرطہ فومہ ذیل۔ مراقبہ نہیں کروں گا اور یہ بھی تسیم نہیں کہ عقل کی پرواز محدود اور محدود خالی
 غیر محدود ہے۔ حسن عقیدت بھی نہیں رکھوں گا۔ ہاں کوئی خفیف و لطیف ہو جو مراقبہ کی حد تک
 نہ پہنچے تو پڑھوں گا۔ کتابوں کے مطالعہ کا اگر حوالہ نہ دیا جاوے تو اچھا ہو گا ورنہ بدرجہ مجبوری اس
 بھی انکار نہیں۔ اور اگر ملاقات کی اجازت ملے تو زہد نصیب و رخط کشیدہ اسباب کو بھی نہیں
 چھوڑ سکتا۔ اپنی نفسیات کا مطالعہ۔ انگریزی دنوں سے تبادلاً خیالات۔ تاریخ مذاہب عالم

اور اسکی لم کی ٹٹول۔ ہر مذہب و ملت کے آدمیوں سے منہ ۲۷ مولانا خلیفہ میں بندہ نے سختی سے کام لیا ہے۔ مگر جب تک پوری تحقیق واضح نہ کی جاوے علاقہ کیونکر ہو سکتا ہے مجھے یقین ہے کہ جناب عفو فرمائیں گے۔ از مدرسہ فتیحوری۔

حضرت والائے اُسکا جواب تحریر فرمایا اسکا خلاصہ حسب ذیل ہے۔ ۵۰
 دردم نہفتہ بہ زطبیان مدعی بہ شد کہ از خزانہ عیش و لذت

میرے نزدیک تمہارے علاقہ کی ابتداء سے ہونا چاہئے یعنی سب تدابیر سے پہلے تم یہ عمل شروع کرو کہ دعا کیا کرو گے، اللہ مجھ کو صراطِ مستقیم پر قائم فرما۔ رہا یہ مشتبہ کہ جب تم خدا تعالیٰ کے ہی قائل نہیں تو پھر دعا کس سے کی جاوے؟ اُسکا جواب یہ ہے کہ اگرچہ تم خدا تعالیٰ کے قائل نہیں مگر تمہارے پاس حق تعالیٰ کی نئی جی وئی دین نہیں۔ جب تمہارے پاس نہ وجود کی دیں ہے نہ نفع کی تو تم کو حق تعالیٰ سے وجود کے محتمل اور ممکن ہونے کا عقلاً قائل ہونا پڑے گا اور دعا کیسے، حتمال کافی ہے جس میں تمہارا نہ کوئی ضرر نہ مشقت۔ جب تم میری اس تجویز پر عمل شروع کرو گے اپنی حالت سے مجھ کو مطلع کرو گے تو پہلے آگے مشورہ دوں گا۔ پھر حضرت حکیم الامتہ دامتہ اللہ عنہم دعا فرمائی کہ اسی وجہ سے میں کہہ کرنا ہرگز کہ مختلف مذاہب کی کتابیں دیکھنا بیکہ مختلف مذاہب کے لوگوں سے منہ مضرب ہے۔ پھر اسکے ایک عرصہ بعد حضرت حکیم الامتہ دامتہ اللہ عنہم نے فرمایا کہ اگر یہ شخص میری تجویز پر عمل کرے تا تو انشاء اللہ تعالیٰ اسکی حالت درست ہو جائی مگر اس شخص نے پہلے ہی کسی قسم کی کوئی اطلاع ہی نہیں کی۔

ملفوظات۔ ندوہ کے ایک فاضل حضرت دعا کی خدمت میں آئے انہوں نے اپنے قیام کے زمانہ میں حضرت دان کی خدمت میں عرض کیا کہ یہ تو مسلم ہے کہ دینیت کی تبلیغ ضروری ہے لیکن یہ دریافت طلب ہے کہ اگر تبلیغ کی جاوے تو اول مسلمانوں کو کی جاوے یا غیر مسلموں کو کیونکہ یہ خیال ہوتا ہے کہ مسلمان تو جیسے بھی ہیں وہ تو کبھی نہ کبھی جنت میں پہنچ ہی جائیں گے باقی رہے کفار سو وہ تو ہمیشہ ہمیشہ دوزخ میں رہیں گے کبھی نہ کو دوزخ سے خدا ہی نصیب نہ ہوگی! کفار کیلئے زیادہ ضرورت ہے اسکی کہ ان کو حق کی تبلیغ کی جاوے۔ حضرت حکیم الامتہ نے ارشاد فرمایا

اصل میں تو مسلموں اور غیر مسلموں دونوں ہی کو تبلیغ کی ضرورت ہے کیونکہ مسلمانوں کو فروع کی تبلیغ کی ضرورت ہے اور غیر مسلموں کو اصول کی تبلیغ کی ضرورت ہے اور جیسے اصول ضروری ہیں سیاح فروع پر بھی لازم و ملزوم کی ضرورت دونوں میں مشترک ہے گو دونوں کی ضرورت کے درجہ میں فرق ہے مگر اس سے فروع کا غیر ضروری ہونا ثابت نہیں ہو سکتا البتہ اگر کوئی شخص دونوں کام نہ کر سکے تو ایسے شخص کو چاہئے کہ یہ دیکھے کہ اس مقام پر مسلمانوں کو تسبیح کرنے میں اتنی اصداغ کی زیادہ امید ہے یا غیر مسلموں کو تبلیغ کرنے میں ان غیر مسلموں کا زیادہ نفع ہے۔ پس جس صورت میں مصلحتیں کے نفع کی زیادہ امید ہو اس صورت کو اختیار کرنا زیادہ اچھا ہے اور یہ نفع کی زیادہ امید کے موقع کی ترجیح میں اپنی رائے سے نہیں دے رہا بلکہ اسکا فیصلہ خود قرآن میں فرمادیا گیا ہے چنانچہ سورہ عیسٰی میں اُن نابینا صحابی کے واقعہ میں اُن دونوں موقعوں کا ذکر فرمایا اور اُن دونوں موقعوں میں جس موقع میں نفع کی زیادہ امید تھی اسکو ترجیح دی گئی ہے یعنی سورہ عیسٰی میں ایک تو اس موقع کا ذکر ہے کہ جو موقع کفار کی تبلیغ کا تھا کیونکہ کفار کے بعض رؤساء حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے تھے انکو اصول کی تبلیغ کی ضرورت تھی تو گو وہ موقع اصول کی تبلیغ کا تھا مگر وہاں نفع یقین نہ تھا اور دوسرا موقع اُن نابینا صحابی کو تسبیح کا تھا اور گو یہ موقع فروع کی تبلیغ کا تھا مگر یہاں مصلحت کے نفع کا یقین تھا اسلئے اُن نابینا صحابی کی تبلیغ کو اُن کفار کی تبلیغ پر ترجیح دی گئی۔

ملفوظ۔ آجکل لوگوں کی یہ صحت ہے کہ بزرگی کے نوزم سے ایک بات یہ بھی سمجھتے ہیں کہ اُس بزرگ کو کسی بات کی حس نہ رہے کوئی شخص کتنا ہی تکلیف اُس کو پہنچاتے مگر اُس کو اذیت نہ ہو اور اگر کوئی بزرگ کسی کی بدتمیزی پر اُس کو روک ٹوک کرتے ہیں تو اُن کو سخت مشہور کیا جاتا ہے اس کے متعلق حضرت حکیم الامتہ دام ظلہم العالی نے فرمایا کہ ایک بار حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں بیٹھ کر بعض لوگ بے ضرورت آپس میں باتیں کرنے لگے تھے تو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اُن لوگوں کی اس حرکت سے اذیت محسوس ہوئی تھی اور اذیت بھی ایسی کہ اسکی شہادت حق تعالیٰ نے دی چنانچہ قرآن میں اس واقعہ کے متعلق ارشاد ہر ان ذلکم کان یوذی البنی الا یہ توجب حضور کو جو کہ سید الانبیاء تھے اذیت کی بات سے اذیت کا احساس ہوا تو پھر کیسے کہا جاسکتا ہے کہ اذیت کی بات سے اذیت محسوس ہونا بزرگی کے خلاف ہے اب رہی یہ بات کہ آگے ارشاد ہو فیستیحیٰ منکم

جس سے معلوم ہوتا ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اذیت پہنچتی تھی مگر حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس اذیت کو برداشت فرماتے تھے اور ان لوگوں پر کچھ دار و گیر نہ فرماتے تھے تو اس کے جواب یہ ہے کہ فیستحییٰ عنکم سے آگے جو ارشاد ہے اُسکو بھی نو دیکھنا چاہئے وہ یہ کہ واللہ لا یتحییٰ من الجن یعنی اللہ تعالیٰ حق بات کے ظہر کرنے میں کسی کا لحاظ نہیں فرماتے پس معلوم ہوا کہ اگر خاموش رہنا سنت نبویہ ہو تو روک ٹوک کرنا سنت الہیہ ہے پس اگر ایک بزرگ نے سنت نبویہ اور اخلاق محمدی پر عمل کیا تو دوسرا اگر لوگوں کی اصلاح کی غرض سے انکی نامناسب باتوں پر تن کو آگاہ کرتا ہے تو وہ سنت الہیہ اور اخلاق الہیہ پر عمل کرتا ہے اُسکو سخت مزاج اور بد مزاج کیوں مشہور کیا جاتا ہے کیونکہ جیسے اخلاق محمدیہ اور سنت نبویہ قابل عمل ہیں اسی طرح بلکہ اُس سے زیادہ اخلاق الہیہ اور سنت الہیہ قابل عمل ہے۔

ملفوظات ایک بار حضرت والا اکابر مشل حضرت مولانا گنگوہی و حضرت مولانا محمد قاسم صاحب د حضرت مولانا محمد یعقوب صاحب وغیرہم کا تذکرہ فرما رہے تھے اور ان حضرات کے محامد و محاسن بیان فرما رہے تھے نہ ان حضرات کی فرقت پر زہرِ افسوس فرما کر ارشاد فرمایا کہ ان حضرات کی زندگی میں گواہ اسکا عقیدہ تھا کہ ایک دن سبکو مرنا ہے مگر ان کی زندگی میں ہم لوگوں کو اسکا دوسرہ بھی نہ آتا تھا کہ ایک زمانہ وہ آئے گا کہ سوقت یہ حضرات اس دنیا میں تشریف نہ رکھتے ہونگے پہ ارشاد فرمایا کہ میں تو کہتا ہوں کہ احد کے واقعہ میں حضرات صحابہ نے جب اس ندا کو سنا کہ ان محمدی قتل تو حضرات صحابہ کے اوپر اس ندا کا ایسا اثر ہوا کہ حضرات صحابہ کے پیٹ پھٹ گئے تو اس پر کسی کو تعجب نہ کرنا چاہئے کہ صحابہ ایسے متاثر کیوں ہوئے کیونکہ حضرات صحابہ کو حضور سے جتنا محبت اور عشق تھا وہ سب کو معلوم ہے تو اس محبت اور عشق کا یہ اثر تھا کہ حضرات صحابہ کو حضور کے متعلق اسکا دوسرہ بھی نہ آتا تھا کہ کوئی وقت ایسا بھی ہوگا کہ جس میں حضور اس دنیا میں تشریف نہ رکھتے ہوں گے تو جب انہوں نے یکایک یہ ناگوار خبر سنی تو حضرات صحابہ کو اس خبر کو سن کر اسقدر رنج و غم ہوا کہ اُس صدمہ نے پھر ان کو اس قابل نہ رکھا کہ وہ دشمن کے ساتھ لڑ سکیں لہذا میدان سے واپسی کا قصد ہو گیا تو صحابہ کی میدان سے واپسی اس وجہ سے نہ تھی کہ وہ دشمن سے ڈر گئے بلکہ فرط غم کی وجہ سے اسوقت وہ اس قابل نہ تھے کہ دشمن سے لڑ سکیں۔

ملفوظ۔ فرمایا کہ جنگ عام طور پر لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ قتال مع الکفار جب واجب ہے اور مجاہدۃ نفس جہاد کبر ہے گویا کہ قتال مع الکفار کو علیٰ ہدایت اس مجاہدۃ نفس سے جو خلوت میں ہو درجہ میں گھٹا ہو سمجھتے ہیں۔ حالانکہ یہ صحیح نہیں بلکہ اس میں تفصیل ہے وہ یہ کہ قتال مع الکفار اگر جدا خدا سے ہے تب تو واقع میں وہ مجاہدۃ نفس سے درجہ میں کم ہے درجہ مجاہدۃ نفس اس سے افضل ہے اور ایسے ہی قتال مع الکفار کو جب واجب ہے اور اس کے مقابلہ میں مجاہدۃ نفس کو جہاد کبر کہا گیا ہے۔ لیکن اگر قتال مع الکفار خدا سے کیسا ہے تو ایسی حالت میں قتال مع الکفار کو جہاد واجب کہنا غیر محققین صوفیہ کا غلو ہے بلکہ ایسا قتال مع الکفار جب دیکر ہی ہے۔ اور ایسا قتال اس مجاہدۃ نفس سے جو خلوت میں ہو افضل ہے کیونکہ جو قتال مع الکفار خدا سے ہے ساتھ ہوگا وہ مجاہدۃ نفس کو بھی شامل ہوگا تو ایسے قتال کے اندر دوہن جہادوں کی تفصیل جمع ہو جاوے گی۔

ملفوظ۔ حضرت دہا حسب معمول جہادہ خانقاہ میں شریف فرمائے کہ سامنے سے ایک صاحب آئے اور مجلس سے دور خاموش کھڑے ہوئے حضرت والا کو متکئے گئے۔ جب انکو اس طرح پکڑے ہوئے دیکر ہو گئی تو حضرت ولہ نے ایک خادم سے فرمایا کہ اُن صاحب سے جا کر کہو کہ اگر انکو کچھ کہنا ہے تو قریب آکر جو کچھ چاہیے حاجت ہو اسکو وہ کہیں اور اگر کچھ کہنا نہیں تو اس طرح خاموش کھڑے ہو کر مجھ کو متکئے رہنے سے کیا فیائدہ خادم نے جب یہ بات جا کر اُن سے بیان کی تو بجائے اسکے کہ وہ کوئی اسکا جواب دیتے۔ بلکہ جواب خانقاہ سے باہر چلے گئے۔ حضرت ولہ نے ارشاد فرمایا کہ ہر شخص کا مزاج اور حال ایک دوسرے سے بالکل جدا ہے۔ ایک شخص سے ایسے افعال و حرکات کا صدور ہوتا ہے کہ دوسرے سے اسکی قطعی امید نہیں ہوتی۔ میں تو افراد انسانی کے حالات و افعال میں اس تفاوت عظیم کو دیکھ کر کہتا ہوں کہ منطقیین نے تو انسان کو نوع اور زید عمرو بکرم وغیرہ کو اس کے افراد کہا ہے مگر میرے نزدیک انسان ایک جنس ہے اور زید عمرو بکرم وغیرہ اس کے افراد ہیں سے ہر شخص ایک مستقل نوع منحصر فی فرد واحد ہے۔ کیونکہ جتنا تفاوت افراد انسانی میں ایک فرد کو دوسرے کے ساتھ ہے وہ تفاوت ایک نوع کو دوسری نوع کیساتھ ہو سکتا ہے نہ کہ باہم ایک ہی نوع کے افراد میں۔ سپریم بل علم نے جو سبقت مجلس میں حاضر تھے فرمایا کہ بالکل درست ہے جتنا تفاوت نوع انسان کے ایک فرد کو دوسرے فرد کے ساتھ ہے اتنا تفاوت

باہم کسی نوع کے افراد میں نہیں۔ چنانچہ بعض مرتبہ ضعف اور قوت جسمانی کے اندر ہی ایک شخص کو دوسرے شخص کے ساتھ اتنا تفاوت ہوتا ہے کہ ایک کو دوسرے سے کوئی نسبت ہی نہیں ہوتی، سپر حضرت والا نے ارشاد فرمایا کہ جب ہاں عرب میں تو اس ضعف و قوت جسمانی کے تفاوت کا اظہار اس طرح کیا جاتا تھا کہ فلان شخص کے اندر ایک ہزار آدمیوں کی قوت ہے۔ چنانچہ حضرت رکانہؒ کا قصہ لکھا ہے کہ جب حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے آنکھ اسرار کی دعوت دی تو انہوں نے عرض کیا کہ میں اس شرط پر اسلام لاسکتا ہوں کہ حضور مجھ کو کشتی میں گرا دیں چنانچہ حضور نے ان کو کشتی میں گرا دیا اور یہ ایمان لے آئے تو ان رکانہ کے متعلق لکھا ہے کہ اُنکے اندر ایک ہزار آدمیوں کی قوت تھی۔ اسکے بعد حضرت دارا نے ارشاد فرمایا کہ ایک بار میرے گھر میں ان رکانہؒ سے اس واقعہ پر ایک مولوی صاحب سے اور مجھ سے گفتگو ہوئی وہ یہ کہتے تھے کہ حضور نے جو رکانہؒ کو پچھاڑ دیا یہ حضور کا معجزہ نہ تھا بلکہ تصرف تھا۔ میں نے ان سے اُنکے اس دعوٰی پر دلیل کا مطالبہ کیا تو انہوں نے کہا کہ اس واقعہ کے اندر کم از کم احتمال تو تصرف کا ہے ہی میں نے کہا کہ اثبات دعویٰ کیلئے احتمال تو کافی نہیں بلکہ دلیل کی ضرورت ہے کہ جسے اسکی کوئی دلیل نہیں کہ یہ حضور کا تصرف تھا اس طرح اسکی بھی تو کوئی دلیل نہیں کہ یہ حضور کا معجزہ تھا میں نے کہا کہ نہیں یہ غلط ہے بلکہ ہمارے پاس اسکے معجزہ ہونے کی دلیل ہے۔ وہ یہ ہے کہ محدثین نے اس واقعہ کو معجزات کے باب میں داخل فرمایا ہے مگر یہ معجزہ نہ ہوتا بلکہ تصرف ہوتا تو اسکو معجزات کے باب میں کیوں نقل کرتے۔ اور صرف اس رکانہ کے واقعہ کے متعلق نہیں بلکہ ایسے جتنے واقعات منقول ہیں سب کے متعلق کہتا ہوں کہ کسی دلیل قطعی سے ثابت نہیں کہ کسی موقع پر بھی حضور نے تصرف سے کام لیا ہو یا زیادہ سے زیادہ ان واقعات کے اندر احتمال عقلی ہو سکتا ہے تصرف کا ثبوت کیلئے احتمال تو کافی نہیں بلکہ ان تمام واقعات کو محدثین کا معجزات میں لکھنا یہ ہمارے پاس کافی دلیل ہے اسکی کہ یہ تصرفات نہ تھے بلکہ معجزات تھے ورنہ اگر ان واقعات میں سے کوئی واقعہ تصرفات کے اندر داخل ہوتا تو محدثین نے جیسے کہ معجزات کا باب قائم کیا تھا اسی طرح تصرفات کا بھی ایک باب قائم کر دے کہ جو واقعہ اُنکے نزدیک تصرفات میں داخل ہوتا اسکو تصرفات کے باب میں نقل کرتے باقی رہا کسی کا یہ خیال کرنا کہ حضرات محدثین کو معجزہ اور تصرف میں فرق معلوم نہ تھا سب سے انہوں نے

سارے واقعات کو معجزات کے اندر داخل کر دیا بلا دلیل اور ان حقائق کی شان کے بالکل خلاف ہے۔
 ملاحظہ فرمایا، سارا اور مسلمات میں کچھ مناسبت ضرور ہوتی ہے مگر اسکے یہ معنی نہیں کہ جیسا نام
 ہوتا ہے ویسے ہی صفات اُس مسلمات کے اندر اُس نام کی وجہ سے پیدا ہو جاتے ہیں بلکہ جیسے
 صفات اُس شخص کے اندر ہوتے ہیں اُسی کے مناسب کوئی نام لوگوں کے قلوب میں اُس شخص
 کیلئے آجاتا ہے اسکے بعد حضرت والا نے ایک قصہ بیان فرمایا کہ امام ابو حنیفہؒ کے پڑوس میں کوئی
 متعصب بد دین رہتا تھا اُسکے پاس دو بچے تھے اُس نے تعصبات میں سے ایک کا نام ابو بکر رکھا
 تھا اور دوسرے کا عمر بخود باشد۔ اتفاق سے اُن دونوں میں سے ایک نے اُس شخص کے
 ایسی بات ماری کہ وہ مر گیا۔ امام صاحب سے کسی نے اکر یہ واقعہ بیان کیا تو امام صاحب
 نے فرمایا کہ جس کا نام اس شخص نے عمر رکھا ہوگا اُس نے بات ماری ہوگی چنانچہ جا کر دیکھا گیا
 کہ واقعی جس کا نام عمر رکھا تھا اُس نے بات ماری تھی۔

ملاحظہ فرمایا۔ ایک بار علم قیادہ کے متعلق حضرت والا کچھ ارشاد فرما رہے تھے اسی کے اندر
 یہ بھی ارشاد فرمایا کہ بقراط کے زمانہ میں ایک شخص بڑا قیادہ داں تھا اس شخص کے کمال کی یہ
 حالت تھی کہ اُسکو کسی شخص کے دیکھنے کی ضرورت نہ پڑتی تھی بلکہ وہ صرف اس شخص کی تصویر
 دیکھ کر بتا دیتا تھا کہ یہ شخص ایسا ہے۔ ایک مرتبہ کسی نے اُس کا امتحان لیا اور اُسکے پاس
 بقراط کی تصویر لایا اور اُس شخص پر یہ ظاہر نہیں کیا کہ یہ کس کی تصویر ہے تو اُس قیادہ داں نے
 اُس تصویر کو دیکھا تو کہا کہ جس شخص کی یہ تصویر ہے وہ ایک زانی شخص ہے تو یہ سن کر وہ سائل
 ہنس اُڑا کہ صاحب یہ تو حکیم بقراط کی تصویر ہے کہ جن کی عفت اور پارسانی سب میں مشہور ہے
 یہ حضرت والا نے فرمایا کہ کچھ بقراط ہی کی خصوصیت نہیں بلکہ جتنے حکما بھی گذرے ہیں گو
 اُن میں سے بعض کافر بھی مگر عفت سب تھے اسی طرح بقراط کی عفت پر اتفاق تھا
 اس قیادہ داں نے جواب دیا کہ افسوس تم نے مجھ سے پہلے نہ کہا کہ یہ حکیم بقراط کی تصویر ہے
 ورنہ میں اس باز کا افشار نہ کرتا مگر اب جبکہ بات ظاہر ہو گئی تو اب میں اپنے اس قول پر مصححوں
 کہ شخص زانی ہے۔ وہ شخص اسکے بعد بقراط کے پاس پہنچا اور اس قیادہ داں کا یہ قول بیان
 کیا تو بقراط نے کہا کہ واقعی وہ شخص اپنے فن میں کامل ہے مگر علم قیادہ سے جذبات کا پتہ چلتا ہے

تہ کہ افعال کا تو اسکو میں تسلیم کرتا ہوں کہ میرے اندر یہ جذبہ موجود ہے اور مجھکے وجود شہوت کا تھا خدا
 ہوتا ہے مگر میں چونکہ ضبط کرتا ہوں اور اس جذبہ کے مقتضایہ عمل نہیں کرتا اسلئے میں زانی
 نہیں ہوں۔ اسکے بعد حضرت والا نے ارشاد فرمایا کہ مولانا محمد یعقوب صاحب نے ایک بار
 علم قیادہ کا حاصل بیان فرمایا تھا کہ باطنی نقص پر حق تعالیٰ کسی ظاہری ہیئت کو سلامت
 بنا دیتے ہیں تاکہ ایسے شخص سے احتیاط ممکن ہو یہ حاصل ہے اس علم قیادہ کا نگاہ ایسے امور علمائے
 ہیں کوئی حجت شرعیہ نہیں۔ اور اس ہیئت کے متعلق بعض کا قول ہے کہ انسان کے ہر عمل
 سے خواہ وہ عمل خیر ہو یا شر اس شخص کے اندر اس عمل کے گریسے اسکے مناسب ایک
 ہیئت پیدا ہو جاتی ہے کہ جس کو اہل بصیرت پہچانتے ہیں اور بعض نے انکار کیا کہ تمہیں کے اعمال
 لکھنے کی یہی حقیقت بیان کی ہے کہ وہ اعمال کے بعد ان جنتوں کو فاعل کے اندر پیدا کر دیتے ہیں
 اور دوزخوں کو افعال میں حضور کی تفسیر ان بیباؤں کے مثل کے ساتھ کی ہے مگر یہ سب
 ذوقیات ہیں اور اوپر جو میں نے بعض کا قول نقل کیا ہے کہ ہر عمل سے بدن میں ایک ہیئت
 پیدا ہوتی ہے اس میں اسکی قید نہیں کہ وہ عمل دینی ہو بلکہ جب کوئی شخص کوئی دنیوی کام
 کرتا ہے تو اس سے بھی اس شخص کے اندر ایک من سب ہیئت پیدا ہو جاتی ہے چنانچہ
 دوزخگوں کا قصہ ہے جو مسجد میں بیٹھے تھے انہوں نے ایک شخص کو دیکھا جو نماز پڑھنے آیا تھا
 اسکو دیکھ کر ایک بزرگ نے یہ کہا کہ یہ شخص بڑھئی ہے دوسرے بزرگ نے کہا کہ یہ لوہار ہے
 جب اس شخص سے دریافت کیا گیا تو اس نے بیان کیا کہ پہلے میں بڑھئی کا کام کرتا تھا مگر
 آج کل میں لوہار کا کام کرتا ہوں تو چونکہ یہ بزرگ اہل کشف تھے اسلئے انکو وہ ہیئت مکشوف
 ہوئی جو اس شخص کے عمل سے اسکے اندر پیدا ہو گئی تھی مگر ایک کو وہ ہیئت مکشوف ہوئی
 جو بخاری سے پیدا ہوئی تھی اسوجہ سے انہوں نے اسکو بخار سمجھا اور دوسرے کو وہ
 ہیئت مکشوف ہوئی جو آہنگری سے پیدا ہوئی تھی سو جب سے انہوں نے اسکو لوہار خیال
 کیا۔ سیطرہ حضرت شیخ عبد القادر جیلانی کی خدمت میں ایک شخص حاضر ہوا جس نے
 صلاح یا طعن شیخ نے اسکو دیکھا تو اسکے اندر اتنا اشتقاق آپ کے محسوس ہوئے آپ نے
 اس شخص سے عذہ فرمادیا کہ میں شفی کی تربیت نہیں کر سکتا۔ اسکے بعد وہ شخص

شیخ سید احمد کبیر رفاہی رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت میں حاضر ہوا آپ نے اسکو دیکھا تو فرمایا کہ
 او بھائی! آؤ تم بھی شقی ہم بھی شقی اور اس شخص کی تربیت باطنی شروع کر دی اور برابر اس کے لئے
 دی کیا کرتے جب وہ رخصت ہونے لگا فرمایا کہ جاؤ اب شیخ عبدالقادر کے پاس حاضر ہونا پھر
 وہ شخص بس شیخ عبدالقادر حیدری کی خدمت میں پہر حاضر ہو تو شیخ اسکو دیکھ کر بہت خوش
 ہوئے و فرمایا کہ ہاں بھائی یہ طاقت حق تعالیٰ نے بھائی کبیر ہی کو دی ہے کہ وہ شقی کو سید بنوے
 ملفوظ۔ ایک صاحب نے ایک شخص کی بد انتظامی کا ذکر کیا کہ اپنے کاروبار کی طرف بالکل
 توجہ نہیں کرتے۔ ارشاد فرمایا اگر انسان کو کسی دین کے کام میں مشغولی ہو اور سوچہ سے وہ
 اپنے دنیوی کاروبار کی دیکھ بھال نہ کر سکے تو یہ بھی اسکی کوتاہی ہے کیونکہ دین کے اندر مشغولی
 دنیوی امور کے انتظام سے مانع نہیں بلکہ اور داعی ہے کیونکہ اس انتظام سے دین میں بھی
 اعانت ہوتی ہے لیکن جو شخص دین کے اندر بھی مشغول نہ ہو اور پھر وہ اپنی دنیا کے انتظام
 کی طرف توجہ نہ کرے تو اس کے پاس کوئی عذر ہو ہی نہیں سکتا۔

ملفوظ۔ ارشاد فرمایا کہ بڑا ہونا بھی ہر شخص کیلئے مناسب نہیں بلکہ بعض کیلئے اسی میں خیر
 ہوتی ہے کہ وہ چھوٹے ہی رہیں۔ ایک خاں صاحب تھے جو اپنی رعایا پر بہت ظلم کیا کرتے تھے
 ایک بار وہ مسجد میں گئے۔ وہاں کے ملاجی کو دیکھا کہ بہت دہلے اور خستہ حال ہو رہے ہیں۔ پوچھا
 ملاجی کیا حال ہے ملاجی نے کہا کہ اللہ تعالیٰ کا شکر ہے اچھا حال ہے خاں صاحب نے کہا
 ملاجی یہ تو بتلاؤ کہ تم نے اسوقت شکر کس بات پر ادا کیا کیونکہ بظاہر تو اسوقت کوئی بات ایسی
 نہیں معلوم ہوتی کہ جو سبب ہو شکر کا ملاجی نے جواب دیا کہ میں اسوقت اس بات پر شکر ادا
 کر رہا ہوں کہ میں ایک غریب جولا بابوں خاں صاحب نہ ہوا کیونکہ اسوقت تو لوگ مجھ پر ہی ظلم
 کرتے ہیں تو یہاں کی زندگی تو ہوش سے دنوں کی ہے جس طرح بھی ہو سکے گزاری جا سکتی ہے
 مگر وہاں آخرت میں تو میرے لئے خزانہ جمع ہو رہا ہے۔ اور اگر خاں صاحب ہوتا تو یہاں دنیا
 میں نہ معلوم کس کس پر ظلم کرتا جسکی وجہ سے میرا ساری عمر کا من روزہ ۱۰۰ سال کے پاس
 چدا جاتا اور میں قیامت کے روز کو رہتا۔

ملفوظ۔ فرمایا آجکل تو خوش اخلاقی یہ ہے کہ بس طالبین کی غلامی کر دے اور چہ اس خدائی سے

طالب کے دین کو نقصان ہی پہنچے اور آجکل کے اکثر شیوخ بھی اسی طرز کو پسند کرنے لگے ہیں
چن چہ میں نے ایسے دو واقعے سنے ہیں جن میں سے ایک بیان کرتا ہوں کہ ایک صاحب اپنے
شیخ سے ملنے گئے جب شیخ سے ملاقات کر کے واپسی کے قصد سے اُٹھے تو بوتہ ڈھونڈنے لگو پیر صاحب
نے فوراً اُن مرید کا بوتہ لا کر اُن کے سامنے رکھ دیا۔ ہم سے تو ایسا نہیں ہو سکتا کیونکہ یہ تو طالب
کی اصدا ح نہ ہوتی بلکہ اگر اُس نے اسکو گونڈا کر لیا تب تو اُسکا دماغ بگاڑنا ہوا اور اگر اُس نے گوارا
نہ کیا تو یہ دیکھنا ہوتا کہ شیخ کے اس فعل سے مرید کو کس قدر گرانی اور اذیت ہوتی ہوگی میرے
پاس ایک صاحب سندھ سے آئے تھے۔ جب مجھ کو گھر جانے کی ضرورت ہوئی تو میں اپنا
بوتہ لٹھا کر پید تو اُن صاحب نے جو میرے ہاتھ سے چھین لیا اور خود سے چلنے میں نے نرمی
سے منع کیا کہ آپ نہ لے چلے بلکہ مجھ کو دیدیجئے کیونکہ میرا معہوں ہے کہ جن لوگوں سے میری
بے تمہنی نہیں ہوتی اُن سے میں کوئی اپنی خدمت نہیں لیتا کیونکہ ایک اجنبی شخص سے خدمت
لینے میں طبعاً شرم معلوم ہوتی ہے اور طبیعت پر گرانی ہوتی ہے مگر انہوں نے نہ مانا آخر جب
میں مجبور ہو گیا تو میں نے کہا کہ اچھا صاحب آپ نہ دیجئے میں آج تنگ پیڑھی چلوں گا کیونکہ
صحابہ بھی تو کبھی کبھی برہمنہ پا چلتے تھے تو میں آج صحابہ کی ہی سنت پر عمل کروں گا اور یہ
کہہ کر میں تنگ پیڑھی چل دیا اب وہ مجبور ہوئے اور دوڑے کہ بیٹے صاحب بیٹے۔ تو جب ایک
اجنبی شخص سے خدمت لینے میں اتنی گرانی ہوتی ہے در شرم آتی ہے تو مرید جب دکھیگا کہ
میرے شیخ میرے جوتے اٹھا رہا ہے تو اُسکو تو کیوں نہ شرم آئے گی۔ در اگر ایسے موقع پر بھی مرید
کو گرانی نہ ہو تو وہ مرید ہی نہیں۔ البتہ ایک تو ضرورت کا موقع ہوتا ہے وہ مستثنیٰ ہے مثلاً
مرید سیواری میں پلا جا رہا ہے اور بوتہ اُس سواری میں سے نکھر راستہ میں نکل پڑا اور شیخ
کی نظر پڑ جائے تو وہ اُسکو اٹھا کر اُس مرید کو دیدے تو اُسکا نام تو ہمدردی ہے اور جہاں
کوئی ضرورت نہ ہو وہاں تو ایسا ہر تاؤ کرنا بجائے اصدا ح کے اُس مرید کا ستیاناس کرنا ہر
اسکے بعد حضرت والا نے ایک قصہ بیان فرمایا کہ قصبہ کیرانہ میں ایک حکیم صاحب تھے اور
واقعی وہ اپنے فن میں کامل تھے مگر باوجود اس نفس و کمال کے فیس انکی نہ فائدہ آئے
ہی تھی بہت ہی شفیق و ہمدرد تھے اور گھر کے زمیندار تھے۔ ایک مرتبہ ایک شخص کسی گاؤں سے

آیا اور حکیم صاحب کے لئے گھوڑا لایا کہ ایک مریض ہے اسکو چل کر دیکھ لیجئے حکیم صاحب نے کہا کہ یہاں یہ وقت تو مطب کا ہے سو تو اپنا کیوں ہرج کرتا ہے تو پہلا جا اور گھوڑا چھوڑ جا میں مطب کے بعد آ جاؤں گا۔ وہ شخص چدا گیا جب حکیم صاحب مطب سے فارغ ہوئے تو اس گھوڑے پر سوار ہو کر روانہ ہوئے راستہ میں گھوڑے نے جو شرارت کی تو اسکی زین کا تنگ ٹوٹ گیا اور حکیم صاحب مت چار جامہ کے گھوڑے سے نیچے گر پڑے اور گھوڑا بھاگ گیا اب حکیم صاحب بیچارے حیران کہڑے تھے آخر کار حکیم صاحب چار جامہ کو کندھے پر اٹھا کر اس گاؤں میں اس شخص کے یہاں پہنچے اس شخص نے جو حکیم صاحب کو اس حالت سے دیکھا تو پوچھا کہ اجی حکیم جی یہ کیسے ہوئے کہ بھائی گھوڑا تو پہر بھی آجائے گا مگر یہ چار جامہ تو اپنے پاؤں نہیں آسکتا تھا کوئی اٹھا کر لے جاتا اسلئے میں نے آیا تو اب مثلاً حکیم صاحب کا جو یہ فعل تھا کہ چار جامہ خود اٹھا کر لیگئے یہ بھی ایک کھسی ہوئی تواضع تھی جسکا مضائقہ نہیں بخلاف اسکے کہ بلا ضرورت مرید کا جوتا اٹھا اٹھا کر رکھنا کہ یہ محض تکلف اور اس مرید کیلئے مضر ہے خلاصہ یہ ہے کہ جہاں کوئی ضرورت ہو وہاں تو ایسے امور اپنے مرید کے ساتھ ہمہ روی میں داخل ہیں اور اگر بلا ضرورت ہو تو محض تکلف اور صورت ریا ہے

ملفوظ - فرمایا آجکل ایک صاحب کا خط آیا ہے وہ ابھی کچھ دنوں یہاں قیام بھی کرے گئے ہیں اور ہر روز وہ بعد ظہر مجلس میں بھی آیا کرتے تھے۔ انہوں نے لکھا ہے کہ مجلس میں جو کچھ آپ فرمایا کرتے تھے اسکو جائے قیام پر جا کر لکھ لیا کرتا تھا جب لکھتا تھا تو خیال کرتا تھا کہ اب تو سب باتیں بیان ہو چکیں اب دیکھئے کل کیا باتیں بیان فرمائیں گے۔ پھر جب دوسرا دن ہوتا تھا اور گہرا گراں دوسرے روز کے مفوضات لکھنے بیٹھتا تھا تو پھر یہی خیال ہوتا تھا کہ آج تو سب باتیں بیان ہو گئیں اور کوئی ضروری بات باقی نہیں رہی اب دیکھئے کل حضرت کیا بیان فرمائیں گے مگر پھر خیال ہوا کہ خود یہ خیال ہی غلط ہے بھلا کہیں سمندر بھی ختم ہوا کرتا ہے۔ اسکے بعد حضرت حکیم امیرہ دامتہ علیہ السلام نے فرمایا کہ لوگوں نے آجکل صحبت کو سب سے گھٹیا درجہ لی جیہ سمجھ رکھا ہے حالانکہ یہ سب سے بڑی چیز ہے لوگ یہ خیال کرتے ہیں کہ اگر کسی بزرگ کی صحبت میں ہم جا کر بیٹھ گئے تو خالی صحبت سے

اور محض پاس بیٹھنے سے کیا فائدہ جب تک کہ وہ بزرگ کچھ تعلیم نہ فرمائیں تو اس کا جواب یہ ہے کہ اول تو یہی غلط ہے کہ بزرگوں کی صحبت افادہ سے خالی ہوتی ہے بلکہ اکثر کچھ نہ کچھ افادہ ہوتا ہی رہتا ہے دوسرے اگر مان بھی لیا جاوے کہ کوئی صحبت ایسی ہو کہ اس کے اندر وہ بزرگ بالکل خاموش رہیں اور کچھ نہ فرمائیں تو ایسی صحبت بھی فائدہ سے خالی نہیں اور اس کی وجہ حکماء نے یہ بیان کی ہے کہ انسان کی طبیعت میں خاصہ ہے مسارت کا یعنی انسان اپنے ہم نشین کے اخلاق و عادات کو اپنے اندر جذب کر لیتا ہے اور یہ جذب اور مسارت ایسی خفیہ طور پر ہوتی ہے کہ خود اس سارق کو بھی پتہ نہیں چلتا کہ میں چور رہا ہوں۔ اور پھر اس مسارت کیلئے یہ بھی شرط نہیں کہ وہ ہم نشین معتقد فیہ ہی ہو بلکہ انسانی طبیعت غیر معتقد فیہ کے اخلاق و عادات کو بھی جذب کرتی ہے تو جب غیر معتقد فیہ کے ساتھ جی یہ مسارت ہوتی ہے تو اگر کسی اپنے معتقد فیہ اور بزرگ کی صحبت اختیار کی جاوے گی وہاں تو یہ مسارت بدرجہ اولی ہوگی۔ بس یہ وجہ ہے کہ بزرگوں کی خالی صحبت بھی مفید ہوتی ہے اور صحبت تو بڑی چیز ہے محض تصور جو کہ صحبت کے اعتبار سے ادنیٰ درجہ کی چیز ہے کیونکہ صحبت میں ذات کے ساتھ محبت ہوتی ہے اور تصور میں صرف اس چیز کی صورت ذہنیہ سے محبت ہوتی ہو مگر پھر بھی وہ اثر سے خالی نہیں ہوتا بلکہ اتنا اثر ہوتا ہے کہ ایک بزرگ کا قصہ لکھا ہے کہ اُس کوئی شخص مرید ہونے آیا تو آپ نے دریافت کیا کہ کیا تم کو کسی چیز سے محبت بھی ہے کہا جی ہاں میری ایک بھینس ہے اُس سے مجھ کو بہت محبت ہے فرمایا بس تم یہ کیا کرو کہ چالیس روز تک ایک گوشہ میں بیٹھ کر اُس بھینس کا تصور کیا کرو۔ جب چالیس روز گزر گئے تو وہ بزرگ اپنے مرید کے پاس گئے اور اُس کو حکم دیا باہر آؤ جب آنے لگا تو دریں پہنچ کر رک گیا اور کہا کہ سینگ اڑتے ہیں کیونکر آؤں وہ بزرگ یہ سن کر بہت خوش ہوئے اور کہا کہ بس ساری چیزیں اس کے قلب سے نکل گئی ہیں صرف بھینس رہ گئی ہے اُس کو میں دفع کر دوں گا اور یہ اس شخص کو تعلق مع اللہ باسانی حاصل ہو جائے گا تو جب تصور کے اندر اتنا اثر ہے تو صحبت کا درجہ تو اس سے کہیں زیادہ ہے اُس کے اندر اثر کیوں نہ ہوگا۔ پھر بھینس کے تصور کی حکمت کے سلسلہ میں ارشاد فرمایا کہ یہ عشق مجازی بھی ایک جاروب ہے جیسے کہ جہاز کو

تمام مکان کا کوڑا ایک جگہ کھٹا کر دیا جاتا ہے تاکہ وہاں سے اٹھا کر ایک دم سے باہر پھینکا جاسکے
 اسی طرح بعض بزرگوں نے عشق مجازی کے ذریعہ سے طاسب کے تمام تصورات کو ایک جگہ جمع
 کر دیا ہے پھر اس تصور کو تدبیر سے دفع کر دیا اور اصل بابت یہ ہے کہ امراض باطنی کے علاج کے طریقے
 مختلف ہیں ان میں سے ایک عشق بھی ہے مگر قاعدہ عقلیہ ہے کہ جب دو علاج جمع ہو جائیں ایک
 بے خطر اور دوسرا خطرناک تو جو علاج بے خطر ہے اسکو اختیار کیا جاوے گا نہ کہ خطرناک کو اسلئے
 عشق سے علاج کرنا مناسب نہیں ایک صاحب نے سواں کیا کہ کیا پہلے لوگوں کا عشق مجازی
 زیادہ قوی ہوتا تھا فرمایا جی ہاں یہ بھی تھا مگر ساتھ ہی اس کے یہ بھی تھا کہ پہلے لوگوں کے قوت
 اچھے ہوتے تھے اسلئے ان کے اندر قوت مقاومت بھی زیادہ قوی ہوتی تھی اسلئے صبر و ضبط سے
 کام لیکر کوئی امر عفت کے خلاف نہ کرتے تھے بخلاف اسکے کہ اب تو فسق و فجور میں مبتلا ہو جاتی ہیں
 اور یہی ضعف مقاومت نہ ہے اسکا کہ جو بگ بوڑھے ہوتے ہیں وہ بھی فسق و فجور میں مبتلا
 ہو جاتے ہیں چنانچہ بہت سے بوڑھے امر و پرستی میں مبتلا ہیں کیونکہ گو بڑھاپے میں جوش کم ہو جاتا ہے
 مگر ساتھ ہی اسکے قوت مقاومت بھی ضعیف ہو جاتی ہے اسکی وجہ سے قبلہ و مس و منظر سے
 رک نہیں سکتے اسلئے بعد ایک صاحب کے سواں کے جو ب میں ارشاد فرمایا کہ بخاری شریف کے
 ایک حاشیہ میں لکھا ہے کہ ان شھوۃ المتقی اشد اور اسکی وجہ یہ ہے کہ متقی شخص عفت کے
 خلاف کوئی بات نہیں کرتا نہ دیکھتا ہے نہ بات کرتا ہے یہاں تک کہ نامحرم کے تصور سے بھی
 بچتا ہے اسلئے اس کے قوی مدد کہ فاعل مجتمع رہتے ہیں اور اسلئے اندر انتشار نہیں ہوتا اسلئے
 اسکے قوی مدد کہ فاعل میں بہ نسبت غیر متقی کے زیادہ قوت ہوتی ہے۔

ملفوظات اکثر لوگ جو آداب و حثرت سے ناواقف ہیں جب حضرت والا کی خدمت میں حاضر ہوتے
 ہیں تو بوقت ملاقات اپنا تعارف نہیں کرتے کہ ہم کون ہیں اور کہاں سے حاضر ہوئے ہیں اور
 حثرت کی سے ہمارا مقصد کیا ہے جس سے حضرت والا کو تکلیف ہوتی ہے چنانچہ ایک بار ایک صاحب
 آئے تو کہ اجنبی تھے انہوں نے بالکل اپنا تعارف نہ کرایا بس ملاقات کر کے خاموش بیٹھ گئے
 حضرت والا کو اس سے اذیت ہوئی۔ اول حضرت والا نے اُسے اس تعارف نہ کرانے کی وجہ
 دریافت کی جب وہ صاحب اسکا کوئی معقول جواب نہ دے سکے تو حضرت والا نے ان کو تنبیہ فرمائی

اور اسی سلسلہ میں یہ بھی ارشاد فرمایا کہ یہ تو ظاہر بات ہے کہ جب کوئی جنبی کسی کے پاس جاتا ہے تو اس میزبان کے دل میں طبعی طور پر یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ یہ شخص کون ہے اور کہاں سے آیا ہے اور کیوں آیا ہے اس سے معلوم ہوا کہ ایک جنبی کے متعلق بوقت ملاقات تعارف ہونا تو ضروری ہے اب اتنی بات باقی رہ گئی کہ کیا یہ جنبی کے ذمہ ہے کہ وہ اپنا تعارف کرے یا اس میزبان کے ذمہ ہے کہ وہ ہر آنوالے سے ان امور کو دریافت کیا کرے۔ سو میرے نزدیک جو شخص یہ خیال کرے کہ ایسے امور کا دریافت کرنا میزبان کے ذمہ ہے نہایت ہی بے حس ہے کیونکہ یہ دیکھنا چاہئے کہ تعارف میں مصلحت اور غرض کسی ہے سو ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ غرض آنوالے کی ہے کیونکہ آنویکی جو مقصود ہے وہ موقوف ہے ایسے امور مذکورہ کے ظاہر ہونے پر۔ پس جب آنوالے کی غرض ہوئی تو اس غرض کے حصول کی تدبیر اختیار کرنی بھی اسی کے ذمہ ہونا چاہئے نہ میزبان کے۔ لہذا ہر شخص کو چاہئے کہ جب وہ کسی نئی جگہ جائے تو اسکا انتظار نہ کرے کہ جب میزبان مجھ سے دریافت کرے گا تب میں اپنا تعارف کرواؤں گا بلکہ ملاقات کے وقت خود ہی اپنا تعارف کرنا ہے اور جس غرض سے آتا ہوا ہے اسکو ظاہر کر دے۔ البتہ میزبان کے ذمہ یہ ضروری ہے کہ ان امور کے ظاہر کرنے کی وقت اور موقع دے مثلاً ملاقات کے وقت اپنا شغل پورا کر دے۔

ملفوظ۔ ایک صاحب جو حضرت دلاکھ خاص حزمہ میں تھے ان کے یہاں ایک مرتبہ چوری ہو گئی بہت مال چوری گیا جس سے سب کو بہت افسوس تھا نہ سمجھتی ستودہ ت کو بچہ صدمہ تھا۔ ایک صاحب نے حضرت والد سے عرض کیا کہ دل پر بتا تھا کہ گروہ لوگ یہاں اس وقت تھا نہ بھون میں ہوئے تو صبر کے متعلق حضرت دلاکھ ایک وہ سن لیتے جس سے ان لوگوں کی تسلی تھی ہو جاتی حضرت والد نے فرمایا کہ نہیں یہ بات غلط ہے ہمیشہ یاد رکھئے کہ تازہ غم میں کبھی وعظ و نصیحت نہ کرنا چاہئے ایسی حالت میں وہ نصیحت اس مصیبت زدہ کیلئے کچھ مفید نہیں ہوتی بلکہ الٹی اور ضرر ہوتی ہے اور وجہ اس کے مضرت ہونے کی یہ ہے کہ اس وقت نصیحت تو ہوتی ہے اس بات کی کہ تم اپنے جذبہ غم کو رد کرو وہ مصیبت زدہ اس نصیحت کو سن کر گوشش بھی کرتا ہے غم کے روکنے کی فکر چونکہ اس وقت غم کی شدت ہوتی ہے اسلئے اس کے روکنے سے یہ بات تو ہوتی نہیں کہ غم فرود ہو جائے بس یہ ہوتا ہے کہ وہ غم دس کا دل ہی میں

رہتا ہے۔ اور زیادہ عرصہ تک دل میں اُس غم کے رہنے سے اُس مصیبت زدہ کے قلب میں ایک گھٹن پیدا ہو جاتی ہے جس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ اُس مصیبت زدہ کے اندر مختلف امراض پیدا ہو جاتے ہیں اور غم جوں کا توں قلب کے اندر موجود رہتا ہے تو بجائے اس کے کہ اُس وقت کی نصیحت سے اُس مصیبت زدہ کو کچھ نفع پہنچے نقصان ہوتا ہے بس شدت غم کے وقت نہ تو یہ مناسب ہے کہ اُس مصیبت زدہ سے ایسی باتیں کرے کہ جس سے اُن کا صدمہ اور بڑھے کہ ہائے تنہا ماں چہ گیا تمہارا اتنا نقصان ہوا اور نہ ایسی باتیں کرے کہ اسے میاں بیوں فکر میں پڑے ہو اتنا صدمہ کیوں کرتے ہو بس جہان تک ہو سکے اسکی کوشش کرے کہ اُس شخص مصیبت زدہ کی طبیعت و ذہنی حالت مشغول رہے اُس حادثہ کی طرف توجہ ہی نہ ہونے پائے چنانچہ میں نے بھی ایک خط اس وقت اُن کو لکھا ہے مگر قصداً میں نے ایک لفظ بھی اُن کو ایسا نہیں لکھا کہ جس سے اُن لوگوں کے لئے رنج و غم کی ممانعت پائی جاتی ہو یا یہ کہ اُس لفظ سے اُن کے غم میں اور اضافہ ہو ایک صاحب نے عرض کیا کہ ایسے وقت میں اگر اُس مصیبت زدہ کے سامنے اسے اس نقصان پر کچھ اظہارِ افسوس نہ کیا جاوے تو اُس کو یہ شبہ ہوتا ہے کہ انکو میرے ساتھ ہمدردی نہیں حضرت والا نے ارشاد فرمایا کہ یہ سب ادھام میں مبتلا یہ شبہ عدم ہمدردی کا تسبیہ ہوتا ہے کہ جو اُس مصیبت زدہ کا جی لف ہو اور محبت والے کے متعلق ایسا شبہ نہیں ہوتا۔ اب بھلا میرے اوپر بھی کہیں اُن کو یہ شبہ ہو سکتا ہے کہ مجھ کو اُن کے ساتھ ہمدردی نہیں حالانکہ میں نے اُن کو اس خط میں ایک لفظ بھی ایسا نہیں لکھا کہ جس سے اُن کو اس حادثہ پر اظہارِ افسوس کیا گیا ہو مگر باوجود اس کے ایک منٹ کیسے بھی اُن کو میرے متعلق یہ گمان نہیں ہو سکتا کہ مجھ کو اُن سے ہمدردی نہیں۔

ملفوظات۔ ایک صاحب نے دریافت کیا کہ اگر دو شخصوں نے کسی نیک کام کے کرنے کا ارادہ کیا اور اُسکی کوشش بھی کی مگر ایک شخص تو اپنی کوشش میں کامیاب ہو گیا اور دوسرا ناکامیاب رہا تو ثواب ان دونوں شخصوں کو برابر ملے گا یا کم و بیش مثلاً دو شخصوں نے کلام مجید سیکھنا شروع کیا انہیں سے ایک تو اپنی کوشش میں کامیاب ہو گیا یعنی تلاوت پر قادر ہو گیا اور اُس کے بعد وہ بڑی تلاوت کرتا رہا اور دوسروں کو بھی پڑھاتا رہا اور دوسرا شخص جو اپنے ضعف یا مرض یا غیبت وغیرہ کے ناکامیاب رہا اور اُس کو کلام مجید پڑھنا نہ آیا مگر اُس نے اپنی ساری عمر اسی کوشش اور سیکھنے میں گزار دی۔ تو اب دونوں کو ثواب برابر ملے گا یا کم و بیش۔

حضرت والا نے ارشاد فرمایا کہ دونوں کو تو اب برابر ملیگا جبکہ عجب نہیں کہ ایسے ناکامیاب کا اجر کہ جس نے کوشش میں کمی نہیں کی اس کا میاب سے بڑھ جائے۔ چنانچہ مشکوٰۃ میں حدیث ہے۔ من عانتہ قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الماہر بالقرآن مع السفرة الکرام البررة الذی یقرأ القرآن یشفع فیہ وہو علیہ شاق لہ اجران متفق علیہ۔

اس کے بعد حضرت والا نے ارشاد فرمایا کہ وہاں تو یہ دیکھا جاتا ہے کہ ہم سے لگاؤ کس کو ہے بس اس کی قدر تو اب کم کام میں لگاؤ میں چاہئے اگرچہ ساری عمر بھی کامیابی نہ ہو۔

ملفوظات۔ یک صاحب نے سوال کیا کہ جب ذکر کرنے بیٹھتا ہوں ... تو کوئی کام یاد آتا ہے جس کا انجام دین فوراً مناسب ہوتا ہے تو کیا ایسی حالت میں ذکر ترک کر کے اس کام کو انجام دیا جاسکتا ہے یا ذکر کو ترک نہ کرے اور اس کام کو بعد فراغ کے انجام دے حضرت والا نے ارشاد فرمایا کہ یہ دیکھنا چاہئے کہ ایسا اتفاق کبھی کبھی ہوتا ہے یا اکثر اگر کبھی کبھی ہوتا ہے تو پہلے اس کام کو کرے اس کے بعد اپنا معمول ادا کرے اور اگر اکثر ایسا ہی ہوتا ہے کہ جب ذکر کرنے بیٹھتا ہے تب ہی کوئی نہ کوئی کام یاد آتا ہے تو ایسی حالت میں ہرگز ذکر کو ترک نہ کرے بلکہ اس کو دوسرے سمجھے اور اپنا درد پورا کر نیلے بعد اس کام کو بھی مدمدے لے۔

ملفوظات۔ ارشاد فرمایا کہ ایک صاحب کا خط آیا ہے نکاحات کہ میں ایک لازمہ پیشہ شخص ہوں میری توجہ بھی کافی ہے مگر باوجود اس کے مجھ کو اسکی خواہش ہے کہ میری ترقی ہو اور میں اسکی کوشش بھی کرنا چاہتا ہوں اس سے معلوم ہوتا ہے کہ میرے اندر حسب ذیل کام مضرت ہے لہذا میرے اس مرض کا جو علاج ہو وہ فرمایا جاوے۔ حضرت والا نے فرمایا کہ اس خط سے معلوم ہوتا ہے کہ ابھی تک یہ مرض باطنی کی حقیقت ہی نہیں سمجھے اسے ایک صاحب نے عرض کیا کہ حضرت مضمون کی کیا حقیقت ہے فرمایا مرض باطن کی تعریف یہ ہے کہ تو بات معصیت ہو وہ مرض ہے اور جو معصیت نہیں وہ مرض نہیں اب مثلاً حسب دنیا کو جو مرض کہا گیا ہے تو اس کا مطلب یہ نہیں کہ حسب دنیا کی ہر قسم مرض بلکہ حسب دنیا کی جو قسم معصیت میں داخل ہو مثلاً روپے پیسے کی اتنی محبت ہونے کہ اس کے پیچھے حلال و حرام کی بھی تمیز نہ رہے یہ معصیت ہے اور حسب دنیا کی یہی قسم مرض باطن ہے اس طرح حرص ہے کہ اسکو جو مرض قرار دیا گیا ہے تو اس کے یہ معنی نہیں کہ حرص کے تمام اقسام مرض باطن میں

داخل ہیں۔ بلکہ جو قسم معصیت ہے مثلاً کسی منکر اور منہی غرض چیز کی حرص ہو یہ مرض ہے اور کسی حلال چیز کی حرص ہو تو گو وہ لغتاً حرص ہوگی مگر حرص کی اس قسم کو امراض باطنہ میں داخل نہیں کریں گے اس کے بعد حضرت حکیم الامتہ دام ظلہم نے ارشاد فرمایا کہ اب اگر کہا جائے کہ مثلاً حرص کے گو تمام اقسام معصیت نہیں لیکن اگر کسی شخص میں حرص کی عادت ہو تو اندیشہ ہوتا ہے کہ کسی نہ کسی وقت میں اس شخص کا حرص کی اس قسم پر عمل ہو جائے گا تو قسم معصیت ہے لہذا اگر کسی کے اندر مطلق حرص ہو تو اسکو بھی معصیت کہنا چاہئے تو اس کا جواب یہ ہے کہ بہت سے اندیشہ کی وجہ سے اسکو معصیت نہیں کہہ سکتے کیونکہ ایسا اندیشہ تو ہر وقت ہر شخص کو ہے اور ہونا چاہئے کیونکہ اندیشہ کا نہ رہنا تو بیفکری مفسی فی الکفر ہے چنانچہ ایک بار مجھ پر بیخوف کا سید غلبہ ہوا تو میں نے مولانا محمد یعقوب صاحب سے عرض کیا کہ حضرت کوئی ایسی تدبیر ارشاد فرمائیے کہ جس سے اطمینان حاصل ہو تو فرمایا کہ یا کفر کی تمنا کرتے ہو۔

ملفوظات ایک بار حضرت والا مجلس شریف کے اندر مختلف حقائق و معارف بیان فرما رہے تھے اسیکے ضمن میں ارشاد فرمایا کہ یہ جو بعض علوم مجھ کو عطا ہوئے ہیں یہ سب حضرت حاجی صاحب کی صحبت کی برکت ہے۔ اسوقت مجلس شریف میں ایک بزرگ اہل علم بھی جو حضرت والا سے بے تکلف ہیں تشریف رکھتے تھے انہوں نے عرض کیا کہ حضرت اسکی کیا وجہ ہے کہ حضرت حاجی صاحب کی صحبت تو اور حضرات کو بھی نصیب ہوئی مگر بعض کو یہ علوم عطا عمل نہیں ہوئے جو جناب کو حاصل ہوئے جواب ارشاد فرمایا کہ اسکی وجہ وہ عقیدت ہے جو مجھ کو حضرت حاجی صاحب سے تھی۔ پھر حضرت والا نے ارشاد فرمایا کہ آج کل لوگ بزرگوں کی صحبت میں تو رہتے ہیں مگر جیسی عقیدت ان بزرگ سے ہونا چاہئے وہ نہیں ہوتی عقیدت تو یہ ہے کہ بزرگوں کی رائے کے مقابلہ میں اپنی رائے کو فنا کر دے اس پر ایک دوسرے اہل علم نے دریافت کیا کہ حضرت ایسی عقیدت کہ جس سے اپنی رائے شیخ کی رائے کے مقابلہ میں بالکل فنا ہو جائے اسکے حاصل ہونے کا کیا طریقہ ہے فرمایا کہ بس طریقہ یہی ہے کہ اول اول بے تکلف اپنی رائے کو شیخ کی رائے کے مقابلہ میں فنا کرے یعنی بیچ سمجھے پھر چند روز بعد یہ تکلف حال بن جائے گا۔

ملفوظات ایک صاحب حضرت والا کے زیر تربیت باطنی تھے انہوں نے ایک بار حضرت والا کی خدمت میں

یک عریضہ ارسال کیا کہ میرے اندر سے فلاں مرض باطنی تو جاتا رہا ہے اب میں فلاں نے دیکھے
مرض کا علاج دریافت کرنا چاہتا ہوں حضرت والا نے حاضرین سے ارشاد فرمایا کہ میں نے آنکو جواب
تحریر کیا ہے کہ مگر میرا دل قبول نہیں کرتا کہ تمہارے اندر سے وہ مرض ابھی جاتا رہا ہو یہ ارشاد فرمایا
کہ یہاں بظاہر شبہ ہو سکتا ہے کہ جب ایک شخص یہ کہہ رہا ہے کہ میرے اندر فلاں مرض نہیں تو بلا وجہ
اُسکی تکذیب کی کیا وجہ بلکہ اُس کو اس دعویٰ میں سچا سمجھ لینا چاہیے۔ مگر یہ تو بدگمانی ہوگی ایک
مسلمان کی طرف سے اسکا جواب یہ ہے کہ یہ تو ٹھیک ہے کہ بلا وجہ کسی کی طرف سے بدگمانی جائز نہیں
مگر بدگمانی کے مذموم ہونیسے یہ تو لازم نہیں آتا کہ دنیا بھر کو سچا ہی سمجھتا رہے بلکہ اگر کسی کی کوئی
بات دل قبول نہ کرے اور اُس قول کے سچا ہونے میں کسی وجہ سے شبہ پیدا ہو جائے تو وہاں پر گناہ
سے بچنے کیلئے اتنا کافی ہے کہ اُس قائل کو یقیناً بھوٹا نہ سمجھے لیکن احتمال پیدا ہو جائے جس سے
معاملہ احتیاط کا تو اس میں کچھ مضائقہ نہیں۔

ملفوظات فرمایا ایک صاحب کا خط آیا ہے انہوں نے تحریر کیا ہے کہ میرے اندر بدگمانی کا مرض
اُسکا علاج فرمایا جاوے میں نے آنکو حسب ذیل جواب لکھا ہے۔

(۱) تم کو جو لوگوں کے متعلق یہ گمان ہوتا ہے کہ اُنکے اندر فلاں فلاں عیب ہوگا تو کیا تم اُس کا یقین
کر لیتے ہو۔

(۲) اور کیا تم زبان سے بھی اُس بدگمانی کے مضمون کو بیاں کرتے ہو۔

(۳) اور کیا تم اُس شخص کے ساتھ برتاؤ بھی ویسا ہی کرتے ہو جیسا کہ تم کو اُسے متعلق گمان ہوتا ہو اگر ان
تینوں باتوں میں سے کوئی بات بھی نہ ہو تو پھر تم پر مواخذہ نہیں۔

ملفوظات فرمایا اگر کسی مہر کا کوئی وارد شریعت کے خلاف نہ ہو مگر اپنے شیخ کی رائے کے خلاف ہو
تو اگر وہ اپنے اُس وارد پر عمل کرے تو اجازت ہے اور اُس شیخ کو بھی چاہئے کہ محض اسوجہ سے
وہ اُسکی رائے کے خلاف کرتا ہے اُس پر تکیہ نہ کرے اور اسکی مثال ایسی ہے کہ جیسے صاحبین
امام صاحب کے شاگرد تھے مگر باوجود اسکے صاحبین نے بعض مسائل میں امام صاحب کی خلاف
کیا ہے مگر امام صاحب نے صاحبین پر اسکی وجہ سے کوئی نکیر نہیں کیا۔ البتہ یہ بات کہ یہ امر جو
مرید کے قلب پر وارد ہوا ہے درحقیقت یہ وارد غیبی ہے بھی یا نہیں یہ بات شیخ ہی کی رائے پر موقوف ہے

اگر شیخ کہہ دے کہ تمہارا یہ وار غیبی ہے تب تو اسکو غیبی سمجھے درمہ مرید کو چاہئے کہ نہ اسکو وارد سمجھے اور نہ اسپر عمل کرے۔ اور اگر شیخ کہہ دے کہ یہ وار غیبی ہے تب بھی وار داس شیخ ہی کا فیض ہوگا۔ اور مرید کو چاہئے کہ یہی اعتقاد رکھے کہ اس وار د کا وار د بھی شیخ ہی کی برکت سے ہوا ہے اپنے کو مستقل نہ سمجھے۔

ملفوظات ایک بزرگ نے جو حضرت والا کے مجاز طریقت ہیں عرض کیا کہ تجربہ سے یہ معلوم ہوا کہ شیخ کی شخص تدبیر و تعلیم سے طالبین کی اصلاح نہیں ہوتی بلکہ اسکے لئے شیخ میں برکت کی ضرورت ہے فرمایا کہ بیشک یہی بات ہے پہر انہیں بزرگ نے دریافت کیا کہ اس برکت کے حاصل کرنے کی کیا تدبیر ہے ارشاد فرمایا کہ اسکا حصول تو شخص منجانب اللہ تعالیٰ ہے بندہ کے اختیار میں نہیں جب حق تعالیٰ کسی کام لینا چاہتے ہیں اُس میں برکت بھی عطا فرمادیتے ہیں۔ مگر تاہم اسمیں خلوص اور صدق کو خاص دخل ہے۔ بے باطن خلوص اس میں فنا کو زیادہ دخل ہے۔ شیخ کو چاہئے کہ جہان شک پر سکے اپنے آپ کو فنا کرے اور دلوں کو مٹائے۔

ملفوظات ایک بار ایک صاحب کے پاس جو حضرت والا سے اپنے امراض باطنہ کی اصلاح کرا رہے تھے حضرت والا نے حسب تنہی اور طبعی کی تفسیر لکھ کر بھیجی اور یہ بھی تحریر فرمایا کہ انسان دنیا کی حب عقلی کے ازالہ کا مکلف ہے نہ کہ حب طبعی کا۔ اسکے بعد اُن صاحب کا خط آیا کہ مجھ کو جناب کی اس تعلیم سے بہت نفع ہوا و بفضلہ تعالیٰ اب میرے دل میں دنیا کا مرض نہیں رہا۔ حضرت والا نے یہ سب تحریرات حاضرین مجلس کو سنائیں۔ اس پر ایک بزرگ نے جو حضرت والا سے بے تکلف ہیں عرض کیا کہ حضرت قرآن و حدیث سے جن حقائق پر جناب کو اطلاع ہوئی دوسرے اکثر حضرات کی نگاہ و تامل نہیں ہوتی اسکی کیا وجہ۔ فرمایا میں جو کچھ کہتا ہوں کتاب و سنت میں فکر کر کے کہتا ہوں۔ اور حسب عقلی اور طبعی سمجھتی ہو تحقیق میں نے اُن صاحب کو کبھی بھی اُس کا ماخذ بھی کتاب و سنت ہی ہے چنانچہ جہاں ایک مقام پر کتاب و سنت میں حب دنیا کی مذمت ہے تو دوسرے مقام پر یہ بھی ارشاد ہے کہ لا یكلف الله نفساً شئاً۔ اور یہ مشاہدہ ہے کہ حسب طبعی باوجود کوشش کے بھی زائل نہیں ہوتی پس حسب ان سب مقدمات کو ذہن میں جمع کر لیا جاوے تو سمجھ میں آجاوے گا کہ حب دنیا بیشک مذموم ہے مگر اس حب مذموم سے مراد وہ حب ہے جو طبعی نہ ہو کہو کہ حسب طبعی کا ازالہ وسعت و خارج ہوتا ہے

اور جو چیز وسعت سے خارج ہو انسان اُس کا مکلف نہیں لہذا جب طبعی کے ازالہ کا انسان مکلف نہیں باقی جس محبت کا ازالہ اختیار میں ہے اُس کے ازالہ کا انسان مکلف ہوگا اور اسی اختیاری محبت کا نام محبت عقلی ہے۔ مگر جن لوگوں کے ذہن میں یہ ساری باتیں جمع نہیں ہوتیں اسوجہ سے کہ الگ الگ مذکور ہیں اس سے ایسے لوگ یہاں تک نہیں پہنچے۔

ملفوظات۔ فرمایا اچکل لوگ مکہ یا دداشت کو نسبت سمجھتے ہیں جو صرف ذاکر کی طرف سے بھی ہو سکتی ہے اور جو معنیت کی ساتھ بھی جمع ہو سکتی ہے حالانکہ نسبت مطلوبہ نام ہے اُس لگاؤ اور تعلق کا جو جانبین سے ہو یعنی عباد کی طرف سے حق تعالیٰ کے ساتھ اطاعت اور ذکر کا تعلق ہو اور حق تعالیٰ کی طرف سے بندہ کے ساتھ رضا کا تعلق ہو یہ ہے نسبت مطلوبہ۔

ملفوظات۔ ایک مقام پر ایک متفق علیہ بزرگ کے پوتے کیساتھ علی الاعلان ایسا برتاؤ کیا گیا جس سے اُن صاحبزادہ کی اہانت ہوئی۔ جب حضرت حکیم رحمۃ اللہ علیہ نے اُنکی اطلاع ہوئی تو رشتہ فرمایا کہ مجھ کو یہ معلوم کر کے کہ اُن صاحبزادے کیساتھ ایسا برتاؤ کیا گیا بہت افسوس ہوا۔ اُن صاحبزادہ کی اگر کوئی کوتاہی تھی تو یہ چاہئے تھا کہ اُنکو تنہائی میں بد کر چاہئے خوب ڈانٹ لیا جاتا اسمیں کچھ ہرج نہ تھا نہ اسمیں آئی اہانت تھی باقی علی الاعلان ایسا برتاؤ کرنا من سب نہ تھا آخر اُن بزرگ کا جنمکی یہ اولاد میں سے ہیں کچھ تو لحاظ ہونا چاہئے تھا بس جی معلوم ہوا کہ بزرگوں کے محض دیکھنے سے کچھ نہیں ہوتا اور یہ بھی معلوم ہوا کہ بعض لوگوں کے قلوب میں بزرگوں کا ادب اور اُن سے محبت صرف ان بزرگوں کی زندگی تک رہتا ہے اور اُن بزرگوں کی وفات کے بعد اُنکی محبت اُن کا ادب سب رخصت ہو جاتا ہی میں نے ایک ایسے ہی بزرگ زادہ کو ایک بار بہت ہی سخت اور ناراضی کا خط لکھا تھا مگر یاد چودا اسکے جسکا دل چاہے وہ اُس خط کو اُن سے لیکر دیکھ لے کہ ایک بھی لفظ اُس خط میں ایسا ہے جو اُن کی شان کے خلاف ہو تفصیل اس واقعہ کی یہ ہے کہ انہوں نے ایک بار مجھ کو لکھا تھا کہ میں نے سنا ہے کہ آپ مجھ سے ناراض ہیں میں نے جواب دیا کہ ہاں صحیح ہے۔ لیکن وہ ناراضی ایسی ہے جیسے اگر کسی شخص کی اولاد میں سے کوئی سنکھیا کھائے اور اُس لڑکے کی ایسی نازک حالت ہو کہ مرنے لگے تو اُس باپ کو اُس لڑکے پر اُسکی حرکت کی وجہ سے غصہ بھی ہوگا مگر اُسکی ساتھ ہی اُسکی اس حالت زار کو دیکھ کر رحم بھی آئے گا بس وہی حال میرا تمہارے ساتھ ہے۔

ملفوظات فرمایا فلاسفہ نے جو علم کے متعلق بحث کی ہے کہ علم مقولہ کینف سے ہے یا مقولہ الفعل سے
یا مقولہ اضافت سے تو یہ باری تعالیٰ کے علم کے متعلق نہیں ہے بلکہ یہ بحث صرف حقوق کے علم کیمتعلق ہو
باقی باری تعالیٰ کے علم کی گتہ یہ کسی کو معلوم ہی نہیں اور جب کہ معلوم نہیں تو اس کے سب احکام بھی
معلوم نہیں اس لئے اگر آپ کوئی اشکال وارد ہو تو سوائے اس کے کوئی جواب نہیں کہ ہم کو اس کا علم نہیں
ملفوظات فرمایا ایک شب کے زیادہ حصہ صریح اب میں خود بخود ذہن میں حکیم سنائی رحمتہ اللہ علیہ کا یہ شعر مکرر وارد
ہوتا رہا ہے

بہر چہ از دوست و امانی چہ کفر و پیویدان بہر چہ از یاد و رفتی چہ زشت آن نقش و چہ زیبا

جب بیدار ہوتا تب بھی یہ شعر ذہن میں تھا، تیس وقت دفعتاً یہ خیال ہوا کہ کیا اس مضمون کا کوئی منقول
ماخذ ہو سکتا ہے۔ وجہ اس خیال کی یہ ہوئی کہ ہر اس پر اشکال ہوتا ہے کہ ایمان اور نقش زیبا
جس سے مراد احوال و اعمال صالحہ ہیں محبوب سے مانع اور مبعد کیسے ہو سکتے ہیں سو فواید ہی یہیت
قلب میں وارد ہوئی۔ ولا تصل علی احد منہم مات ابدا دیکھتے کہ سلوۃ ایک عمل صالح اور ایمان کا
شعبہ ہے مگر خاص محل میں نہیں عنہ ہے اور منہی عنہ کا مانع من القرب ہونا ظاہر ہے تو ایک عمل میں
دونوں وصف یعنی ایمان اور ابعاد جمع ہو گئے جس میں راز یہ ہے کہ ایمان تو اپنی ذات میں ہے اور
موجب بعد ماضی سے ہے یعنی حسن نفس اور قبیح لغیرہ اور ایسے اعمال بکثرت ہیں پس شعر مذکور
شعبہ بیت پر منطبق ہو گیا اور محقق صوفی کے کسی قول پر خلاف شریعت ہونے کا شہ نہیں رہا اور اس کے
بالکل ساتھ ہی ایک فقہی مسئلہ کا حل بھی دفعتاً ذہن میں آگیا جو صلوۃ الجنائز فی المقبرہ کے متعلق تھا
بمعنی ہی کو اس کی تقریر ترجیح لائن میں جو اہل افتادہ کا ایک جزو ہے نقل کردی جس پر تاریخ ۱۳۲۲ ذی قعدہ
۱۳۵۳ھ لکھی ہے۔

ملفوظات۔ ایک بار حضرت والا یہ بیان فرما رہے تھے کہ سلوک کے اندر اصل چیز اصلاح اخلاق و اعمال
ہے مگر اسی کی طرف سے لوگ بالکل بے توجہی کرتے ہیں اور جن لوگوں کو اصلاح کی طرف توجہ ہوتی
ہی ہے تو وہ صرف وظیفوں کو اصلاح نفس کیسے کافی سمجھ بیٹھتے ہیں اسی کے ضمن میں ارشاد فرمایا کہ
اصلاح یعنی ازالہ رذائل کا اہتمام یوں تو تمام سلسل میں ہے مگر سلسلہ چشتیہ میں سب سے زیادہ
اس کا اہتمام کیا گیا ہے یہی وجہ ہے کہ چشتیہ میں مرید کا تخلیہ مقدم ہے تجلیہ سے۔ بخلاف نقشبندیہ کے

کہ وہاں تجلیہ مقدم ہوتا ہے تخلیہ سے۔

ملفوظات۔ ایک صاحب نے دریافت کیا کہ یہ تو عقیدہ ہے کہ حق تعالیٰ کے سوا تمام اشیاء و حوادث ہیں اور ان اشیاء میں عرش بھی داخل ہے لیکن اگر عرش کو قدیم نہ مانیں بلکہ حادث کہیں اور کسی دوسری چیز میں ق م کا شبہ بھی نہیں تو کوئی چیز بھی قدیم نہ ہوگی اور اس صورت میں غائبہ اوصاف باری تعالیٰ کا تعطل لازم آتا ہے کہ انکا کوئی اثر ہی ظاہر نہیں ہوا اسکا کیا جواب ہوگا ارشاد فرمایا کہ یہ غلط ہے کہ صفات کا تعطل لازم آئے گا کیونکہ صفات کے تعطل کے معنی یہ ہیں کہ موصوف اگر اس صفت کے اثر کو ظاہر کرنا چاہے تو بھی نہ کر سکے تب کہہ سکتے ہیں کہ تعطل ہوا اور اگر اس کو ظاہر کر سکے اور پہلے اپنے اختیار سے نہ کرے تو اسکو تعطل نہیں کہتے چنانچہ اگر کوئی شجاع ہو تو اس کے شجاع ہونیکے معنی یہ نہیں کہ اسکا ہاتھ کبھی رکتا ہی نہیں بلکہ ہر وقت وہ حرب و ضرب ہی میں مشغول رہتا ہے حتیٰ کہ اگر کسی وقت وہ شخص میدان جنگ سے واپس آکر اپنے گھر میں خور و نوش وغیرہ کسی دوسرے کام میں مصروف ہو تو وہ شجاع نہ رہے اسبطح جو شخص تلوار چلانا اچھی جانتا ہو تو اس کے معنی یہ نہیں کہ وہ ہر وقت مار دھاڑ ہی کرتا رہتا ہے پس جب تعطل کے معنی معلوم ہو گئے تو اب دیکھنا چاہیے کہ جب عرش نہ تھا اور نہ کوئی اور مخلوق موجود تھی تو اس وقت بھی حق تعالیٰ اپنی صفات کے اظہار پر قادر تھے یا نہیں سو ظاہر ہے کہ جیسے مخلوقات کے پیدا کرنے کے بعد اپنی صفات کے اظہار پر قادر ہیں اسی طرح مخلوقات کے حدوث سے قبل بھی وہ اپنی صفات کے اظہار پر قادر تھے تو پھر تعطل صفات کا کہاں لازم آیا۔

ملفوظات۔ فرمایا ایک صاحب نے مجھ کو لکھا تھا کہ میرے اندر بد نظری کا مرض ہو اور انہوں نے اپنے اس مرض کا علاج دریافت کیا تھا اور حاضری کی اجازت چاہی تھی میں نے اسکو انکو مصلح علاج تحریر کر دیا تھا اور لکھ دیا تھا کہ جب تک اس مرض کو شفا نہ ہو جائے اس وقت تک یہاں حاضری کی اجازت نہیں اسکے ایک عرصہ کے بعد انہوں نے لکھا کہ چونکہ میں نے جناب کے تجویز فرمودہ معالجہ پر پورا عمل کیا اسلئے اب میرے اندر وہ مرض نہیں رہا لہذا اب مجھ کو حاضری کی اجازت عطا فرمائی جاوے حضرت والا نے تحریر فرمایا کہ خدا کرے ایسا ہی ہو مگر میرا قلب شہادت نہیں دیت کہ تمہارے اندر وہ مرض بھی نہ چلا گیا ہو اس کے بعد اب کا دوسرا خط آیا ہوا تمہیں لکھا ہوا کہ واقعی یہ سیرا دلوئی ہی دلوئی تھا اور یہ بات میں نے حاضری کی اجازت کے شوق میں عرض کر دی تھی میں نے اب اس خیانت و ناراضی کا ہرگز نہ کیا کہ تمہارا خط بلا جواب الٹ کر دیا ہے حاضری حضرت والا نے فرمایا کہ قلب کی شہادت کی وجہ سے اس شخص کی خیانت کا یقین کر لیں تو جائز نہیں مگر اس سے احتیاط کا برتاؤ کرنا جائز ہے۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم

ملفوظات حسن العزیز

(ضبط کردہ اتھارٹیٹو نسخہ)

ماہ شوال المکرم ۱۳۵۵ھ

ملفوظات۔ ان ملفوظات کو قلمبند کرنے کے طریق کے متعلق استفسار اور مشورہ کیا تو فرمایا کہ آپ ہی مسطح چاہیں ضبط کریں میری اب سوچنے سے طبیعت گھبراتی ہے۔ جب میں نے امامت چھوڑ دی تو سب چھوڑ دیا تربیت باطنی چھوڑ دی اور سب کچھ چھوڑ دیا تو بہا میں اب ضبط ملفوظات کا مشورہ دیتے تو کیا بیٹھوں گا جو آپ کی سمجھ میں آوے کیجئے میری سمجھ میں تو اب کچھ نہیں آتا۔ مشورہ سے دلچسپی تو مجھے کبھی بھی نہیں تھی مگر زیر پہلے کچھ دماغ کام کرتا تھا۔ لیکن اب کچھ کام نہیں کرتا۔ ہاں جو اس تو گویا ہی کر ڈنگا آپ جیسے چاہیں ضبط کیجئے۔ مجھ سے مشورہ نہ لیجئے۔

ملفوظات۔ ایک صاحب نے اپنی ہمشیرہ کے چھوٹے بچے کے انتقال کا حال بیان کر کے استفسار کیا کہ آیا یہ یقینی ہے کہ ایسے بچے اپنے ماں باپ کو جنت میں ضرور لے جائیں گے جیسا کہ حدیث شریف میں آیا ہے فرمایا کہ جی ہاں اگر کوئی اس کا معارض قوی نہ ہو جیسے گل بنفشہ کا پینا جیسی مفید ہے کہ اسکے معارض کوئی چیز نہ کھائی جاوے مثلاً کسی نے گل بنفشہ پیا اور اوپر سے دو توالہ سنکھیا بھی کھالیا تو کیا ایسی صورت میں بھی گل بنفشہ کا پینا کچھ فائدہ مند ہو سکتا ہے۔ قرآن و حدیث میں جو مختلف اعمال و احوال کی غایتیں مذکور ہیں اسکا مطلب یہ ہے کہ ان میں فی نفسہ یہ خاصیت ہے باقی اگر کوئی معارض قوی ہو تو نظر یہ ہے کہ اس معارض کا اثر غالب ہو جائیگا غرض ان میں اثر ضرور ہے بشرطیکہ کوئی معارض قوی نہ ہو یہ حضرت مولانا یعقوب صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی تحقیق ہے جو میں نے کہیں منقول نہیں دیکھی سبحان اللہ قرآن حدیث پڑھے تو ایسے سے پڑھے۔ دیکھئے اس تحقیق سے ہزاروں بلکہ لاکھوں نصوص جن میں مختلف اعمال و احوال کے فضائل مذکور ہیں ص ہو گئیں۔ مثلاً بروئے حدیث مساکین اختیار سے پانچ سو برس پہلے جنت میں جائیں گے تو اسپر یہ اشکال ہوتا ہے کہ کیا حضرت سلیمان علیہ السلام تو نبوت کی ساتھ ایک زبردست بادشاہ تھے وہ بھی ایک مزدور کے بعد جنت میں جائینگے مولانا کی تحقیق

کے بعد کوئی اشکال نہیں رہتا چونکہ یہاں ایک معارض قوی دوسری جانب موجود ہے یعنی نبوت۔ اسلئے یہ اثر مرتب نہ ہو گا غرض اعمال و احوال خاصہ کے آثار و خواص جب ہی مرتب ہونگے جب ان کے مقابل میں کوئی معارض قوی ادا نہ ہو یا ادا نہ ہو۔

ملفوظات۔ بعض لوگ مصافحہ میں ہاتھ پکڑے رہتے ہیں چوڑتے نہیں اس سے حضرت اقدس کو بڑی الجھن ہوتی ہے اور اکثر اظہار ناراضی فرمایا کرتے ہیں۔ کسی کے ہاتھوں کو خواہ مخواہ مجبوس کر لینا دیکھی برا ہے بالخصوص حضرت اقدس کے مبارک ہاتھوں کو جو اکثر اوقات کام ہی میں مشغول رہتے ہیں اور صرف بضرورت مصافحہ کام سے تھوڑی دیر کیلئے فارغ کرائے جاتے ہیں۔ فرمایا کرتے ہیں کہ پیروں نے تاس کیا ہے اسلئے کہ وہ اس سے خوش ہوتے ہیں سمجھتے ہیں کہ یہ عاشق ہے معتقد ہے اور میں ایسا برتاؤ کرتا ہوں کہ کوئی پاس بھی نہ پھٹکے گو میں نہ اسکا قصد کرتا ہوں نہ اسکا۔ جیسا جو وقت مناسب ہو ابرتاؤ کیا عہد کہ خواہد گویا و ہر کہ خواہد گوید۔

مجھ سے بن نہیں جاتا صاحب۔ آزاد ہے طبیعت۔ اوروں کو بھی آزاد رکھتا ہوں اور خود بھی آزاد رہتا ہوں۔ بس اسی میں لطف ہے۔

ملفوظات۔ زیر بارندہ درخت ان کے ٹھکانہ دارندہ اے خوشامرد کہ از بند غم آزاد آمد۔
ملفوظات۔ فرمایا کہ بدعت اور گناہوں سے زیادہ سخت ہے کیونکہ اور گناہوں کو دین نہیں سمجھا جاتا بلکہ گناہ سمجھا جاتا ہے۔ بر خلاف اسکے بدعت کو دین سمجھا جاتا ہے گناہ سمجھا ہی نہیں جاتا یہ بہ زیادہ سخت بات ہر ایک بار فرمایا کہ پچھری بھی بدعتوں سے نفرت کرتے ہیں لیکن انہی نفرت بیدینی کی وجہ سے ہے اور یہ بدعت سے بھی بدتر ہے۔ ان سے تو بدعتی ہی ہزار درجہ بہتر کیونکہ بدعت کا شمار اتنا فاسد نہیں جتنا کہ پچھری کا بلکہ اسکا شمار تو غلو فی الدین ہے نہ کہ بیدینی۔

ملفوظات۔ اس کا تذکرہ تھا کہ باوجود معصوم ہونے کے انبیاء علیہم السلام بھی ہمیشہ اللہ تعالیٰ کو خائف ہی رہتے تھے کیونکہ اللہ تعالیٰ کو جیسا یہ قدرت ہو کہ جس کو چاہیں نبوت عطا فرمادیں وہاں یہ قدرت بھی تو ان کو حاصل ہے کہ اپنی دی ہوئی چیز کو جب چاہیں واپس لیں نیز عظمت جس کے بوازم سے ہیبت ہے اللہ تعالیٰ کی ذاتی صفت ہے جیسے بلا تشبیہ اگر کوئی شیعہ کہے کہ اندر بند ہو اور یہ بالکل اطمینان ہو کہ ایسی حالت میں وہ ہرگز حملہ نہیں کر سکتا پھر بھی پاس کھڑے ہو کر اسکی

ہیبت بے اختیار طاری ہو جاتی ہے اور زیادہ پاس جانیکی ہیبت نہیں ہوتی جسکی وجہ اسکی ذاتی شان ہے آج میں نے خود اسکا مشاہدہ کیا۔ مکان سے آ رہا تھا دیکھا کہ راستہ میں ساڈا کھڑا ہے مجھے پورا علم تھا کہ وہ بہت شائستہ ہے حملہ نہ کرے گا پھر بھی میں حفاظت کی دعا کرتا ہوا گذرا تو حضرت خوف کی چیز سے تو خوف ہوتا ہی ہے۔ ایاز کو اچھی طرح معلوم تھا کہ محمود بادشاہ کو اس سے بید محبت ہے لیکن بادشاہ پھر بادشاہ ہے۔ ایاز پر بادجو داس علم کے پھر بھی محمود کی ہیبت طاری رہتی تھی۔ بلکہ بادشاہ کا جو محبوب ہو اسکو تو اور بھی زیادہ خائف رہنا چاہئے کہ جو عنایتیں بادشاہ کی اپنی انہیں کہیں غفل نہ آجاوے اسی طرح عارف کو تو اور زیادہ ہیبت ہو جاتی ہے کہ کہیں ہماری یہودگیوں سے اللہ تعالیٰ کی عنایتوں میں فرق نہ آجاوے مع قربان ہمیشہ بود حیرانی۔ اللہ تعالیٰ سے نعوذ باللہ کسی کا کوئی رشتہ تھوڑا ہی ہے۔ چنانچہ خود فرماتے ہیں و قال ایہود والنصرانی عن ابناء اللہ واجبارہ قل فلم یذکم بذلکم یہود و نصاریٰ اپنے آپ کو اللہ تعالیٰ کا بیٹا اور محبوب کہتے تھے اللہ تعالیٰ نے بجائے اس قول کا حقیقی مال کرنے کے محبوب نہ ہونے کی الزامی دلیل خوب بیان فرمائی کہ اگر تم اللہ تعالیٰ کے محبوب ہو تو پھر تمہیں وہ گنہوں کی سزائیوں دے گا۔ آگے فرماتے ہیں۔ بل انتم بشر من خلق۔ یعنی جیسے اور مخلوق تم بھی مخلوق۔ غرض اللہ تعالیٰ پر کسی کا اثر تھوڑا ہی ہوتا ہے جیسے بعض جاہل نعت والے اللہ تعالیٰ کو عاشق اور حضور کو معشوق کہتے ہیں یا شیعہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کو نعوذ باللہ حضور کو بھی بڑھا دیتے ہیں چنانچہ کسی شیعہ نے ایک شہدہ لکھا ہے جس میں صریح طور پر تو فضیلت کا حکم نہیں دیا لیکن یہ کہا ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ حضور کے داماد تھے اور داماد ایسے ہی کو تجویز کیا جاتا ہے جو اپنے سے افضل ہو لیکن اگر یہی بات ہے تو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ بھی تو حضور کے داماد تھے۔ بلکہ داماد ہونے کی صفت ان میں حضرت علی سے زیادہ موجود تھی کیونکہ ان کے نکاح میں حضور نے اپنی دو صاحبہ ادیاں یکے بعد دیگرے دیں تو انہیں افضل کیوں نہیں کہتے۔

ملفوظات۔ اس کا تذکرہ تھا کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک بددی کو ایسے سوال پر اپنی گل بکریاں جو کہ شمار میں نہ تھیں مرحمت فرمادیں اس نے اپنے قبیلہ میں جا کر اس کا ذکر کیا اور سب کو ترغیب دی کہ مسلمان ہو جاؤ محمد صلی اللہ علیہ وسلم بہت دینے والے ہیں۔ استفسار پر فرمایا کہ ایسا ایمان بھی معتبر ہے جو کسی طرح سے جو بشر طیکہ دل میں بھی سچا سمجھتا ہو۔ حاضرین مجلس میں سے

ایک صاحب نے استفسار کیا بکریاں پالنا سنت ہے فرمایا جی ہاں سنت ہے لیکن سنت عادیہ؟
 سنت عبادت نہیں اور اصل مقصودیت سنت عبادت میں ہی ابنت سنت عادیہ میں اگر انتشار اسکا محبت
 ہو ایک درجہ کا تو اب بکریاں آئیں غلو یعنی سنت عبادت کا سا اہتمام اور معاملہ نہ کیا جاوے۔
 بعض لوگ اسی کی تحقیق میں رات دن رہتے ہیں کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا عصا مبارک
 کتنا بڑا تھا اور عمامہ شریف کتنا بڑا تھا۔ یوں کوئی عاشق ان باتوں کی تحقیق کرے وہ اور بات ہے
 اسکا انتشار تو محبت ہے باقی ان کے پیچھے پڑ کر اکثر لوگ ضروریات دین سے بے پرواہ ہو جاتے ہیں
 اور اسی کو کافی سمجھنے لگتے ہیں سو اگر اس میں ایسا غلو ہو تو دین سے بیکار ہو جائے۔ ہر شئی اپنی حد پر
 رہنی چاہئے یہ تو غیر سنت عادیہ میں سنت عبادت میں بھی یہ قانون ہے کہ اگر اس میں عوام کے لئے
 کسی مفسدہ کا احتمال غالب ہو تو مستحب کا چھوڑ دینا بھی واجب ہے۔ چنانچہ حضور کا معمول جو کہ
 روز فجر میں الم تنزیل اور سورہ دہر پڑھنے کا تھا مگر حضرت امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے اس کو
 مکروہ قرار دیدیا اسی واسطے تو کم فہم لوگوں نے حضرت امام پر مخالف سنت ہونے کا الزام لگایا ہے
 حالانکہ حضرت امام کی اس پر نظر گئی کہ عوام الناس میں اسکا احتمال ہے کہ شاید اس کو واجب سمجھ
 جاویں اسکا انتظام کیلئے حضرت امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے اسکو مکروہ فرمادیا۔ باقی اور مفسدے
 بھی ہیں چنانچہ بخارا کا ایک جاہل کہ معظمہ میں شافعی امام کے پیچھے فجر کی نماز پڑھ کر حقیقت کی ضبوطی کی
 یہ دلیل بیان کرتا تھا کہ ہمارے حضرت امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ ہی کا مذہب ٹھیک ہے اور مذہبوں
 میں گڑبڑ ہے دیکھئے شافعی لوگ فجر میں بجائے دو رکعتوں کے تین رکعت پڑھتے ہیں۔ حالانکہ
 الم تنزیل میں چونکہ سجدہ کی آیت ہے اسلئے شافعی امام نے بیچ میں سجدہ کیا تھا وہ حضرت سمجھے کہ یہ
 نئی رکعت ہے۔ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ تو دراصل اس درجہ کے ہیں جیسے کوئی بادشاہ کا
 مزاج شناس ہوتا ہے۔ حضور کے سب سے زیادہ مزاج شناس ہمارے امام صاحب ہی تھے
 وہ سب سے پہلے امام تھے اور سب سے بڑے تھے ان کا امام اعظم ہونا سب کے نزدیک مسلم ہے
 استفسار پر فرمایا کہ حضرت امام مالک ہمدانی امام صاحب کے معاصر تھے گو عمر میں چھوٹے تھے وہ امام صاحب
 کی ذہانت کے اس درجہ قائل تھے کہ کسی کے استفسار پر فرمایا کہ اتنے ذہین تھے کہ اگر اس ستون کو
 سونے کا ثابت کرنا چاہتے تو ثابت کر کے دکھا دیتے۔ عرض کیا گیا کہ کیا زمانہ میں دو دو مجتہد بھی

ہو سکتے ہیں فرمایا کہ کیوں نہیں کیا ایک زمانہ میں وہ پہلوان نہیں ہوتے اس زمانہ میں بھی سیکڑوں مجتہدین تھے لیکن خدا کی مصلحت ہے کہ ان کا مذہب چلا نہیں اور ان چار اماموں کا چل گیا باوجودیکہ اسکے لئے نہ کوئی پروہین گندہ کیا گیا نہ کوئی خاص اہتمام کیا گیا۔ استفسار پر فرمایا کہ مجتہد اب بھی ہو سکتے ہیں مگر ہوئے نہیں جیسے حضرت عیسیٰ علیہ السلام بے باپ کے پیدا ہوئے پھر کوئی نہیں ہوا۔ گواہ بھی اللہ تعالیٰ کو قدرت ہے کہ بے باپ کے پیدا کر دیں یہ محال نہیں ہے لیکن اللہ تعالیٰ نے پھر ایسا کیا نہیں لیکن نہ کر نیسے انکی قدرت تھوڑی ہی بند ہو گئی۔ اللہ تعالیٰ کی حکمت اور عادت شریفہ یہ ہے کہ جب کسی چیز کی ضرورت ہوتی ہے اسوقت اسکو پیدا کرتے ہیں اسوقت احکام مدون نہیں تھے اب مدون ہو گئے اب تو بس یہ کافی ہے کہ ان کا اتباع کرو اسلئے اب کیا ضرورت ہے کہ مجتہدین پیدا کئے جاویں۔ یہ ہے اس کا راز لیکن یہ بھی فطنی حکمت ہے۔ اللہ تعالیٰ کی حکمتیں قطعی طور پر کون سمجھ سکتا ہے۔ خدا تعالیٰ کی نہ معلوم کیا کیا حکمتیں ہوتی ہیں۔ تقرب فہم کے لئے یہ کہہ دیا جاتا ہے کہ اس میں یہ راز ہے تاکہ کچھ سمجھ میں آجاوے۔ لوگ کہتے ہیں کہ پہلے بن بہت تھے اب کا شکر زمین مزدور کر لیگی۔ جب بن تھے اسوقت بہت بارش ہوا کرتی تھی چونکہ ان بنوں کیلئے ضرورت تھی اسلئے انکے لئے زیادہ بارش ہوتی تھی۔ اب اتنی بارش کی ضرورت نہیں رہی تو بارش کم ہونے لگی۔ نیز تجربہ کاروں کا یہ قول ہے کہ جب سے تھوس ہو گئی ہیں بارش کم ہو گئی ہے کیونکہ تم نے خود پانی کا انتظام کر لیا غرض جس چیز کی ضرورت کم ہو جاتی ہے اللہ تعالیٰ کے یہاں سے اس میں کمی ہو جاتی ہے اور اسکی یہ حقیقت بھی علی سبیل الجزم نہیں کہہ سکتے کیونکہ اللہ تعالیٰ کے اسرار کا کسی کو قطعی علم کیسے ہو سکتا ہے۔ حضرت حافظ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں ۵

حدیث مطرب دے گو دراز دہر کمتر جو کہ کس نکشود و نکشاید بحکمت اس معنی را

کسی نے ایک بزرگ سے پوچھا تھا کہ معراج شریف میں کیا کیا حالتیں گذریں انہوں نے جواب دیا ۵
انکوں کو ادا ملے کہ پسند زباغبان بیل چگفت و گل چشنید و صبا چہ کرد

پھر اس سے قطع نظر جو شخص مشغول بحق ہوا اسے اسرار کی تحقیق کی فرصت ہی کہاں بلکہ جو درپے ہو اسرار کے اسکو تو بجائے اسرار پر مطلع کر لے کے اسرار میں داخل کیا جاتا ہے وہ سزا کے قابل ہو سکتی ایسی مثال ہے جیسے کوئی بادشاہ اپنے خادم کو ازراہ عنایت اپنے خاص محل کی سیر کرا دے

اور پھر اسکو یہ جرات ہو جائے کہ وہ یہ درخواست کرے کہ حضور اپنی بیگمات کو بھی دکھا دیجئے تو اس کے سر پر
جوتے پٹریں کہ نالائق تیرا منہ اور یہ درخواست۔ تو جناب اسرار الہیہ بھی مثل مخدرات کے ہیں اتنی درخواست
کرنا اور واقفیت کے درپے ہونا جوتے کھانا ہے بس سالک کا تو یہ مسلک ہونا چاہئے ۵

زبان تازہ کردن بہ اقرار تو نینگنختن علت از کار تو

تسلیم در رضا چاہو اگر آقا کی طرف سے ہمارے پاس فی رینی آئے تو سعادتمندی یہ ہے کہ اسکا شکر ادا کر کے کھالو
کائنات نے محض اپنی عنایت سے بھیجی ہے اور اگر یہ پوچھنے لگے کہ کیوں صاحب اس کے اجزاء کیا کیا ہیں
یہ گستاخی ہے۔ مجھے تو زحمتی کا قول بہت پسند ہے۔ اللہ تعالیٰ نے جو کلام مجید میں ایک ہی مضمون کو
مختلف عنوانات سے بیان فرمایا ہے مثلاً کہیں داؤ ہے کہیں ف ہے کہیں تم ہے اور لوگوں نے اس کے
مختلف نکتے لکے ہیں لیکن زحمتی نے حالانکہ وہ بہت بڑے ادیب تھے اور دوسروں سے زیادہ
نکتے بین کر سکتے تھے لیکن انہوں نے صاف طور پر فرمادیا ہے کہ نکتے تلاش کرنے کی کوئی ضرورت نہیں
فصحا بنوا کی عادت ہے کہ ایک ہی مضمون کو مختلف عنوانات سے بیان کرتے ہیں یہ و متقدمین کی
تحقیق ہے پچھلے لوگوں نے بڑے بڑے نکتے بیان کئے ہیں اور وہ سب کی نفی کرتے ہیں وہ کہتے ہیں
کہ یہ تفنن ہے کلام کا اور حسن ہے عبارت کا کہی اس طرح فرمادیا کہی اس طرح۔ وہ نکتوں کی ضرورت
ہی نہیں سمجھتے۔ اب کوئی شفیق باپ کہے کہ دیکھو بیٹا فلان کی صحبت میں مت بیٹھنا۔ ایک دن تو
آسنے یہ کہا۔ پہر جو ضرورت ہوئی تو یہ کہا کہ دیکھو فلان کی صحبت میں مت بیٹھنا بیٹا۔ کوئی پوچھے کہ
یہ مختلف ترتیب کے عنوان کیوں اختیار کئے تو کیا کوئی اسکی وجہ بیان کر سکتا ہے کہ ایک دن تو بیٹا
پہلے کہا اور ایک دن بیٹا بعد کو کہا۔ اب اس میں کاوش کرنا کہ تقدیم کیوں کی اور تاخیر کیوں کی یہ
محض تکلف ہے۔ میری تو ربط آیات میں بھی رائے ہے اتنا تو احمالاً معلوم ہے کہ باہم آیات میں ربط
نہ در ہے لیکن اسکی تعیین کوئی نہیں کر سکتا اور ربط کا ہونا بھی دلیل شرعی سے معلوم ہوا ورنہ اسکا
بھی قائل ہونا ضروری نہ تھا میں تو اسکا بھی قائل نہ ہوتا کیونکہ احکام و نصائح میں باہم ربط ہونا لازم نہیں
مگر چونکہ دلیل شرعی سے ربط کا ہونا ثابت ہے اسلئے فی الجملہ ربط کا قائل ہونا ضروری ہے اور وہ دلیل
یہ ہے کہ نزول کی ترتیب اور ہے اور تلاوت کی ترتیب اور ہے کیونکہ ہر آیت کے نزول کے بعد بذریعہ وحی
ہے حکم ہوتا تھا کہ فلاں آیت کو فلاں صورت میں فلاں مقام پر رکھ دیجئے۔ اس سے اتنا معلوم ہوتا ہے

کہ اس مقام سے کوئی مناسبت ضرور ہے۔ باقی مناسبت کی وجہ کیا ہے یہ علی سبیل القطع نہیں معلوم کیونکہ وحی کے ذریعہ سے یہ نہیں بتایا گیا۔ اب متاخرین نے تعین کی ساتھ یہ بھی بیان کیا ہے کہ کیا مناسبت ہو سکتی ہے اگر جزا ہو تو غلط ہے۔ ہاں اگر یہ طور نکتے کے کوئی مناسبت بیان کی جائے لیکن علی سبیل طہر نہیں تو غیر مضائقہ نہیں۔ لیکن اسکو علم مقصود سمجھنا غلطی ہے۔ یہی میں نے کیا چنانچہ میں نے خود بظاہر آیات کی تقریر میں اپنی تصنیف سبق الغایات فی نسق الآیات میں کی جسکی بڑی تعریف کی جاتی ہے لیکن میں خود کہتا ہوں کہ وہ علوم نہیں ہیں بلکہ محض نکتے ہیں اور حسی ہیں جزم کے ساتھ یہ ہرگز نہیں کہا جاسکتا کہ وہ واقعی ہیں اسکا قطعی علم توقع تعالیٰ ہی کو ہے کیونکہ وحی سے ہمکو یہ نہیں بتایا گیا کہ ہاں آیات میں کیا ربط ہے۔ لہذا جو کچھ لکھا گیا ہے وہ محض رائے ہے دلیل قطعی نہیں۔ اور اگر ترتیب نزول و تلاوت مختلف نہ ہوتی تو میں اتالی ربط کا بھی قائل نہ ہوتا۔ لیکن چونکہ نزول کی اور ترتیب ہے اور تلاوت کی اور ترتیب اس سے معلوم ہوتا ہے کہ مناسبت تو ضرور ہے اور مناسبت کی وجہ ہی سے تلاوت کی خاص ترتیب رکھی گئی ہے باقی وجہ مناسبت کی کیا ہے اسکا علم ہمکو نہیں دیا گیا۔ یہی وجہ ہے کہ مناسبت کی تقریریں مختلف ہیں ایک نے کچھ اور تقریر کی ہے دوسرے نے کچھ اور تو کچھ دونوں تقریریں صحیح ہو سکتی ہیں۔ بات یہ ہے کہ یہ سب ظنیات ہیں۔ اس میں ایک بڑی خرابی یہ ہے کہ لوگوں نے زراعت کو مقاصد بن لیا ہے۔ میں نے جو مضمون ربط الآیات کا لکھا اُنکی لوگ بڑی تعریفیں کرتے ہیں لیکن خود مصنف سے اُنکی حقیقت پوچھو میں کہتا ہوں کہ وہ محض میری رائے ہے۔ ممکن ہے وہ خلاف واقع ہو۔ دیکھئے کوئی اپنی کوشش کو بھی کم وقعت قرار دیا کرتا ہے مگر میں چاہتا ہوں کہ حدود میں گڑ بڑ نہ ہو ہر شے اپنی حد پر رہے جس چیز کا علم ہمکو قطعی نہیں ہے اُسکو قطعی نہ سمجھنا چاہئے۔ اللہ تعالیٰ کے بہت سے اسرار ہیں جن پر ہمکو مطلع نہیں کیا گیا اُن میں قیاس کرنا اور اُسکو قطعی سمجھنا اسر اسر غلطی ہے اللہ تعالیٰ کے اسرار میں قیاس کرنا تو بڑی بات ہے بندوں کے بھی بعض اسرار محض قیاس سے نہیں معلوم ہو سکتے اب مثلاً میں کبھی روتی دار صوری کرتے کے اوپر پہنتا ہوں کبھی کرتے کے اندر یہ ایک نظیر حسیات کی ہے سو صوری کرتے کے اندر تو اسے پہنتا ہوں تاکہ بدن کو روئی کی گرمی زیادہ محسوس ہو اور کبھی اوپر پہنتا ہوں تاکہ اگر نکالے لگوں تو آسانی سے نکال سکوں۔ لیجئے میں یہ نکتہ بیان نہ کرتا تو کوئی نہیں سمجھ سکتا بلکہ دیکھنے والے اسکو بڑھکا پن سمجھینگے تو جیسے ایک ہی چیز کو کبھی کرتے کے اندر اور کبھی کرتے کے اوپر پہننے کی وجہ جب تک میں نہ بتاؤں

کسی کی سمجھ میں نہیں آسکتی۔ تو اسی طرح جب اللہ تعالیٰ نے باہم آیات کا ربط بتایا نہیں تو پھر کسی کی سمجھ میں کیسے آسکتا ہے لہذا جو تقریریں ربط آیات کے متعلق علماء نے کی ہیں وہ محض قیاسات اور تخمینات ہیں اسی کو میں بھی وغلامیں اطراف در نکات بیان کرتا ہوں تو صاف کہہ دیتا ہوں کہ یہ نکتہ جو اور بعض علوم بھی اللہ تعالیٰ نے ایسے عنایت کے ہیں کہ شاید صدیوں سے کسی کو نہ عنایت ہوئے ہوں ناشکری کیوں کروں وہ البتہ علوم ہیں انکو بھی صاف ظاہر کر دیتا ہوں کہ یہ علوم اللہ تعالیٰ کے مواہب میں سے ہیں اور نکتہ اسلئے بیان کر دیتا ہوں کہ عجیب نہیں عام مذاق رکھنے والے جو نکتوں سے دلچسپی رکھتے ہیں ان کیلئے وہی مفت ہو جاویں علوم تو ایسے حسین ہیں کہ جن کا حسن ذاتی ہے اور وہ بلا زیور کے بھی حسین ہیں اور نکتے ایسے ہیں جیسے کوئی غیر حسین زیور پسند کرے اور گوہر پیمک لگا کر حسین معلوم ہونے لگے سو یہ شخص حسین ہی نہ معلوم ہو کر زیور وغیرہ اتار دے اور وہ جب زیور وغیرہ اتار دے تب اسکا اصلی حسن نمایاں ہو جو مصنوعی حسن سے زیادہ دلغریب ہے لکھا قال المبتنی ۵ حسن الحضارة محبوب نظرية۔ وفي البداة حسن غير محبوب۔ او لکھا قال العارف الشیرازی ۵

دلغہ بیان نبائی ہمہ زیور بستند دلہر باست کہ با حسن خدا داد آمد

۱) احقر مؤلف حضرت اقدس کے علوم موہوبہ قرآنیہ کے حسن معنوی پر یہ شعر نقل کرتا ہے ۵
مخدرات سے اپرودہ ہائے قسرتی چہ دلبر نہ کہ دس سے برند پنہانی

بس یہ فرق ہے علوم میں اور لطائف میں۔ میں نے ایک مصری عالم کی کتاب تجنیب مسکین کا ترجمہ کرنا تجویز کیا ہے انتخاب کے وقت میں نے ادھی سے زیادہ وہ کتاب حذف کر دی ہے کیونکہ اس حصہ میں علوم نہیں تھے بالکل زائد چیزیں تھیں۔ علوم علوم تو لے سے ورنہ چیزیں تھیں ان کو حذف کر دیا۔ خود بیچارے مصنف اس غلطی میں مبتلا ہیں کہ جو زائد چیزیں ہیں ان کا نام انہوں نے اسرار رکھا ہے بات یہ ہے کہ نکات اور لطائف مزیدار ہوتے ہیں اور علوم پھیکے پھیکے ہوتے ہیں علوم کی مثال ایسی ہے جیسے محمود خاں کا نسخہ کہ اسکو دیکھ کر نہ کسی کو وجد ہوتا ہے نہ کچھ مزہ آتا ہے در نکات کی مثال ایسی ہے جیسے داغ کی غزل جسکو پڑھ کر سر ہلے مگر شفا کسی مت ہوتی ہے۔ اس سے نہیں بلکہ اس سے تو اور مرض پیدا ہوتا ہے یہ نسبت ہے علوم میں اور لطائف میں۔ انترجن کو سررہ سمجھا جاتا ہے وہ محض لطیفے میں ہیں تو رنگ کو دھوتا ہوں اور لوگ چرمھاتے ہیں۔ بلکہ میں تو چرمھائے ہوئے کو بھی دھوتا ہوں۔

میری اس تقریر کی قدر اہل علم کر سکتے ہیں کہ میں اس وقت کیا کہہ رہا ہوں۔ اللہ تعالیٰ کے اسرار تو کیا سمجھتے بندوں کے اسرار بھی سمجھ میں نہیں آتے۔ مثلاً ہم نے دو شخصوں کو کھانا بھیجا ایک کو چار روٹیاں بھیجیں اور ایک کو آٹھ اور یہ بتایا نہیں کہ ایسا کیوں کیا اب لوگوں نے قیاسات کرنا شروع کر دیے کہ فلاں کو چار اسلئے بھیجی ہیں کہ وہ کم محبوب ہو آٹھ والا بہت محبوب ہو۔ حالانکہ ہمارے ذہن میں اور ہی مصلحت ہو جس کو کم روٹیاں بھیجی ہیں وہ زیادہ محبوب ہو اور کم اسلئے بھیجی ہیں کہ اُس کے پیٹ میں درد نہ ہو جائے اور جس کو آٹھ بھیجی ہیں وہ کم محبوب ہے۔ اچھا ہے اگر زیادہ کھا دے تو مرے سسرال اور دیکھنے والوں نے اٹا سمجھا کہ غیر محبوب کو محبوب اور محبوب کو غیر محبوب سمجھ لیا۔ اسی طرح اللہ تعالیٰ نے ایک کو کم مال دیا اور ایک کو زیادہ کم مال والا سمجھا کہ میری بے قدری کی اور زیادہ مال والا سمجھا کہ میرا کم کیا حالانکہ اللہ تعالیٰ ان دونوں خیالوں کی تکذیب فرماتے ہیں ارشاد ہے۔ فاما الانسان اذا ابتلاه ربه فاكرمه ونعمه فيقول ربى الاكرمن واما اذا ابتلاه فقدر عليه رزقه فيقول ربى الا امانن۔ پھر فرماتے ہیں کہ۔ ہرگز نہیں یعنی کلمے پر ایک چپٹ لگا۔ (یہ تفسیر نہیں حاصل تفسیر ہے) جس کو دنیا کی نعمتیں زیادہ دی ہیں وہ کم محبوب ہے اور جس کو کم دی ہیں وہ زیادہ محبوب ہے۔ کم اسلئے دی ہیں کہ وہ ہمارا ہی ہوا سبب۔ عارف نے یہ راز سمجھا جاہل نے نہ سمجھا اور شکایت کرنے لگا تو خدا کے اسرار کون سمجھ سکتا ہے۔ اسلئے ان میں گفتگو کرنا گستاخی ہے۔ ایک مجذوب نے خوب کہا کسی نے کسی واقعہ کے متعلق پوچھا کہ کب ہوگا بگڑ کر کہا میں کب جانوں۔ کیا میں اللہ میاں کا رشتہ دار ہوں یا سرشتہ دار ہوں۔ مجھے کیا خبر ایک بزرگ نے گھر کی حفاظت کیلئے ایک کتیا پال لی۔ جب وہ بیانی تو ان بزرگ نے اُسکے نیچے بونے کی خوشی میں تمام شہر کی دعوت کی۔ لوگ اُن بزرگ کے بہت معتقد تھے۔ حتیٰ کہ بادشاہ بھی معتقد تھا۔ اُسکو بھی دعوت دی گئی تھی۔ سب نے شرکت کو فخر سمجھا۔ ایک اور بزرگ تھے جو کسی مسجد میں مؤذن تھے وہ صاحب تھے اور صاحب مقام تھے اُن بزرگ کے پاس آتے جاتے رہتے تھے اور آپس میں جو دوستانہ تھا اُنکی دعوت نہیں کی۔ بعد دعوت کے انہوں نے کہا کہ مجھے بڑی شکایت ہے کہ اس تقریب میں آپ نے سب کو پوچھا مجھے نہ پوچھا یہ دوستانہ شکایت کی اور کہا کیا میرے اوپر آپ کی عنایت کم ہو گئی۔ دیکھئے باوجود عارف ہونے کے اور اُن بزرگ کے ہمراز ہونے کے اُن کی بھی سمجھ میں اس تقریب میں نہ بدانے کا راز نہ آیا۔ جب انہوں نے شکایت کی کہ کیا عنایت کم ہو گئی تو وہ بزرگ بولے کہ

توبہ تو یہ کیا آپ کی شان میں میں ایسی گستاخی کرنا کہ کتیا کے بیٹے میں آپ کو دعوت دیتا۔ کتیا کے بیٹے نے
میں بیٹے دنیا کے کتوں کی دعوت کی جب میرا بیٹا ہوگا اسکی تقریب میں آپ کو دعوت دوں گا۔ کتیا کی تقریب
میں تو کتوں ہی کو بلانا مناسب تھا۔ لیکن وہ عارف صاحب بھی نہیں سمجھے کہ اس نے بلائے میں کیا راز ہے
اب بتائیے جب اللہ والوں کے اسرار سمجھ میں نہیں آتے تو اللہ کے اسرار کون سمجھ سکتا ہے۔ ان میں
خوف کرنا اپنا دقت ضائع کرنا ہے۔ اتنی دیر سبحان اللہ سبحان اللہ کہتے تو قرب بڑھتا۔ ایک لاکھ اسرار
پر مطلع ہوئیے بڑھ کر ایک دفعہ سبحان اللہ کہنا ہے اور یہ احمق یوں سمجھتا ہے کہ میں محقق ہو گیا۔
صاحب اسرار ہو گیا ارے کاش تو سبحان اللہ سبحان اللہ میں مشغول ہوتا تو تیرے سے زیادہ اچھا
ہوتا جب بندوں کے اسرار پر مطلع ہونا مشکل ہے تو اللہ تعالیٰ کے اسرار پر کوئی کیونکر مطلع ہو سکتا
ہے اور اللہ تعالیٰ کے بھی اسرار دو قسم کے ہیں اسرار کونیہ اور اسرار ذات و صفات۔ جب اسرار کونیہ
بھی ہم لوگوں کی سمجھ سے باہر ہیں جیسا کہ حضرت حافظ فرماتے ہیں ۵

حدیث مطرب دے گو دراز دہر کمتر جو کہ کس نکشود و نکشاید بحکمت این معنی را

۱۷ تو اسرار ذات و صفات تو کیا کسی کی سمجھ میں آسکتے ہیں جن کے بارے میں حضرت حافظ کہتے ہیں۔
لوگ سمجھتے ہیں کہ حضرت حافظ رحمۃ اللہ علیہ زندہ ہیں لیکن یہ بالکل غلط ہے وہ بڑے منتق ہیں۔
فرماتے ہیں ۵

غنقا شکار کس نشود دام باز چسپیں کاینجا ہمیشہ باد بدست دست دام!

سبحان اللہ ذات کی تشبیہ غنقا سے دین بہت ہی موروں ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کی ذات بھی کسی کو
لفظ نہیں آتی اور غنقا بھی کسی کو نظر نہیں آیا۔ اور میں ایک اور بات کہتا ہوں کہ حق تعالیٰ کی کنز تو کیا
معلوم ہوتی۔ ہمیں خود پتی ہی کہہ معلوم نہیں۔

ملفوظات کسی خاص کارآمد چیز کے متعلق عرض کیا گیا کہ اگر منگالی جائے تو سہولت ہو فرمایا کہ مجھ کو اس سے
بھی وحشت ہوتی ہے کہ میری ملک میں زیادہ چیزیں ہوں بہت تھوڑی چیزیں ہیں جن کا میں مالک
ہوں۔ بس بدویانہ زندگی پسند ہے۔ سچ جانتے یہ جو باتوں سے کھینچنے والی گاڑی نواب صاحب باغیت
نے بھیج دی ہے اس میں گو بضرورت بیٹھتا ہوں مگر شرم آتی ہے کیونکہ ذرا تکلف کی چیز ہے۔ میں نے تو
چاہا تھا کہ ایک دیہاتی گاڑی بنو لوں یا کم از کم اسکے پہیے کھلو کر سادہ قسم کے پہیے چرو عوادوں تاکہ

یہ صھوکی سی شکل کی ہو جائے لیکن گاڑی کا تھینہ کرایا تو بہت لاگت بڑھتی ہے اور پہلے اس سے چھ آرام کے بن نہیں سکتے مجبور ہو گیا۔ نوٹ حضرت اقدس مدظلہم العالی بوجہ ضعف پیری و دروزانہ در دوست اسی گاڑی میں تشریف لے جاتے ہیں کیونکہ پیادہ اچھی طرح چلا نہیں جاتا بلکہ بوجہ سڑک کی ناہمواری کے کئی بار گری بھی پڑے لہذا مجبوراً اس گاڑی پر بٹھکر گھر تشریف لیجائے ہیں۔

ملفوظات۔ ایک جوانی خافہ پر گوند لگا ہوا تھا اسکو حضرت اقدس نے الگ رکھ لیا کہ گوند لگا کر لڑائی نہ ہو جو خصوصیت میں رکھوں گا عرض کیا گیا کہ جو دم حضور کو پانی لگا لگا کر بند کرتا ہے وہی گوند بھی لگا دینا کہ فرمایا کہ میں کوئی ایسی بد کام نوکروں سے بھی نہیں لیتا یہی تو میرے اندر عیب ہے کہ میں تیری رعایت کرتا ہوں جس سے لوگ و بھی بزدلی کرتے ہیں۔ نوکروں سے بھی جب کوئی کام لیتا ہوں تو اس کام کا زیادہ الجھا ہوا حصہ خود اپنے ذمہ رکھتا ہوں و نہ صرف میں حصہ منے سپرد کرتا ہوں تاکہ انکو کسی قسم کی الجھن یا دقت پیش نہ آئے جب میں ورنہ کسی خدمت کا استفادہ نہیں رکھتا ہوں تو مجھے جب وہی زیادہ پہنچاتا ہے سخت ناگواری ہوتی ہوگی جس میں ایک مرتبہ نے خدمت اقدس کو بڑے کوئی ہر شرت کرنے کی ایک خاص ترکیب بتائی جس میں نہری کو بائیک پڑے میں کچھ کر کھولنے ہو سہ پانی میں روزانہ بھارت مختلف ٹوٹے دینے پڑتے ہیں جب کوئی دن اس ترکیب کو بتاتے ہوئے ہوئے تو استغفار کیا گیا کہ آیا انڈوں کو اس ترکیب سے کھانا بھی شروع فرمایا گیا یا نہیں۔ فرمایا کہ میں ایک دم سے کوئی کام نہیں کرتا رفتہ رفتہ کرتا ہوں یہ میرا طبعی امر ہے۔ پہلے گھر میں اس ترکیب کا ذکر کر دیا ہے۔ پھر ایک آدھ مرتبہ اس کا ذکر کروں گا۔ رفتہ رفتہ جب ان کو اس ذکر کا ذکر کر دوں گا تو پھر کسی دن فراموش بھی کر دوں گا۔ ایک ساتھ ان پر بار نہیں ڈالنا چاہتا انگریز و نیکو بارہ میں بھی سنا ہو کہ وہ بھی ایسا ہی کہتے ہیں لوگ سمجھتے ہیں کہ انگریزوں میں بڑا انتظام ہے۔ میں کہتا ہوں کہ انہوں نے بھی انتظام مسلمانوں ہی سے سیکھا ہے۔ ہماری شریعت مقدسہ نے ہر چیز میں انتظام کی تعلیم دی ہو دینی کاموں ہی میں نہیں بلکہ دنیوی کاموں میں بھی چنانچہ قرآن مجید میں جہاں حضرت داؤد علیہ السلام کو زور بنانے کی تعلیم کا ذکر فرمایا ہے وہاں انکو ارشاد ہے۔ وَقَدْ فِي السُّورِ يَعْنِي زُرْهِ كِي كُرِّيَاں انداز سے برابر برابر بناؤ دیکھتے زور بنانے میں بھی تناسب کے اہتمام کی تعلیم فرمائی ہے تاکہ اگر تناسب نہ بھی ہو تب بھی زور سے جو مقصود ہے وہ حاصل ہو سکتا تھا۔ یعنی حفاظت۔

ملفوظات۔ ایک بڑے غیر مسلم مفسد کے قید ہو جانے پر ایک شخص نے اظہار مسرت کیا کہ اچھا ہے اب

مفسدہ پروازی نہ کر سکے گا فرمایا کہ مسرت نہیں چاہئے کیا خبر کس کیلئے کیا مقدر ہے اپنے ہی بارے میں کسی کو کیا اطمینان ہے کہ اس کے لئے یہ ہوئے والا ہے۔ ہوں مفسدہ پرواز جماعت کی کمزوری کی دعا عام کی جاوے کسی خاص شخص کی مصیبت پر بھی خوشی کے اسکی اصدا کی دعا کیجئے وہ پھر فرمایا مفسدہ کی حرکتوں پر غصہ آتا ہے لیکن جب اسکی حرکتوں کی وجہ سے سپر کوئی مصیبت آتی ہے تو دل فوراً کھل جاتا ہے۔ مشرق کی حرکتوں پر سخت غصہ تھا لیکن جب اسکو قید ہو گئی تو ہم آیا کہ کیوں یہی حرکتیں کرتی ہو گی موقوفہ۔ یہاں ایک شیعی تھا دار تھے ان کا ایک لڑکا تھا وہ درویشوں کا بہت معتقد تھا وہ کہتا تھا کہ میں ایک مرتبہ دہلی کے چاندنی چوک میں جا رہا تھا کہ ایک مجذوب نظر پڑا جو بڑبڑاتا اور ہر مہنہ پاتھے میں نے انکو دیکھتے ہی دل میں یہ ارادہ کیا کہ بازار سے خرید کر انکو دوں اور ٹوپی پہناؤں گا یہ خبیث دل میں آنا تھا کہ ان مجذوب نے بہت ڈانٹ کر یہ شعر پڑھا ہے

پا برہنہ نیستم دارم کلاہ چار ترک ترک دنیا ترک شعی ترک مونی ترک ترک

اس شعر کی تاویل اہل طریق جانتے ہیں، پھر اس شیعی لڑکے نے کہا کہ بھون کیلئے دعا کرانی کہتا تھا خدا جانے سچ یا جھوٹ کہ اس مجذوب نے کہا کہ تھا بھون کیلئے دعا کرتا ہے اسے وہ قصبہ تو اس بلبل کو کہ غرق کر دیا جائے مگر دو شخصوں کی وجہ سے بچا ہوا ہے۔ ایک مردہ کی وجہ سے اور ایک زندہ کی وجہ سے مردہ تو شاہ ولایت صاحب کو بتایا کہ وہ قبر میں ہیں۔ اسے غرق نہیں ہونے دیتا زندوں میں میرا نام ہے مرن آشفوں سے کیا جی خوش ہو کشف کوئی حجت شرعی نہیں بڑی چیز و شریعت ہے۔ اور کسی چیز کا اعتبار نہیں۔

موقوفہ۔ غالباً کسی کے رو بہ یہ کا ذکر تھا فرمایا کہ میں جب کسی کا ہدیہ بضرورت بھی واپس کرتا ہوں۔۔۔ ڈرے کا نیت ہوں کہ کہیں اعراض از نعمت نہ ہو اور ادھ کی طرف سے عطا یا بالکل ہی بند نہ ہو جب میں بہت چاہتا ہوں کہ کسی کی دشمنی نہ کروں لیکن کیا کروں غلو بہت ہو گیا ہے ذرا ذہید پن کیا جائے تو جہل پکا ہو جاتا ہے اب اگر جہل ہو گا تو خود مردہ درہونگے میں تو سبب نہ بنوں گا۔ ایک صاحب نے میرا مطبوعہ اعلان دیکھ کر جس میں یہ لکھا ہے کہ بوجہ ضعف میں خدمت تربیت و فتاویہ سے معذور ہوں دس روپے بیسے کہ ضعف بہت ہو گیا ہے یہ روپے غذا و دوا میں صرف کئے جاویں تاکہ ضعف رفع ہو مجھے غیرت آئی گویا میں نے معذوری اسی لئے ظاہر کی کہ لوگ روپے دیں اسلئے میں نے منی آرڈر واپس کر دیا

علاوہ غیرت کے یہ بھی خیال ہوا کہ وہ سمجھ رہے ہونگے کہ نہ جانے کتنا ضعف ہو گیا ہوگا اور دراصل اسنا نہ ہو تو اس مصرف میں جو بنا رہا یہ کہ خداف ہو صرف کرنا جائز کہاں تھا اور کیا میں اُس کے دس روپے میں بالکل اچھا ہو جاتا۔ میں نے اس پر ٹوک کر کے واپس کر دیا اور اس استغناء کی یہ بھی وجہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے دے رکھا ہے اسلئے ایشیہ مروڑ نبھ رہی ہے ورنہ اگر احتیاج ہوتی تو کیا عجب ہو کہ نفس تاویس کر لیتا۔ اسکا سبب تقویٰ نہیں ہے کیونکہ میں جائز ناجائز کی تحقیق میں زیادہ کاوش نہیں کرتا۔ ہاں غیرت ہو جو اللہ تعالیٰ کی دین ہے میں اسکا کیوں انکار کروں۔ لوگ سمجھتے ہیں کہ یہ میں شرارت کیسی نفع ہو رہا ہے مال مل رہا ہو لوٹنا نالایسا۔ بس یہ سمجھتے ہیں کہ پیسہ دیکھ کر سب قواعد ختم ہو جائیں گے ملاؤں کو سمجھتے ہیں کہ کوئی حق ہی نہیں تو اب یہ مقرر کرنے کا۔

ملفوظ کسی سلسلہ میں فرمایا: بعضی تو اضع بھی تکبر ہے۔ بعض اوقات تواضع اسلئے اختیار کی جاتی ہے کہ ہمیں لوگ متواضع سمجھیں یہ تکبر ہے۔ اسی طرح اپنے آپ کو متواضع سمجھنا بھی تکبر ہے چہاں کو بھی یہ خیال تک نہیں آتا کہ میں اپنے کو چہاں سمجھتا ہوں۔

ملفوظ: یہ سلسلہ گفتگو فرمایا کہ شریعت مقدسہ کے قوانین میں حقائق اور معصاں و تعیم مبنی ہوتے ہیں اور باقی جتنے قوانین ہیں وہ سب اغراض کے تابع ہیں۔ شریعت کے قوانین اٹل ہیں اور اکثر انکا نفع جب معلوم ہوتا ہے جب ان پر عمل کیا جاوے۔ چنانچہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد جب حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ خلیفہ ہوئے تین اہم امور درپیش تھے۔ ایک تو انعین زکوٰۃ کیخلاف جنہوں نے دکرنے کے متعلق اختلاف رائے تھا دوسرے مہاجرین کے خلاف لشکر بھیجنا تھا جو مسیہ کذاب سے جاتے تھے تیسرے حبشہ سامہ کی روانگی کا مسئلہ درپیش تھا جسکے جھنڈے کو خود حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے دست مبارک سے باندھا تھا مگر قبل روانگی حضور مرض و ذات میں علیل ہو گئے اور وہ شمر بھی اس پریشانی میں نہ روانہ ہو سکا۔ مائعین زکوٰۃ کے خلاف جب دے کے جواز ہی میں صحابہ رضی اللہ عنہم کو کلام تھا لیکن صرف حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی یہ قطعی رائے تھی کہ اُسکے خلاف جہاد کرنا واجب ہے کیونکہ وہ تاویل کی ساتھ۔ ایک رکن اسلام کے منکر تھے کیونکہ ضروریات دین میں تاویل دافع کفر نہیں، چنانچہ حضرت نے نہایت شد و مد کے ساتھ فرمایا کہ اگر کوئی شخص حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں ایک ہی بھی زکوٰۃ میں کالتا تھا اور اب دینے سے انکار کرتا ہے تو میں اُسکے خلاف بھی جہاد کر دینگا

چاہے کوئی میرا ساتھ دے یا نہ دے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ اجبار فی جاہلیۃ خوار فی الاسلام
 تم جاہلیت میں ایسے مضبوط تھے اسلام میں اگر ایسے بودے ہو گئے یہ تقدیر شکر حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو بھی
 اس سے متعلق بالکل شرح صادر ہو گیا۔ نیز حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم کی یہ بھی رائے تھی کہ حبش آسام کو ابھی
 نہ روانہ کیا جائے کیونکہ اندروں ملک میں جو گڑ بڑ ہے پہلے اُسکو رفع کیا جائے لیکن حضرت ابو بکر صدیق
 رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ جس جھنڈے کو حضور صمد اور عالم علی اللہ علیہ وسلم نے اپنے دست مبارک سے پابند کیا
 میں اُسکو کسی حال میں نہیں کھول سکتا میں اس لشکر کو فتنہ و روانہ نہ کروں گا۔ چاہے مدینہ کے اندر کتنا ہی
 فتنہ و فساد کیوں نہ برپا ہو جائے مگر میں سکی بھی پرواہ نہ کروں گا کہ فتنہ و فساد کی وجہ سے خدا نخواستہ
 مقدس بیہوں کی ٹانگیں پکڑ کر کتنے مدینے کی گلیوں میں گھسیٹے پھریں۔ چنانچہ یہ بھی کیا اور تینوں کام یک
 ساتھ شروع کر دیئے۔ مانعین زکوٰۃ کے خلاف جہاد کی کارروائی بھی شروع کر دی بہمدین کے مقابلہ
 میں بھی لشکر کشی کر دی اور حبش آسام کو بھی روانہ کر دیا۔ اس سے تمام کفار پر غلبہ طاری ہو گیا کہ مہنوم ہونا
 مسلمانوں کے پاس اندرونی کوئی بڑی زبردست قوت ہے کہ تین تین جگہ لڑتی پھیر رہی ہو دیکھئے
 حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے شریعت مقدسہ پر بلا لحاظ دیگر مصالح کے عمل فرمایا اس کا نتیجہ ہوا
 کہ سب کفر و مہنوم اور مغلوب ہو گئے جسکا پہلے سے کسی کو علم بھی نہ تھا مسلمانوں کی دھاک تمام بناد
 و مہنوم میں بیٹھ گئی۔ مانعین شریعت مقدسہ کے مصالح سپر عمل کرنے کے بعد مہنوم ہوتے ہیں۔
 ✓ ملفوظات ایک ذوار دطوب نے غایت ادب کی بنا پر بہت دینی آواز سے اپنا تعارف کرایا جو حضرت
 کی سمجھ میں بالکل نہ گیا چونکہ اسے ہی طبیعت کو مکہ کر دیا اسلئے فرمایا کہ جاسیے مسجی میں بیٹھئے۔ جب
 آدمیت آئے اسوقت پھر چوکیہ کہنا ہوا اگر کہئے بعد کو فرمایا کہ خدا ناس کرے اس عجیب تکلف کا
 بات یہ ہے کہ لوگ مجھ کو بزرگ سمجھ کر آتے ہیں اور میں بہ آواز دہل کہتا ہوں کہ میں بزرگ نہیں ہوں
 میں مشائخ کا سا ادب نہیں چاہتا میں تو ایک طالب علم ہوں جو معاملہ ایک طالب علم کے ساتھ
 کیا جاتا ہے وہ میرے ساتھ کیا جائے۔ جو بزرگوں کے ساتھ معاملہ کیا جاتا ہے اس کا میں متحمل نہیں ہوں
 یہاں تک فرمایا تھا کہ ایک صاحب جو اسکے قبل بخاری شریف کی سند لینے کی بلا ضرورت و ربا وجود شاہدہ
 ہجوم اشغال و کسالت تعجب درخواست کر چکے تھے رادر جنکو حضرت نے ڈانٹ دیا تھا کہ یہ کیا پیروں کی
 رسمیں یہاں برتنے لگے۔ مجھے فرست دھڑی ہے ایسی غیر ضروری باتوں کی اس کا منشا سوائے کید نفس کے

کہ دیکھتے ہم بڑے محدث ہیں فداں فداں سے ہم کو سند حاصل ہے اور کیا ہے وہ صاحب بغرض محدث حاضر ہوئے اور حضرت کے اس استفسار پر کہ سچ سچ بتلائیے اس درخواست کا اصل منشا کیا ہے۔ اپنے کید نفس کا قرار کیا۔ پھر دیر تک ایسی حالت میں سند حاصل کرنے کے فضول ہونے کی متعلق تقریر فرماتے رہے یہ بھی فرمایا کہ دو حال سے خالی نہیں کتاب آتی ہے یا نہیں آتی اگر کتاب آتی ہوگی تو سند کی ضرورت ہی کیا ہے طالب علم خود سمجھ لیں گے کہ کتاب آتی ہے اور اگر کتاب نہ آتی ہوگی تو کیا محض سند دکھانیے مگر اہل علم کی تسلی جو جائیگی کیا یہ کہنا کافی ہو جائیگا کہ گو مجھ اس مقام کا مطلب سمجھانا آیا نہیں مگر میں سند لا کر دکھلا دوں گا میرے پاس سند موجود ہے بس یہ سب رسوم ہیں اور کچھ نہیں۔ ان رسوم نے ناس کیا ہے۔ ایسے ہی مشائخ کے یہاں بس رسوم ہی رسوم رہ گئی ہیں۔ دو کا نداری ہو گئی تو ہم نے بھی حدیث پڑھی ہے مگر ہمیں تو کبھی اسکی فکر نہ ہوتی کہ کسی سے سند حاصل کریں۔ جب ہم حضرت مولانا محمد یعقوب صاحب رحمۃ اللہ علیہ سے حدیث پڑھتے تھے تو اسی زمانہ میں حضرت مولانا گنگوہی کے یہاں بھی حدیث کا دورہ شروع ہو گیا اور طاب یہاں سے ٹوٹ ٹوٹ کر وہاں جانے لگے۔ مگر مجھے الحمد للہ کبھی اسکا دوسوہ بھی نہیں آیا کہ وہاں چلا جاؤں حالانکہ میرا یہ اعتقاد تھا اور اب بھی ہے کہ حضرت مولانا گنگوہی مولانا محمد یعقوب صاحب رحمۃ اللہ علیہ سے علم فضل میں بہت بڑھے ہوئے تھے لیکن باوجود اسکے جب کسی نے مجھ سے چلنے کیسے کہا تو میں نے یہی جواب دیدیا کہ جس دن مولانا فرمادینگے کہ مجھے اب حدیث پڑھانا نہیں آتا اسوقت کسی دوسرے کو ڈھونڈو گا باقی میں کامل بننا نہیں چاہتا ناقص ہی سہی۔ بلا ضرورت مولانا کو نہ چھوڑو گا ورنہ جناب رسم کا متستغنا تو یہ تھا کہ میں بھی حضرت مولانا گنگوہی کے یہاں حدیث پڑھنے چلا جاتا۔ کیونکہ وہ بڑی بگتھی اور عام دستور یہی ہے کہ خاک از تو دہ کلاں بردار۔ تو دیکھئے جناب ہم نے بڑے مدرس کو چھوڑ کر چھوٹے مدرس سے پڑھا اور سند ان سے بھی نہیں لی بلکہ جب سند فراغ و دستار بندی کا وقت ہوا تو ہم لوگ یعنی جن جن کی جلسہ میں دستار بندی ہوئی تجویز ہوئی تھی حضرت مولانا محمد یعقوب صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ حضرت ہم نے یہ سنا ہے کہ جلسہ میں ہماری دستار بندی کی جائیگی۔ اگر یہ حکم ہے تب تو ہمیں انکار نہیں اور اگر ہمارے اختیار کو بھی اس میں کچھ دخل ہے تو ہم بادب عرض کرتے ہیں کہ اسے موقوف فرمادیا جائے۔ اسواسطے کہ ہمیں کچھ آنا جانا تو ہے نہیں مدرسہ کی بدنامی ہوگی کہ ایسے نالائقوں کی دستار بندی کیگئی۔ تو لیجئے ہم سند کیلئے تو کیا کہتے

کہا تو یہ کہ سند کی درخواست تو کیا کرتے۔ ملتی ہوئی سند کو بلکہ ملتی ہوئی دستار کو بھی اپنی طرف سے روک دیا اور یہ نہیں کہ تکلف سے بلکہ سچے دل سے اور اس وقت تو اپنے آپ کو کسی قابل کیا سمجھتے الحمد للہ اب تک یہی اعتقاد ہے آپ چاہے حلف سے لیجئے کہ مجھے کچھ نہیں آتا۔ اور یہ تمنا ہے کہ خدا کرے عمر بھر یہی اعتقاد رہی بلکہ بڑھے کہ ہمیں کچھ نہیں آتا ہم تو اسی کو غنیمت سمجھتے ہیں کہ خیر علم کا تو علم نہ ہوا وہ تو بڑی چیز ہے۔ اپنے جہل کا تو علم ہو گیا۔ جب ہم لوگوں نے یہ عرض کیا تو مولانا کو جوش آیا فرمایا کہ کون کہتا ہے کہ لیاقت نہیں اسکو تم جانو یا ہم جانیں؟ سناؤ کہ سناؤ ایسا ہی معلوم ہوتا ہے اور تم لوگوں کو یہی سمجھنا چاہتے در نہ خدا کی قسم جہاں جاؤ گے تم ہی تم ہو گے میدان خالی ہے میدان خالی ہے یہ فقرہ کہ میدان خالی ہے کئی بار فرمایا۔ اب ڈر کے مارے ہوئے نہیں کہ کہیں مولانا خفا نہ ہو جائیں۔ ہم لوگ مولانا سے ڈرتے بہت تھے پھر مولانا نے یہ تماشا کیا کہ عین جلسہ میں فرمایا کہ ہم نے ان لوگوں کو قرآن حدیث فقہ فلسفہ منطق وغیرہ اتنے فنون میں ذرا غم کر دیا ہے اور ہمارا یہ اعتقاد ہے کہ یہ ان فنون میں صاحب کمال ہو گئے ہیں اگر کسی کو ان کے فضل و کمال میں شک ہو تو وہ جس فن میں چاہے اسی جلسہ میں انکا امتحان لے لے۔ لو صاحب ہم تو دستار بند ہی ہی کر نیسے ڈر رہے تھے اور اس کے ملتوی کرنے کی درخواست کی تھی یہاں مولانا نے علی الاعلان برسہ جلسہ فرمادیا کہ جو چاہے اسی وقت انکا امتحان لے لے مگر صاحب ان حضرات کی ہیبت ایسی تھی کہ کسی کی مجال نہ تھی جو ہم سے کوئی سوال کرتا اور محض اہلیت ہی نہیں بلکہ سب کو یقین تھا کہ جیسا مولانا فرما رہے ہیں یہ ویسی ہی ہوں گے۔ کسی نے امتحان کی درحقیقت کوئی ضرورت ہی نہ سمجھی۔ اور اس موقع پر بھی ہمیں کوئی سند نہیں دی گئی۔ بس یہ دستار ہی سند تھی۔ اسکے بعد جب پڑھ لکھا وقت آیا تو اول ہی میرزا ہد امور مامہ کا سبق میرے ذمہ ہو۔ دوپہر کو مطالعہ جو کیا تو کچھ سمجھ میں نہ آیا دعا کی اے اللہ یہاں استاد تو موجود نہیں اگر یہ مقام ص ص نہ ہوا تو پڑھاتے وقت بڑی ذلت ہوگی۔ پہر طلبہ کی نماز پڑھ کر جو مطالعہ کرنے بیٹھا ہوں تو کتاب بس پانی تھی۔ پہر تو خدا کے فضل سے ایسی طبیعت نکلی کہ اس زمانہ میں کانپور میں بڑے بڑے فضلا موجود تھے اور کئی مدرسے تھے اور بعض طلبہ مشنرک بھی تھے کسی کو یہ پتہ نہ چلا کہ اسکو کچھ آتا نہیں۔ ہاں پہر رکاوٹ تو کچھ دن رہی کہ طلبہ یہ کہتے تھے کہ یہ بہت کم عمر ہے اس سے پڑھنے میں عار معلوم ہوتی ہے۔ بس سناٹا اٹھ طالب علموں کو لیکر بیٹھا رہتا تھا۔ کوئی کم عمر سمجھ کر پڑھتا ہی نہ تھا۔ پھر جو ڈاڑھی بڑی ہوئی

طالب علموں کی تعداد بھی بڑھنے لگی پس یہ طالب علم خوب آنے لگے۔ پھر تو یہ حالت تھی کہ خدا کے فضل اور
 بزرگوں کی دعا سے جس نے مجھ سے ایک بار بھی پڑھ لیا پھر کبھی اس نے کسی دوسرے سے پڑھنا پسند
 نہیں کیا۔ ایک شیعہ مجتہد نے ایک مرتبہ کہہ دیا بھیجا کہ مناظرہ کرو میں نے کہہ دیا بھیجا کہ آج آنا کہ وہ لوگ
 اپنے یہاں کی کتابیں بھی اور ہمارے یہاں کی کتابیں بھی دیکھے ہوئے ہوتے ہیں کیونکہ مناظرہ کے وقت
 پیش آتے رہتے ہیں نیز ویسے بھی انہیں بحث و مناظرے سے دلچسپی ہوتی ہے۔ مجھے مذکورہ شیعہوں کے مناظرہ
 کا اتفاق ہوا تھا کہ کبھی ان کی کتابیں دیکھنے کا شوق ہوا۔ مگر چونکہ اسے خود مناظرہ کیسے کہہ بھیجا تھا۔ اس
 دعوت مناظرہ کو منظور نہ کرتا تو بری ذلت تھی۔ تو کلامی اللہ کہہ بھیجا کہ آج آؤ۔ مگر ڈرتا رہا کہ دیکھے کیا ہوتا ہے
 مذاق تعاقبت رکھ لے۔ اسی تردد میں تھا کہ رات کو خواب میں دیکھا کہ میں مولانا محمد یعقوب صاحب رحمۃ اللہ
 علیہ کے سامنے بنی۔ یہی شریف کا درس دے رہا ہوں بنی۔ یہی کانسخ ایک مولانا کے سامنے ہے۔ ایک میرے
 سامنے اور مولانا نے رومال بچھا رکھا ہے ورنگی کر رہے ہیں۔ درس کی وقت بھی مولانا کا یہی معمول تھا
 کہ کنگی فرماتے رہتے تھے ور سامنے رومال بچھا لیتے تھے تاکہ جو بال گریں رومال پر گریں۔ فرماتے تھے
 کہ کنگے سے نہ کے مسرت کھل جاتے ہیں اور دم غ کے بخارات گل جاتے ہیں۔ غرض میں نے خوب
 میں دیکھا کہ میں بنی۔ یہی شریف پڑھا رہا ہوں اور میری تقریر پر مولانا فرماتے جاتے ہیں کہ تھیک تو
 میرے دل میں اتنی قوت ہوگئی کہ چاہے مجتہد کا دادا بھی آجائے میں اس پر غالب آجوں گا۔ حضرت اس
 خواب کی ایسی برکت ہوئی کہ اس شیعہ مجتہد کی ہمت ہی نہیں ہوئی کہ وہ مناظرہ کیسے میرے پاس آتا۔ چند روز بعد
 یہ تو نبی زندہ اور معتقد نہ یا بس چاہتے مولانا کو کہہ دیا کہ کبھی ملاقات کیسے آتا لیکن مناظرہ کی کبھی ہمت نہ ہوئی کانپور
 میں ٹیچر برکات رئیس شیعہ سنی سب کے قلب میں خدا تعالیٰ نے یہی بات ڈالی تھی کہ سب نیا زمسند نہ
 اور معتقد نہ آتے تھے یہ سب بزرگوں کی برکت تھی ورنہ لیاقت جس کا نام ہے اس وقت تو کیا اتنی تمکنت لگتی
 اب تک بھی حاصل نہیں ہوئی۔ اللہ تعالیٰ نے اس وقت بھی پردہ پوشی فرمائی اور اب آسان عذر بہت
 روئے حایہ سے مجھے قوت نہیں دوسری جگہ سے دریافت کر لو۔ تو حضرت دو زمانہ تو رہا تھا۔ مولانا
 محمود حسن صاحب دیوبندی فرماتے تھے کہ میں بارہ سٹوڈنٹس لے کر آیا اور جی میں بھی آیا کہ حضرت مولانا سے
 غرض کروں کہ مجھے بھی حدیث کی سند دیدیجئے لیکن کبھی اس درخواست کی ہمت ہی نہ پڑی۔ جب اس
 نیت سے گیا تو ہی نہیں ہوا کہ تو یہ تمنا لیکے تو جاتا ہے لیکن تجھے کچھ کہنا جاتا بھی ہے۔ بارہ خیال ہوا

کہ عرض کروں کہ سب کو حضرت سند دیتے ہیں مجھے بھی سند دیدیجئے مگر کچھ خیال ہوا کہ اگر مولانا پوچھ سکیں کہ تجھے کچھ آتا بھی ہے جو سند لیتا ہے تو کیا جواب دوں گا اسلئے کبھی اس درخواست کی ہمت ہی نہیں ہوتی چنانکہ حضرت مولانا دیوبندی ہندوستان میں حدیث کے اندر بے نظیر تھے۔ تو جناب ہم نے تو وہ وقت دیکھا ہے اب یہ ہے کہ درخواستیں کرتے ہیں کہ ہمیں سند دیدو۔ جس نے وہ زمانہ دیکھا ہو اسکو بھلا ایسی باتوں کا کیونکر تحمل ہو۔ شمر و ایک فرانسیسی تھا اسکی ایک بیگم تھی جسکا امراء میں بڑا درجہ تھا یہاں تک کہ اسکی پاس مثل دین ملک کے فوج بھی تھی۔ میرٹھ میں جو بیگم کاہل مشہور ہے وہ بھی اسی کا بنوایا ہوا ہے۔ اسکی اسکی ایک کوٹھی بھی دیکھی تھی جو فرانسیسی وضع پر بنی ہوئی تھی۔ وہ اپنے ملازموں کی بڑی قدردان تھی۔ وہ کہہ کرتی تھی کہ میں تمہیں ایسا کر کے چھوڑ دوں گی کہ تم کہیں کے نہ رہو گے تمہیں کوئی بھیک بھی نہیں دیگا۔ وہ کہتے کہ حضراتی عنایت کرتی ہیں اور حضور کے یہاں کے ہم تعلیم یافتہ ہیں تو ہمیں ملازمت کی کیا کمی وہ کہتی کہ دیکھ لینا چنانچہ یہ دیکھی کہ اسے مرنیک بعد اس کے ملازم کسی اور کی ملازمت کرنے سکے۔ نہ ویسا کوئی قدردان ملا نہ وہ نوکری کر سکے۔ اس کے مرنیک بعد وہ وگ واقعی ہو کے ہی مرے۔ ہمارے بزرگوں نے بھی اسے طرح ہمیں نکما کر دیا۔ اب کوئی پسند ہی نہیں آتا۔ اب لوگ کہتے ہیں کہ زمانہ بدل گیا ہے۔ تم بھی بدل جاؤ۔ بھائی ہم سے تو اب بد جا رہا نہیں تمہیں اختیار ہے۔ کسی نے کہا ہر ۲۰ زمانہ باؤنسا زد تو باؤنسا بس نہ۔ زمانہ بدل گیا ہے تو تو بھی بدل جا۔ لیکن ہم تو یہ کہتے ہیں۔ ۶۰ زمانہ باؤنسا زد تو باؤنسا مساز۔ اور زمانہ کیا بدلتا اگر درحقیقت دیکھا جائے تو زمانہ ہمارا تابع ہے۔ ہمیں تو زمانہ کو بدلتے ہیں۔ زمانہ بھاریا ہمیں کب بدے گا۔ جب ہم اپنے آپ کو بدل دیتے ہیں تب ہی زمانہ بدلتا ہے۔ زمانہ ہم سے پیوستہ کوئی چیز تھوڑا ہی ہے۔ تو جب زمانہ کو ہم خود بدل سکتے ہیں تو ہم اسکو محفوظ بھی رکھ سکتے ہیں یہ کہ حسین جج کا حکم ہے بڑی اچھی بات ہے کہتے تھے کہ لوگ زمانہ کی برائی کرتے ہیں کہ بھائی کیا کریں زمانہ ہی بدل گیا ہے حالیکہ زمانہ کیا آپ سے آپ بدل جاتا ہے۔ اسے تم خود بدلے ہو۔ زمانہ کیا بدلتا ہے جب تم سب بدل گئے تو پھر زمانہ کا بدنا ہو گیا۔ زمانہ کوئی مستقل چیز تھوڑا ہی ہے۔ زمانہ تو تم خود ہو۔ واقعی سچ کیا تو زمانہ کی حقیقت تو خود ہمیں ہیں۔ ہم گرنے بدلیں تو زمانہ بھی نہ بدے۔ کیا اچھی بات کہی بڑا حکیمانہ دماغ تھا۔

ملفوظات۔ ایک صاحب نے خط میں حزب ابھر کی اجازت طلب کی۔ حضرت اقدس نے حسب معمول سکی غایت

دریافت فرمائی اور حاضرین مجلس سے زبانی فرمایا کہ مشائخ کے یہاں یہ بھی ایک سلسلہ ہے معتقدین کے بڑھانے کا کوئی آرہا ہے کوئی جا رہا ہے میں بعضوں سے غایت پوچھتا ہوں تو کہتے ہیں کہ اللہ کی رضا کی واسطے میں کہتا ہوں کہ جب حزب البحر تصنیف نہ ہوئی تھی اسوقت اللہ تعالیٰ کے راضی کرنے کا کیا طریق تھا وہی طریق تم بھی اختیار کرو۔ نیز حزب البحر کے جامع کو جو درجہ حاصل ہوا کہ آج انکی تصنیف کو لوگ قرب خداوندی کا ذریعہ سمجھتے ہیں وہ خود انکو کا ہے سے حاصل ہوا تھا۔ بس پھر جواب نہ دار۔ سوائے خفگی کے کہ بزرگوں کا ایک معمول چلا آرہا ہے تم اسے منکر ہو۔ مجھے ایسوں پر غصہ بھی نہیں آتا۔ سمجھتا ہوں کہ معذور ہیں بچا رہے۔ دوسروں کے بگاڑے ہوئے ہیں۔ غصہ تو کیا۔ تاہم رحم آتا ہے بقول مخصوص ان کو آتا ہے پیار پر غصہ۔ مجھ کو غصہ پہ پیار آتا ہے

✓

کسی نے میرے ایک وعظ میں دیکھا تھا کہ لوگ بزرگوں سے فرمائش کرتے ہیں کہ کچھ سینہ میں سے عطا کیجئے میں کہتا ہوں کہ سینہ میں کیا رکھا ہے سوائے ہنم کے۔ اسپر انہوں نے بڑا خفگی کا خط لکھا کہ تم نے اس طریق کی تو میں کی حضرت قاضی ثنائی صاحب پانی پتی تو فرماتے ہیں۔ اسینہ درویشاں بہاید حبست۔ تم درویشوں کے معتقد نہیں اور لطف یہ کہ جن صاحب نے لکھا تھا وہ حضرت مودان گنگوہی کے مرید بھی تھے دیکھئے مرید ہو کر بھی جہل نہ لگ اس سے یہ بھی ثابت ہوا کہ مرید ہونا کافی نہیں صحبت کی ضرورت ہے اور جو نری صحبت ہو مرید ہو وہ کافی ہے۔ میں ان کا خط پڑھ کر ہنسنے لگا کہ انہیں یہی خبر نہیں کہ میں نے یہ کسے کہا ہے اسے اسے کہا ہے جو خود تو کچھ نہ کرے اور سینہ ہی سے دھونڈتا پھرے اسے تو واقعی سینہ سے سوائے ہنم کے کچھ نہ ملے گا اور زیادہ تر لوگ ایسے ہی ہیں۔ البتہ جو خود کام کرتے ہو اسے حق ہے کہ یہ فرمائش کرے کہ کچھ سینہ سے بھی عطا فرما دیجئے اسکو واقعی بزرگوں کے سینے سے فیض حاصل ہو سکتا ہے۔ لوگ سمجھتے تو کچھ میں نہیں اور جہٹ اعتراض کر دیتے ہیں۔ چوں ندیدند حقیقت۔ و افسانہ زدند۔ ایسی ہی باتوں سے تو کوئی شخص مجھے پورا پورا اپنا موافق نہیں سمجھتا نہ پورا پورا مخالف سمجھتا ہے

ہر کے از ظن خود شد یار من و زورون من نجست اسمار من

اسی سے ایک معترض مولود صاحب نے تو کہہ دیا کہ وہاں کا تو دربار ہی نرا ہے وہاں کی کیا پوچھتے ہو اسے میرا دربار تو کیا نرا ہے تمہیں نرا لے ہو گئے ہو۔ اسی لئے تمہیں نرا معلوم ہوتا ہے۔ تم نے

نئی نئی باتیں ایجاد کرنی ہیں۔ الحمد للہ یہاں تو وہی طریقہ ہے جو تیرہ سو برس پہلے تھا۔

ملفوظات۔ ایک سلسلہ گفتگو میں فرمایا کہ اعتقاد تو سب کے ساتھ نیک رکھے لیکن معاملہ سب کے ساتھ احتیاط کا رکھے۔ اعتقاد میں بدگمان نہ ہو معاملہ میں بدگمان ہو مثلاً اطمینان کامل کے قرض نہ دے محرم راز نہ بنائے کوئی خدمت سپرد نہ کرے۔ معاملہ تو ایسا کرے باقی اعتقاد یہی رکھے کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک مقبول ہے جیسے گلستان میں حضرت شیخ سعدی علیہ الرحمۃ نے فرمایا ہے

ہر کراہب امر پارسا بسنی پارسا دان و نیک مسرد انگار
ور نہ بخشہ خدائے بخشندہ محتسب را درون ضامن چہ کار

یہ اعتقاد کے متعلق فرمایا ہے اور معاملہ کے بارے میں بوستاں میں فرماتے ہیں

نیکہ وار داں شوخ در کیسہ دُر کہ داند ہمہ خصلت را کیسہ ثمر

مولوی عبدالحامد صاحب دریابادی نے انہیں دونوں قولوں کے متعلق اشکال کیا تھا کہ ان دونوں میں بظاہر تضاد معلوم ہوتا ہے۔ میں نے یہی جواب دیا تھا کہ گلستاں کا شعر تو اعتقاد کے متعلق ہے اور بوستاں کا معاملہ کے متعلق ہے۔ انہوں نے اس تحقیق کو بہت پسند کیا اور یہ جو قول مشہور ہے الحزم سور النطن وہ بھی معاملہ کے متعلق ہے کہ احتیاط اسی میں ہے کہ معاملہ ایسا کرے جیسے کوئی بدگمان معاملہ کرتا ہو اسکا یہ مطلب نہیں کہ اعتقاد میں بھی بدگمانی ہو۔ اعتقاد کے درجہ میں تو نیک گمان رکھے لیکن معاملہ احتیاط ہی کا کرے۔ گو بعض صوفیوں نے اس قول کے یہ معنی لگائے ہیں کہ الحزم سور النطن اسے بنفسہ یعنی احتیاط یہ ہے کہ اپنے ساتھ سورنطن رکھے لیکن درحقیقت یہاں سورنطن سے مراد سورنطن بنفسہ نہیں ہے بلکہ سورنطن بغیرہ ہے اور اس میں وہی تفصیل ہے جو میں نے ابھی بیان کی۔

ملفوظات۔ ایک دیہاتی طالب نے عرض کیا کہ خواب میں آپ نے سورۃ بقرہ آخری آیتیں پڑھنے کی ہدایت کی تھی کیا میں پڑھا کروں۔ فرمایا کہ جب پھر کبھی خواب میں میں نظر آؤں تب خواب ہی میں یہ بھی پوچھ لیتا اور یہ فرما کر پاس سے اٹھادیا کہ ایسی فضول باتیں یہاں نہ لایا کرو پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا واقعہ بیان فرمایا کہ ایک شخص نے ایک شخص کو حاضر کیا اور کہا کہ یہ اقرار کر رہا ہے کہ اس نے خواب میں میری ماں کے ساتھ زنا کیا ہے اس پر حد جاری کی گئی۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ بڑے مائل تھے سوچا کہ یہ جاہل ہے یوں اسکی تسلی نہ ہوگی فرمایا کہ اچھا اسکو دھوپ میں کھڑا کرو اور اسکے سایہ پر سو درے، مرد و چونکہ خواب میں اس نے خود کو یہ حرکت

کی نہیں اس کے وجود ظنی نے کی ہے تو وہی سنہ کا مستوجب ہے نہ کہ اس کا وجود اصلی۔ سی سلسلہ میں یا کسی اور
 سلسلہ میں یہ واقعہ بھی بیان فرمایا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس ایک کافر اپنے کافر باپ اور دو کی دو
 کھوپریاں قبر سے اکھاڑ کر لایا اور کہا کہ دیکھئے یہ بالکل ٹھنڈی ہیں اگر دوزخ کا سذاب اپنے ہوتا تو یہ گرم
 ہوتیں چونکہ حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم میں کوئی تکلف یا تصنع نہ تھا حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے بچائے خود
 جواب دینے کے حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو بایا کہ وہ اس کا جواب دیں گے۔ چنانچہ حضرت علی رضی اللہ عنہ
 تشریف لائے اور ایکہ حقائق کا ٹکڑا منگو کر اس شخص کے ہاتھ میں رکھا اور کہا دیکھو یہ بالکل ٹھنڈے ہیں
 پھر اس سے فرمایا کہ اسپر ایک پتھر سے چوٹ لگاؤ جب اس نے ایسا کیا تو چھتق سے پیچھا گرنی پیدا ہوئی فرمایا کہ
 دیکھو اس کے اندر آگ موجود ہے لیکن اوپر سے یہ بالکل ٹھنڈا ہے۔ اسی طرح کیا یہ ممکن نہیں کہ کھوپریوں
 میں دراصل لگ کا شر ہو وہ بھی اوپر سے ٹھنڈی معلوم ہوتی ہیں۔ اس سے مراد یہ واقعہ بھی بیان فرمایا کہ
 ایک بار حضرت عمر رضی اللہ عنہ چند ہمراہوں کے تشریف لے جا رہے تھے ظاہر ہے کہ ہمراہی بڑے بڑے حضرات
 ہی ہونگے یعنی صحابی یا تابعی چلتے چلتے کسی ضرورت سے جو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے پیچھا کر دیکھا تو
 جتنے ہمراہی تھے وہ سب اسے تہمت کے گھٹنوں کے بل گر گئے۔ اسپر خود سے اس پر چنا۔ جب پر خوش
 ہوئے حضرت عمر رضی اللہ عنہ روتے اور اللہ تعالیٰ سے عرض کیا کہ اے اللہ آپ جانتے ہیں کہ میں نے
 اس تہمت سے انکو نہیں دیکھا تھا اور اے اللہ آپ یہ بھی جانتے ہیں کہ جتنے یہ لوگ مجھ سے ملے۔ میں اس سے
 زیادہ میں آپ سے ڈرتا ہوں۔ اسی سلسلہ میں یا کسی اور سلسلہ میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت علی
 کرم اللہ وجہہ کے متعلق یہ قول بھی نقل فرمایا کہ خلافت کے سب اوصاف موجود ہیں لیکن چونکہ طبیعت میں
 مزاج زیادہ ہے اسے ہیبت کی کمی ہے جو سلطنت کیلئے بہت ضروری ہے۔ کیونکہ بہت کام تو ہیبت
 ہی سے نکل جاتے ہیں ورنہ مہین اس سے بہت سہولتیں پیدا ہو جاتی ہیں۔ چنانچہ خلافت کے
 زمانہ میں حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا لوگوں پر زیادہ رعب نہ تھا اور جن خاص لوگوں کے سپرد انتظام تھا
 وہ بہت نہ تھے اسی وجہ سے آپ کے وقت میں گڑبڑ ہوئی۔ بہت کام حاکم کی ہیبت سے نکلتے ہیں۔
 حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانہ سے لوگوں کی روح فتن ہوئی تھی۔

ملفوظات۔ ایک طالب نے حاضر ہو کر ایک سال کے قیام خانقاہ کی اجازت طلب کی اور حسب معمول
 ان کی بیابان میں دوران میں مخاطبت اور محاکات بہت نہ کر نیکی شریعت بھی بجا لایا اور حضرت اقدس نے استفسار فرمایا

کہ مددِ مخاطبت و مکاتبت کی صورت میں قیام سے کیا فائدہ ہوگا۔ اسکے جواب میں انہوں نے تامل کیا تو تھوڑی دیر انتظار کر کے حضرت نے انکو یہ فرما کر اٹھ دیا کہ جب تک اسکا معقول جواب نہ دوں گے میں قیام کی اجازت نہ دوں گا۔ یہ صاحبِ مدرسہ دیوبند سے فارغ التحصیل ہو کر حاضر ہوئے تھے اور قبلِ واپسی وطن ایک سال خانقاہ میں بھی قیام کر نیکی قصد سے آئے تھے جب وہ مجلس سے اٹھ کر چلے گئے تو حضرت اقدس نے حاضرین مجلس سے فرمایا کہ انکو میں نہیں کہتا کہ انکی نیت اچھی نہیں لیکن بعضوں نے فارغ التحصیل ہونے کے بعد یہاں ایک سال قیام کیا اور پھر اپنے ملک پہنچ کر یہ فخر کیا کہ ہم ایک سال خانقاہ میں بھی رہے ہیں۔ جب سے مجھے ایسے موقعوں پر بہت شبہات ہونے لگے کہ یہاں سے واپس وطن ہو کر کہیں پیہ پی مریدی کا جال نہ پھیلانا شروع کر دیں دوسرے بات یہ ہے کہ جو تھوڑی مدت تک بلِ مخاطبت و مکاتبت قیام کر نیکی اجازت چاہتے ہیں انکو تو میں اجازت دے دیتا ہوں لیکن اتنی طویل مدت تک بیکار پڑ رہنے کی میں کیونکر اجازت دے سکتا ہوں۔ انہیں طب نے دوبارہ آکر قیام خانقاہ کا یہ فائدہ بیان کیا کہ مناسب پید ہو جائے گی اور یہ واقعہ بھی عرض کیا کہ میری اصلاح کا تعلق پہلے حضرت کے فداں صاحب اجازت سے تھا اب لڑاں صاحب اجازت کو ہے، انہیں سے اس دوران قیام میں اپنی اصلاح کے متعلق خط و کتابت کرتا رہوں گا ورنہ کام کرتا رہوں گا بیکار نہ رہوں گا اسپر حضرت اقدس نے فرمایا کہ من بہت اُسکے ساتھ پیدا کرنا نہ وہی ہے جس سے اصلاح کا تحقق ہے نہ کہ مجھ سے یہ سُکر وہ صاحبِ پیر خاں موش ہو گئے۔ جواب کا تھوڑی دیر انتظار کر کے پھر انکو مجلس سے اٹھ دیا اور فرمایا کہ جب تک قیام کا کوئی معقول فائدہ نہ بتاؤ گے میں قیام کی اجازت نہ دوں گا۔ پہلے اسکا معقول جواب لاؤ۔ ان کے چپ جانے بعد کسی نے عرض کیا کہ گریہاں کے قیام کا مقصود من بہت بالطریق بتاتے تو غالباً معقول جواب ہو جاتا۔ اسپر فرمایا کہ جانیے آپ یہ جواب سکھ دیجئے پھر دیکھئے کہ اسپر بھی میں کیا سوال کرتا ہوں پھر فرمایا جی صاف بات یہ ہے کہ میری مرض ان سب احتیاطوں سے حفاظت دین ہے۔ اگر میں دیکھتا ہوں کہ کسی بات کا بعید واسطوں سے بھی امت کے دین پر بُرا اثر پڑتا ہے تو میں اُسکی روک تھام کرتا ہوں۔ اب اسکو چاہئے کوئی سختی کہے یا نرمی۔ میں فخر سے نہیں کہتا۔ جہاں نرمی ہو رہی ہے وہاں کے لوگوں کو بھی دیکھ لیجئے اور یہاں کے لوگوں کو بھی دیکھ لیجئے۔ کوٹ پیٹ کے ٹھیک بنادیا الحمد للہ۔ ایک شخص تو کپڑے کو پیٹ پیٹ کے دھو رہا ہے اور ایک بیٹھا عباں سے مل رہا ہے۔ کوئی کہے کہ ایسے

دھوا دھو دھو دھو کیوں پیٹ رہا ہے۔ اسکا جواب یہی ہے کہ جب یہ کپڑے سوکھ جاویں تب دونوں کو ملا لیں
 کونسا کپڑا زیادہ صاف ہوا۔ اسوقت معلوم ہو جائیگا کہ کونسا پیٹنا اچھا ہے یا کہ محض ملنا دلنا۔ الحمد للہ
 یہاں کے جو اطفال ہیں یعنی محض ابتدائی ان میں جو دولت سجدہ کی اور نیک نیتی کی ہے وہ اور جگہ کے بعض
 مشائخ کو بھی حاصل نہیں۔ یوں کوئی دیکھ ہی نہیں وہ اور بات ہے۔ اور یہ میرا کمال نہیں۔ اللہ تعالیٰ
 کا فضل اور انبیاؤں کی نیک نیتی ہے۔ میری تو بس ایسی مثال ہے جیسے مرغی کے نیچے بٹ کے نڈے رکھ
 دیئے جاویں تو وہ بٹ کے نیچے نکلتی گی جو سمندر میں بھی تیرتے ہوئے چلے جائیں گے اور اناں جان کنارے
 ہی پر کھڑی تکتی رہے گی کہ ارے یہ میرا بچہ کہاں چلا جا رہا ہے۔ یہ طرح گو میں ناقص ہوں مگر میرے اکثر
 متدین اپنی خوبی استعداد سے صاحب کمال ہو جاتے ہیں اور یہ سب اللہ کی طرف سے ہے کہ جنکی استعداد
 قوی ہے انہیں کو میرے یہاں بھیج دیتے ہیں۔ لیکن عادت ایسی ہے کہ مال جب ہی حاصل ہوتا ہے جب
 کسی کی تربیت میں رہے خواہ وہ مرنی ناقص ہی ہو۔ یہ مرنا جو کمال ہوتا ہے تو اس مرنی ناقص ہی کی بدولت
 نہ مرنی تکلیف کوئی کوچ کے نور شیرہ بھجھ کے ٹھیک کرتا نہ شرابا ٹھیک بنتا۔

مرنی کو چاہتا تو مرنا ٹھیک ہو جاتا ہے۔ جی میں ناقص ہی ہوں اللہ تعالیٰ ایمان پر فخر کرے۔ مگر میری
 نیت یہی ہے کہ اللہ تعالیٰ سب کی اصلاح کرے اور سب سیدھے راستہ پر چلنے لگیں اور میں گونا گویا
 ہوں لیکن الحمد للہ ناڑی نہیں ہوں جو چیز مجھے آتی ہے اسکا کیوں انکار کروں۔ مجھے تکاف آتا نہیں۔
 تھا نہ بھون کا ہوں۔ اودھ کا نہیں ہوں۔ مشہور ہے کہ لکھنویں دو شخص کچھ دین گھر پرے۔ اب دونوں ایک
 دوسرے سے کہہ رہے ہیں کہ قبل آپ اٹھتے۔ میری تو یہ رائے ہے کہ جس میں بھی ہمت ہو وہ خود کھڑا ہو جائے
 بلکہ دوسرے کو بھی پکڑ کر کھڑا کر دے۔ ایسی بات ہوتی بات کیوں کہے کہ قبل آپ اٹھتے نہیں قبل آپ اٹھتے
 اس مفوظ کے بعد جب مجلس برخاست ہو گئی تو احقر سے فرمایا کہ بعض مرتبہ جوش میں شیخی کیسی باتیں منہ
 سے نکل جاتی ہیں اللہ تعالیٰ معاف فرمائے اور اگر نیت میں کوئی خرابی ہو تو اسکو دور فرمائے۔

ملفوظات۔ ایک طاسب نے بذریعہ تحریک پر ایک مرض باطنی عرض کیا جسکا خلاصہ یہ تھا کہ جب تنہا کھانا
 کھاتا ہوں تو کوئی مقوی حلوہ بھی دسترخوان پر ہوتا ہے لیکن جب کوئی مہمان کھانے میں شریک ہوتا ہے
 تو سادہ کھانا ہوتا ہے تاکہ خرقہ بھی زیادہ نہ ہو اور اپنی خاص مقوی خوراک میں کوئی دوسرا شریک نہ ہو حضرت
 قدس نے مجلس میں بڑا اظہار نامہ ذکر فرمایا کہ اتنا ایک عجیب سوال مجھ سے کیا گیا ہے اور اسکا جواب بھی میں نے

عجیب دیکھتے ہیں حضرت اقدس نے وہ سوال اور پنا جواب پڑھ کر سنایا۔ اس جواب با صواب و لا جواب کو سنکر حاضرین مجلس عیش عیش کرنے لگے۔ وہ سوال و جواب یہ ہے۔

حال۔ السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ حضور والا۔ میرے یہاں گر کوئی مہمان آتا ہے تو میں سادہ اور معمولی کھانا مہمان کے ساتھ کھاتا ہوں اور اگر مہمان نہیں ہوتا تو معمول کے علاوہ کچھ ایسی غذا بھی کھاتا ہوں جس سے قوت حاصل ہو مثلاً دودھ یا حلوہ وغیرہ۔ مہمان کی موجودگی میں اس غیر معمولی اور مقوی غذا کو اس خیال سے ملتی کر دیتا ہوں کہ مہمان کے ساتھ نہ کھانا خصوصاً رشتہ دار کے ساتھ تو مہمان کی شکایت کا باعث ہوگا اور مہمان کی شرکت سے اس غیر معمولی اور مقوی غذا میں یا تو میری حق تلفی ہوگی، اگر کمیت میں اضافہ نہ کیا جاوے ورنہ خرچہ میں زیادتی ہوگی جس کا تحمل طبیعت کو نہیں ہوتا حضور والا، اگر یہ حرص یا کوئی مرض ہو تو درخواست ہے کہ علاج تجویز فرمایا جائے اور اگر یہ جی اور غیر اختیاری ضعف ہے جسکی وجہ سے خود پر مجھ کو بہت نفرت اور ندامت ہے تو قضا سے جی کی رعایت میں کوئی گناہ تو نہیں یا مخالفت نفس اور اس معمول کا ترک ضروری ہے۔ حضور و صلی کی ہدایت کا محتاج ہوں۔ فقط تحقیق۔ ہم جیسوں کیلئے معصیت سے بچنا ہی بڑی دوست ہے نہ کہ مقامات عالیہ و غایہ کا قصد اور اسکے موافق کی تحقیق۔

آرزوی خواہ و لیک اندر نہ خواہ برستابد وہ ایک برگ گاہ

پھر حضرت اقدس نے فرمایا کہ لیجئے میں نے کچھ طوطی بھی پیا اور یہ بھی ظاہر کر دیا کہ یہ دو انکی حالت بہت وہ بہت ہی پست ہے۔ گویا انکو مہدیت کی تعلیم بھی دیدی جو ایک بڑا مقام ہے نفس بے فضلہ اس خوب میں سارے پہلوؤں کی رعایت ہوگئی یہ محض اللہ تعالیٰ کا فضل ہے اور اتنا آسان سسوک حضرت عیسیٰ صاحب ہی کا ہے۔ بات یہ ہے کہ میں چونکہ خود ضعیف ہوں اسکے میں دوسروں کو بھی سہل بات بتاتا ہوں تاکہ اسیہ سہولت کے ساتھ مل ہو سکے اور جس سے نہ صلوے میں فرق آئے نہ صلوہ میں نہ غلوہ میں۔ کچھ مزاح فرمایا کہ جس پر کمرے تو کم بہت کو کمرے لیکن ناڑی کو نہ کمرے کسی واقف کو کمرے آئے۔

پھر غالباً اسی سلسلہ میں فرمایا کہ لوگ عقل عقل ہر جگہ لئے پھرتے ہیں حالانکہ اگر عقل کا تبار کی جادو تو وہ ہر جگہ سخت فتویٰ دے چنانچہ اللہ تعالیٰ کا بھی، شادی۔ و لیس حکم فی کثیر من الامر لغتم۔ یعنی

اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تمہاری اکثر باتیں مانتے تو تم سخت مشقت میں پڑ جاتے۔

آزمو دم عقل دور اندیش را بعد ازین دیوانہ سازم خویش را
اور حضرت اقدس کے اس آسان سوک پر اچھ کو اپنا یہ شعر یاد آتا ہے۔

اتنا کیا ہے آپ نے آسان طریق کو کہہ سکتے ہیں کہ راہ کو مستنزل بنادیا

ملفوظ اپنی جماعت کے ایک متوفی بزرگ کی سوتیلی صاحبہ ادی صاحبہ مدظلہا آپ ایک خدمت کے ہمراہ

حضرت اقدس کی خدمت میں کسی معاملہ کیسے دعا کیے تھے نہ بھون تشریف مائیں لیکن اُنکے ہمراہی نے اُنکو گھر میں نہ لے کر جارت چاہی اور شاہ صاحب کی بیٹی ہونے کا رشتہ قائم کر کے عار کی وہ شاہ صاحب

کی سوتیلی بیٹی تھیں حقیقی بیٹی نہ تھیں۔ حضرت اقدس کو جب اس عنون سے اطلاع ہوئی کہ حضرت شاہ صاحب

کی بیٹی تشریف لائی ہیں تو حضرت پر اسکا خاص اثر ہوا در بہت اہتمام کیساتھ گھر میں کور قہ لکھا کہ یہ

ایک بڑے بزرگ کی صاحبہ ادی ہیں انکو گھر میں کرم کی ساتھیوں کے ساتھ لے جائے اور اسکا خاص خیال رکھا جائے

کہ انکو کسی قسم کی تکلیف نہ ہو۔ اور یہ بھی تحریر فرمایا کہ میں نے اپنی نماز پڑھتے ہی جاکر اس کے بعد متوفی بیٹی

ہونے کا حال معلوم ہوا تو فرمایا کہ ان دونوں رشتوں میں بہت تفاوت ہے۔ ہمراہ آئیوں لے صاحب کو بیٹی

نہ لےنا چاہیے بلکہ نہ مانے کہ یہ کردین چاہئے تھا کہ سوتیلی بیٹی ہیں۔ لوگوں کو اس کا احساس نہیں

کہ اس تفاوت سے اثر میں زمین آسمان کا تفاوت ہو جاتا ہے چنانچہ پیسے سے میرا رشتہ

خیال تھا کہ تہ کی نماز کے بعد ہی جاکر اور اب اس عزم میں ترمیم ہو گئی کہ یہ دریافت کیا کہ اگر جب یہی کوئی روز

تو ابھی آؤں در نہ ڈاک نکھنے کے بعد لکھا۔ چونکہ انکو دوسری بی بی ریل گاڑی سے واپس جانا تھا اسے

حضرت اقدس سے طوائف نے پر گھ تشریف کیے۔ واپسی پر فرمایا کہ بزرگ کاٹ پر کافی اثر

معلوم ہوتا ہے ورنہ میں اس پر اس بات سے استدعاں کیا کہ انہوں نے صرف دعا کی درخواست کی

کسی تعویذ یا دخیفہ کی فرمائش نہیں کی۔ اسی طرح جب میں کاندھل حضرت مولانا شاہ ظفر حسین صاحب

کاندھلوی کی صاحبہ ادی صاحبہ کی جو بہت معتمد ہیں بزرگی کی روتیں سنکر ان سے ملنے گیا تو میں نے

پیشہ سے اپنے ذہن میں اُنکی بزرگی کا یہ معیار قائم کر لیا تھا کہ اگر انہوں نے مجھ کو انکسری کی باتیں کہیں

تو میں سمجھوں گا کہ وہ واقعی بزرگ ہیں ورنہ مولانا کا اثر ہے اور اگر کچھ دعویٰ کی سی باتیں کہیں تو سمجھوں گا

کہ مولانا کا کوئی خاص اثر نہیں جیتے ورنہ میں ہوتی ہوں کہ در نماز روزہ کسی نے کیا اور اپنے کو بزرگ سمجھیں

وہی بی بی بھی ہیں جن پر ایک بی بی ہیں انھیں اب بن کا انتقال ہو گیا۔ تہ تو سے مخفیت فرماتے ہیں کہ اگر کوئی
تھیں کہ اسے مجھ جیسی نمازی اور پارسا ایسے بے نمازی اور فاسق و فاجر کے نکاح میں آئے۔ اس کے ثبوت
آزاد تھے۔ مگر مولانا کی حد جزا دی اس معیار پر پوری آتیں۔

ملفوظات۔ ایک صاحب نے جو عرصہ دراز سے حضرت کے خادم ہیں عرصہ تک کوئی خط و کتابت یا
آمد و رفت اپنی اصلاح کے متعلق نہ رکھی۔ بہت دن بعد کچھ ہوش آیا تو دس یا بیس روپے کا منی آرڈر
حضرت اقدس کی خدمت میں بھیجا۔ حضرت اقدس نے زجر منی آرڈر واپس فرمادیا کہ کیا رشوت دیکر
راضی کرنا چاہتے ہو۔ پھر ایک عرصہ دراز کی خاموشی کے بعد غائب یہ سمجھ کر کہ اب شاید بھول گئے ہوں
دوبارہ دس یا بیس روپے بھیجے۔ حضرت اقدس نے پھر واپس فرمادئے۔ اب پھر تقریباً سال بھر
کے بعد ان کا خط آیا جس کے ہر جزد کا حضرت نے اکھٹا اکھٹا ہی جواب دیا۔ مثلاً انہوں نے خیریت مزاج
پوچھی تو تحریر فرمایا کہ تم کو کیا غرض۔ انہوں نے لکھا کہ معمولات بفضلہ دہ ہو جاتے ہیں۔ کا یہ جواب تحریر فرمایا
کہ بعد ان معمولات کے ست نا بھی ہے انہوں نے لکھا کہ گھر میں سب بفضلہ خیریت کو ہیں تو حضرت نے تحریر فرمایا
کہ خوشی کی بات ہے تاکہ اطمینان سے سوتا سکو اور اس کے اس لکھنے پر کہ آٹ کل سفر نامہ سہارنپور لکھو و
ماہور کا مطالعہ کرنا ہوں بفضلہ بہت کچھ نفع باطنی محسوس ہو رہا ہے یہ تحریر فرمایا کہ باطن ہی خراب
ہو گیا ہے کہ ظلم کی ظلمت محسوس نہیں ہوتی۔ آخر میں انہوں نے مطالعہ سفر نامہ کا یہ بھی فائدہ لکھا کہ
معمولات میں بھی اضافہ کی بہت پیدا ہو گئی ہے اس پر بھی حضرت نے تنبیہا یہ پیرایہ اعتراض تحریر فرمایا
کہ بڑے فائدے کی چیز ہے اس بہت سے بہت کام نکلتے ہیں ان میں سے ظلم بھی ہے۔ ا۔

اس ظلم کے لفظ پر اعتراض کیا کہ کہیں وہ اور کوئی خاص ظلم نہ سمجھ جائیں جس کا محل محتمل ایک خاص
واقعہ ہو بھی چکا تھا۔ اس پر حضرت اقدس نے فرمایا کہ اگر یہ سمجھنے کے تو چور کی ڈاڑھی میں تنکا ہوگا اچھا ہے
سمجھیں اور گھر بھر سے پوچھیں گے تو میں لکھوں گا کہ کیا تعلق اصلاح قائم کر کے بعد اپنی اصلاح سے
وہ پہلی تنبیہات تو بسلسلہ بدیہ سمجھنے کے کیسی تھیں ان پر خاموشی ظلم نہیں ہے۔ پھر فرمایا کہ ظلم کی تعریف
یہ ہے۔ دفع الشی فی غیر محل۔ کسی کام کو بے موقع کرنا ظلم ہے۔ اسی وجہ سے قرآن مجید میں گناہوں کیسے
یہ فرمایا گیا ہے۔ ظمتم انفسکم۔ دیکھئے اپنے ساتھ کوئی ظلم تھوڑا ہی کیا کرتا ہے۔ یہاں ظلم کے معنی ناکرہنی
کام ہی کے ہیں۔ تو حقیقت یہ ہے ظلم کی اس میں انی یہ حرکت اور غفلت بھی داخل ہے۔ الفاظ کو صحیح معنی پر

محمول کر نیسے بہت جگہ قرآن مجید میں مجاز وغیرہ کی بھی ضرورت نہیں رہتی مثلاً۔ وکمر او کمر اللہ۔ میں
مکرم قبیح کی نسبت حق تعالیٰ کی طرف نہیں لازم آتی جسکے لئے تاویل کی ضرورت ہو کیونکہ مکرم و رکید کی حقیقت
مولانا محمد یعقوب صاحب رحمۃ اللہ علیہ یہاں یہ فرماتے تھے کہ مکرم رکید کہتے ہیں تدریس خفی کو اور تدریس خفی
کبھی محمود بھی ہوتی ہے کبھی مذموم بھی۔ نہ کسی مجاز کی ضرورت نہ توجیہ کی ضرورت۔

اسی اصل کی ایک فرع یہ ہے کہ۔ لا ان۔ ویار اللہ لا خوف علیہم و لا ہم یخفون کے متعلق یہ اشکال ہوتا ہے
کہ اولیاء اللہ تو اکثر بہت خائف اور مخزون رہتے ہیں اس اشکال کا جواب بھی اسی اصل پر حضرت مولانا
محمد قاسم صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے یہ دیا ہے کہ نہ تعاقب نے لا خوف ہم یا ما خوف ہم نہیں فرمایا بلکہ لا خوف
علیہم فرمایا ہے یعنی ان پر آخرت میں خوف واقع نہیں ہوگا یہ نہیں کہ ان میں خوف نہیں خدا صمد اس وقت یہ
کا یہ ہے کہ انہیں خوف ہے نہ خوف نہیں اسی طرح ذلک الکتاب لاریب فیہ پر جو اشکال ہوتا ہے کہ
قرآن مجید میں تو بہت لوگوں کو شک ہے یہاں یہ کیوں فرمایا گیا کہ اس کتاب میں کوئی شک نہیں اسکی توجیہ
بھی مولانا نے اسی اصل پر یہ فرمائی کہ وہ شک اس کتاب میں نہیں ہے بلکہ جن کو شک ہے خود انہیں
خباثت ہے درحقیقت انکے فہم میں کھوٹ ہے اس کتاب میں کوئی کھوٹ نہیں یہ تو حضرت
مولانا کی تحقیق ہے اور مجھ کو اسکی ایک مثال مل گئی جس سے مولانا کا مقصود اور واضح ہوگا وہ مثال
یہ ہے کہ برفان اصفرد لے کر جو سب چیزیں زرد ہی زرد نظر آتی ہیں تو اسکی آنکھوں میں زردی ہوتی ہے
نہ کہ ان چیزوں میں جب وہ کسی چیز کو دیکھ کر یہ کہتا ہے کہ اس میں زردی ہے تو اس سے یہ کہا جاتا ہے
کہ لامفرقہ فیہ کہ اس چیز میں زردی نہیں ہے تیری آنکھوں میں ہے اسی طرح درحقیقت قرآن میں
کوئی شک نہیں ہے اور جو ہمیں شک کرتا ہے اسکے فہم کا قصور ہے۔ مولانا یوں فرمایا کرتے تھے
کہ قرآن مجید میں جہاں کوئی شبہ ہو وہیں ایک لفظ ایسا ہے جس میں اس شبہ کا جواب ہے۔ جیسے
تکوین نظم میں جہاں بچو ڈنک کا درخت ہوتا ہے اسی کی جڑ میں ایک ورد درخت نکلتا ہے جو اسکا
علاج ہے اور اسی کے پاس ہوتا ہے۔ اسی طرح چونکہ ہم ثقیل ہوتا ہے اسلئے اسی موسم میں جامن
بھی ہوتی ہے جو اسکی مصلح ہے اور خود جامن میں بھی جو ایک نفل ہے اسکا آم میں علاج ہے غرض
آم کی مصلح جامن ہے اور جامن کا مصلح آم ہے۔ چنانچہ اس آیت پر بھی ایک اشکال مشہور ہے۔
من یجعل اللہ للکفرین علی المؤمنین سبیلاً۔ یعنی مؤمنین پر کافروں کا ہرگز غلبہ نہ ہوگا۔ ہاں انکو مؤمنین پر

کافروں کا غلبہ بہت جگہ مشاہد ہے اس اشکال کا بھی جواب وہیں کے وہیں موجود ہے چنانچہ جس سلسلہ میں یہ ارشاد فرمایا گیا ہے وہ یہ ہے فَاللّٰهُ يَكْمِلُ لَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ تو سکا مطلب یہ ہوا کہ قیامت میں کفار اور مومنین کے درمیان جو فیصلہ کیا جائیگا اس فیصلہ میں مومنین پر کافروں کا غلبہ نہ ہونے کی پوری آیت اگر پڑھی جاوے تو وہیں اس اشکال کا جواب بھی موجود ہے اسی کو غیر محقق کا قرآن مجید سے استدلال سراسر بے محل اور مضرب ہوگا چنانچہ قیامہ پر مہر میں حضرت مولانا گنگوہیؒ نے ایک واقعہ میں طلاق کے متعلق کوئی فتویٰ دیا تھا کسی عورت نے قرآن شریف کا ترجمہ پڑھ کر اس کے خلاف یہ فتویٰ دیدیا کہ قرآن میں یہ لکھا ہے حکیم ضیاء الدین صاحب رحمۃ اللہ علیہ سے کسی نے بیان کیا فرمایا کہ وہ کیا جانے مسئلہ چھوڑ کہیں کی کہہ داسے کہ گزر زبان درازی کرے گی تو ناک چوٹی کاٹ دی جائیگی۔

ملفوظات ایک سلسلہ کلام میں فرمایا کہ محض علم درسی سے کیا ہوتا ہے۔ حضرت مولانا رومی فرماتے ہیں ۵
اں طرف کہ عشق می افروزد درد بوضیفہ شافعی در سے نکرد

مجھے ایک بار شبہ ہوا کہ حضرت امام ابو حنیفہؒ حضرت امام شافعیؒ بلکہ سب مجتہدین عارف بھی تھے چنانچہ شیخ اکبر رحمۃ اللہ علیہ جو بہت بڑے عارف ہیں انہوں نے فرمایا ہے کہ مجتہدین علم کا حشر انبیاء کیسا تھا ہوگا تو امت محمدیہ میں سب سے بڑا طبقہ مجتہدین ہی کا ہے اس لئے مجھے مولانا کے اس شعر پر شبہ ہوا۔ مثنوی شریف میرے پاس رکھی رہتی ہے جسکو کبھی کبھی دیکھت رہتا ہوں گو میں نے ساری کتابیں اپنی ملک سے جدا کر دی ہیں مگر چند کے جن میں مثنوی شریف بھی ہے مثنوی میں نے اپنی ملک سے جدا نہیں کیا حضرت حاجی صاحب کو بھی مثنوی کا بہت شوق تھا۔ یہ ایسا تو مجھ کو نہیں لیکن ایسا ضرور ہے جیسا حضرت شیخ سعدی علیہ الرحمۃ کی ایک حکایت مشہور ہے کہ کوئی عاشق اپنے محبوب کے عشق میں کوٹھے پر سے گر پڑا تھا وہاں لوگ جمع تھے آپ نے پوچھا تو یہ واقعہ معلوم ہوا آپ بھی زمین پر دو سیڑھی چڑھ کر کوٹھ پر سے اتر کر کہا کہ عشق سعدی تابز انو تو ہمارا عشق مثنوی شریف کیسا تھا زانو تک ہے حضرت حاجی صاحب کو کامل عشق تھا ہلکوناقص ہے غرض اس شبہ کے بعد میں ایک روز مثنوی دیکھ رہا تھا کہ اتفاقاً وہی مقام کل آیا جہاں یہ شعر ہے اُس کے نیچے میرے ہی ہاتھ کا پمفل سے لکھا ہوا تھا اے علماء ظاہری۔ بس اس سے وہ میرا شبہ جاتا رہا کیونکہ یہاں مراد ابو حنیفہ اور شافعی سے علماء ظاہری ہیں نہ کہ وہ خود حضرات جیسے بعض اشعار میں جیسے حاتم سے مراد خود حاتم نہیں ہوتا بلکہ سنی مراد ہوتا ہے یہ تفسیر کبھی

میرے ہی ذہن میں آئی ہوگی اسوقت نگہ یا پھر بھول گیا غرض بجائے اسکے کہ علوم و سبب میں کمال حاصل کرنیکی فکر میں رہے اللہ تعالیٰ کے ساتھ تحقق محبت بڑھا دے جو ان کمالات کو بڑھاتا ہے وہ ضابطہ سے نجات حاصل کرنا چاہتا ہے اور نجات ہوتی ہے رابطہ سے اسی کی کوشش کرے اور اسی کو مانگے ہم جہاں ہی بد عمل ہی مگر اس حال میں بھی ہمیں خدا سے مانگنا چاہئے کیونکہ ہم چاہے جیسے بد عمل ہوں شیطان سے تو زیادہ بد حال نہیں آئے باوجود اس درجہ بد حال ہونیکے بھی اللہ تعالیٰ سے مانگے تو ہم کو بھی نہ مانگیں ہم تو احمد للہ مؤمن ہیں چاہے ایمان ضعیف ہی ہو جو ولایت عامہ کیلئے بھی کافی ہے چنانچہ ارشاد ہے۔ اللہ و الذین آمنوا یخرجہم من الظلمات لی نور دیکھئے اسمیں قید عموا الصلوات کی بھی نہیں ہے۔ البتہ دوسری آیت میں ولایت خاصہ کا ذکر ہے ان اولیاء اللہ لا خوف علیہم و انہم یشعرون الذین آمنوا و کانوا یشعرون اس ولایت میں تقویٰ کی بھی ضرورت ہے۔ اور یوں تو اللہ تعالیٰ کی کئی رحمت کفار پر بھی ہے یہاں تک کہ کئی حفاظت کیلئے ملائکہ متعین ہیں۔ لیکن اسکو وہ بت نہیں کہتے اور یہ رحمت صرف کفار کی ساتھ یہاں دنیا میں ہے باقی وہاں آخرت میں نہیں ہوگی۔ دنیا میں اس رحمت کے عام دور آخرت میں خاص ہونے پر استطراداً ایک منظرہ یاد آئے جو شیطان نے ایک بڑے عارف سے یعنی غالباً حضرت عبداللہ بن سہل سے کیا تھا اور انکو اس منظرہ میں شیطان نے ساکت کر دیا تھا اس بناء پر حضرت عبداللہ نے یہ وصیت فرمادی ہے کہ شیطان سے کبھی کوئی منظرہ نہ کرے و آخر یہ ہے کہ شیطان نے حضرت عبداللہ سے کہا کہ آپ کیا لعنت لعنت میرے دپر کیا کرتے ہیں خبر بھی ہے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ ورحمتی وسعت کل شیء اور میں بھی شی میں داخل ہوں اللہ تعالیٰ کی رحمت کافی وسیع ہے کہ وہ مجھ پر بھی ہوگی آپ کیا لعنت لعنت لے پھرتے ہیں حضرت عبداللہ نے جواب دیا ہاں خبر ہے رحمت تو وسیع ہے لیکن اسمیں قید بھی ہے۔ فسألبہا للذین یشعرون اس پر اسنے کہا کہ جناب قید آپ کی رحمت ہو لہ تعالیٰ کی رحمت نہیں اللہ تعالیٰ مقید نہیں اس پر حضرت عبداللہ بن سہل چپے گم اور کوئی جواب نہیں دیا۔ کہ جب جواب تو تھا تو مجھ کا کارہ تک نے دیا ہے جس کو عرض کرونگا مگر انہوں نے بجائے اس کو جواب دینے کے اہل طبع کو یہ وصیت کی کہ کبھی شیطان سے منظرہ نہ کرے حضرت عبداللہ بن سہل سے جو جواب نہ بن پڑا اسکی وجہ یہ معلوم ہوتی ہے کہ شیطان نے اپنے ذہن میں تصرف کیا کیونکہ وہ بڑا صاحب تصرف ہے اسی طرح حضورؐ نے بھی یہیہ فرمایا ہے کہ درجہ جہاں کا سامنا ہو جائے تو اس سے

مناظرہ نہ کریں بہت لوگ اس سے مناظرہ کرنے جاویں گے اور اسکے مقتقد ہو جاویں گے اسکا راز
حضرت مولانا رشید احمد صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے بیان فرمایا ہے جو کہیں گو منقول دیکھا نہیں لیکن جی
کو لگتا ہے یہ مولانا کا کشف ہے جو حجتہ تو نہیں لیکن چونکہ نصوص میں یہ مسکوت عنہ ہے اسلئے اگر اُنکے
جی کو لگے جنکو مولانا سے محبت و عقیدت ہے تو اسکا پکڑ مضائقہ بھی نہیں مولانا فرماتے تھے کہ اُسکی حالت
مجدوبوں کی سی ہوگی اسکے قول کی لوگ تاویل کریں گے یہاں تک کہ دعویٰ خدائی کی بھی تاویل کریں گے
اسی واسطے مجذوبوں سے زیادہ تعلق رکھنا نہ چاہئے گو اُن میں اگر آثار قبول پائے جاویں
انپر اعتراض بھی نہ کرے لیکن اُن سے زیادہ اختلاط بھی نہ کرے اسی طرح اہل باطل سے مناظرہ بھی
نہ چاہئے کیونکہ مناظرہ میں اُسے تبس ہوتا ہے اور تبس سے اثر ہو جاتا ہے ایک بزرگ کا یہاں تک
ارشاد ہے کہ اہل باطل کے شبہات کا عوام میں ظاہر کرنا بھی مضر ہے گو ساتھ ہی انکار دہی کر دیا جائے
کیونکہ عوام کے ذہن پہلے سے خالی ہیں خود نقل کرنا اُسکے ذہن میں خواہ مخواہ شبہات کا ڈالنا ہے پھر چاہے
وہ زائل ہی کر دیتے جائیں کیونکہ اس صورت میں یہ بھی تو احتمال ہے کہ وہ شبہات پیدا ہو جائیں گے بعد
پھر باوجود انکار دکر دینے کے زائل ہی نہ ہوں۔ اسی لئے مجھے اسوقت شیطان کے اس مناظرہ کو نقل
کرتے ہوئے ڈر بھی محسوس ہوا لیکن خیر یہاں کوئی ایسا نہیں ہے جسکو شبہ پڑ جائے بالخصوص جبکہ
اللہ تعالیٰ نے اُسکا جواب بھی میرے ذہن میں القاء فرما دیا ہے اُسکو ذرا توجہ سے سنئے البتہ اُسکے
سمجھنے کیلئے درسیات کی ضرورت ہے درسیات بھی اللہ تعالیٰ کی بڑی رحمت ہیں۔ علماء کے قلوب
میں یہ اللہ تعالیٰ کی اہام فرمائی ہوئی ہیں۔ یہاں تک کہ فلسفہ اور منطق بھی جو داخل درس ہیں بھی
بڑے کام کی چیزیں گو یہ مبادی میں مقاصد نہیں لیکن چونکہ مقاصد کی تحصیل ان پر مبنی ہے اسلئے
یہ بھی ضروری ہیں گو مقاصد کے درجہ کو نہیں پہنچتے مقاصد تو بہت عالی ہیں اگر علم کلام میں اور
منطق میں بہارت ہو تو قرآن و حدیث اور فقہ کے سمجھنے میں بہت سہولت ہو جاتی ہے غرض جو
یہ چیزیں درس میں داخل ہیں یہ بڑے کام کی ہیں چنانچہ انہیں کی بدولت یہ اشکال بھی حل ہوا۔
جسکی تقریر یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی صفات کے جن میں رحمت بھی ہے وہ تعلق ہیں۔ ایک تعلق
نق تعالیٰ کی ساتھ اور وہ تعلق اتصاف کا ہے یعنی اس صفت کے ساتھ اللہ تعالیٰ کا متصف ہونا
اور ایک تعلق مخلوق کی ساتھ ہے اور وہ تعلق تصنیف کا ہے یعنی مخلوق میں اُس صفت کا اثر ایجاد کا ہونا۔

تو تعلق انصاف کا ہے وہ تو غیر مقید ہے یعنی اسمیں عموم اور اطلاق ہے یعنی وہ رحمت فی نفسہ غیر محدود ہے لیکن جو درجہ مخلوق کیساتھ تعلق کا ہے وہ مقید ہے یعنی کسی پر رحمت فرماتے ہیں کسی پر نہیں جیسے آفتاب خود اپنی صفت نور میں تو مقید نہیں لیکن جب اس کا نور زمین پر فائز ہوتا ہے تو وہاں چونکہ حجابات بھی موجود ہیں اسلئے وہاں قیود بھی ہیں تو یہ قیود اوجھڑ نہیں ہے ادھر ہے خلاصہ یہ کہ حق تعالیٰ اپنی صفت رحمت میں بالکل مقید نہیں لیکن جب اس صفت کا تعلق مخلوق سے ہوتا ہے تو چونکہ اس کا مدار خاص اسباب کی ساتھ مشیت پر ہے اسلئے اس سوچتے صفت متعلق ہوتی ہو تو اس قیہ کیساتھ کہ جواب تقویٰ پر آتی ہے تو آخرت میں تمت ہوتی ہو اور جواب تقویٰ میں آتی نہیں ہوتی یہ جواب بھی لہا سال کے بعد ہی سمجھ میں آیا اور غالباً میں اس وقت امرت سر میں تھا۔ جب میں لاہور دانت بنوانے گیا تو امرت سر بھی جانا ہوا تھا اور چونکہ وہاں صرف ایک دن رہنا تھا اسلئے وہاں میں نے مٹے واونکی کوئی روک تھام نہیں کی احباب نے اس کا انتظام بھی کرنا چاہا مگر میں نے روک دیا کہ اسمیں لوگوں کی دشمنی ہوگی۔ برخلاف اسکے لاہور میں پہرہ جو کی کا انتظام کیا گیا۔ کیونکہ وہ بڑا شہر تھا اور دانت بنوانے کیسے رکھی دن رہنا تھا اگر ایسا نہ کیا جاتا تو ہر وقت ہجوم رہتا اور جس کام کیسے جانا ہوتا تھا اس میں خلل پڑتا۔ بعض لاہور والوں نے بڑا بھی مانا یہاں تک کہ لوگ اخباروں میں بھی اسکی شکایت چھاپنے کو تھوخر من پنجاب میں میں ایک مسئلہ مختلف فیہ ہو گیا لاہور والے تو سمجھے کہ بڑا بخل ہے اور امرت سر والے سمجھے کہ بڑا خلق ہے یاد پڑنا ہے کہ امرت سر میں میں نے یہ جواب دیا تھا وہاں اس وقت علماء کا مجمع تھا سب نے بہت پسند کیا اور یہ فیض بھی خود عبداللہ بن سہل ہی کا تھا کیونکہ مجھے اولیاء اللہ سے محبت ہے اور اولیاء اللہ سے جو محبت ہوتی ہے تو ان سے برکات حاصل ہوتے ہیں اگر حضرت عبداللہ سے مجھے محبت نہ ہوتی تو مجھے انکی طرف سے یہ اب دینے کی اتنی فکر نہ ہوتی میرے دل نے یہ گور نہ کیا کہ انکی طرف سے جواب نہ ہو کیونکہ وہ ایسے نہیں تھے کہ لا جواب ہو جائیں۔ اس ادب کی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے جواب ذہن میں ڈال دیا ادب بڑی برکت کی چیز ہے اور بے ادبی اس طریق میں سخت و بیل لاتی ہے۔ چنانچہ حسین بن منصور پر جو باتیں کوہ سیقت ادب کی وجہ سے اور گو وہ خوب تھے اسی لئے حضرت مولانا رومی رحمۃ اللہ علیہ انکی حمایت فرماتے ہیں۔ فرماتے ہیں ۵

چوں تسلیم در دست غدارے قتاد لجرم منصور بردارے فتاد

اور یہاں غدار سے مراد اہل فتویٰ نہیں ورنہ غداران ہوتا بلکہ خاص ایک وزیر ہے جس نے استفتاء کر کے
سنرا کا حکم نافذ کیا اسکا واقعہ تاریخ میں لکھا ہے کہ علقمی وزیر ان کا دشمن تھا۔ اُس نے خود سافہ
سوال کر کے فتویٰ حاصل کیا تھا اور اسی مغلوبیت کی وجہ سے حضرت مولانا گلوہیؒ فرماتے تھے کہ میں
اگر ہوتا تو کبھی فتویٰ منصور کے خلاف نہ ہونے دیتا، انا لحق کی یہ تاویل کرتا کہ اس سے مراد یہ ہے کہ
انا علی لحق یہ تو مولانا کی تاویل ہے اور میں نے ایک اور تاویل کی ہے وہ یہ کہ عقائد کا یہ مسلم مسئلہ ہے
کہ حقائق ان اشیاء ثابتہ تو انا لحق کے معنی یہ ہوئے کہ انا ثابتہ یعنی میں بھی منجملہ اشیاء کے ایک شیء ہوں
یعنی چونکہ حقائق اشیاء ثابت ہیں میرا وجود بھی حق یعنی ثابت اور مطابق واقع کے درموجود ہے۔ تو یہ
گویا سفسطائی کے مسلک کا رد ہے کیونکہ وہ لوگ اس عالم کو بالکل ایک عالم خیال سمجھتے ہیں اور سمجھتے
ہیں کہ واقع میں کچھ ہے ہی نہیں اور یہ جو کچھ ہم کو نظر آتا ہے یہ محض ہم اور خیال ہے اور یوں تو وہ وجود
والے بھی پہچانیں مگر اُس کے اور معنے ہیں وہ کہتے ہیں کہ جیسا اللہ تعالیٰ کا وجود ہے ویسا ہمارا وجود نہیں
ہے مگر جیسا بھی ہے وجود واقعی ہے بخلاف سفسطائی کے کہ وہ وجود کی واقعیت ہی کی نفی کرتا ہے
اُن ہی کے مقابلہ میں انا لحق نے اول مسئلہ عقائد کا اسی کو قرار دیا ہے اور ہونا بھی ایسا ہی چاہئے
وجہ یہ کہ سب کا اصل الاصول مسئلہ اثبات صانع ہے اور اُسکی دلیل کا مقدمہ یہی حقائق اشیاء کا
ثبوت ہے کیونکہ جب کوئی چیز ثابت ہی نہوگی تو وہ حق تعالیٰ کے وجود کی دلیل کیسے بن سکے گی۔
جب مصنوع نہ ہوگا تو صانع کے وجود کو کیت ثابت کیا جاوے گا پس ابن المنصور کے قول کا محل
یہ ہو سکتا ہے اور حق بایں معنی، احادیث میں مستعمل ہے چنانچہ وارد ہے البعث حق والوزن حق
یعنی یہ سب چیزیں ثابت ہیں اسی طرح انا لحق کے معنی یہ ہوئے کہ میرا وجود ثابت ہے۔ گویا یہ
تاویل ہی ہے مگر بعید نہیں اور اس تاویل میں علی کے مقدمہ ماننے کی بھی ضرورت نہیں۔ اور
اسی مغلوبیت کی وجہ سے حضرت شیخ عبدالغفور گلوہی رحمۃ اللہ علیہ کو سخت پابند سنت ہیں
اور اپنے خطوط میں اتباع شریعت کی بہت سختی سے تاکید فرماتے ہیں مگر حضرت منصور کے بچہ
خانی ہیں حضرت مولانا رومؒ دوسری جگہ فرماتے ہیں

گفت فرعونے انا لحق گشت پست گشت منصورے انا لحق گشت مست

لعنت اللہ ان انارادر قضا رحمت اللہ ان انارادر وفا

اور یہ علقمی وزیر جو انکا مخی الف تھا غالباً سلطنت کی مصالح کی بناء پر ہو گا کیونکہ یہ لوگ ذمی اثر ہوتے ہیں اور اہل سلطنت کو اہل اثر سے ہمیشہ اندیشہ رہتا ہے کہ اگر یہ کہیں بگڑ بیٹھے تو سب لوگ انہیں کا ساتھ دیں گے اسلئے ایسے بزرگوں کے عیب نکال نکال کے بادشاہوں کے سامنے پیش کرتے رہتے ہیں عجب نہیں علقمی بھی اس مذاق کا ہو بہر حال اکثر بزرگوں نے انکو معذور سمجھا ہے لیکن بعض کا خیال ہے کہ وہ مغلوبیت ضعف اختیار کے درجہ تک تھی سلب اختیار کے درجہ تک نہ تھی اسلئے واقع میں یہ کلمہ ناشی قلت ادب سے تھا اسلئے عقوبت میں مبتلا ہوئے اس موقع پر ایک اور مغلوب کا واقعہ یاد آگیا یعنی عالمگیر کے زمانہ میں حضرت سرمد کے ساتھ ایسا ہی ہوا ہے۔ جب حضرت سرمد کی بربنگی کی شکایت حضرت عالمگیر نے سنی تو یہہ نہیں کیا کہ سنی سنی با توں پر کوئی حکم دیدیتے بلکہ اول تو تحقیق کیا واسطے ایک میر کو مقرر کیا کیونکہ ہر کام بادشاہ خود تو کر سکتا نہیں اعتماد ہی سے سلطنت کا کام چلتا ہے اور جو معتمد ہوتے ہیں انہیں کے کام سپرد ہوتا ہے تو حضرت عالمگیر نے بھی حضرت سرمد علیہ الرحمۃ کی شکایات سننے کے بعد اپنے ایک معتمد امیر کو بھیجا کہ تم خود جا کر دیکھو اور تحقیق کر کے اصل حال سے مطلع کرو۔ جیسے اب بھی ایسے امور میں تحقیقاتی کمیٹی مقرر کی جاتی ہے جسے آج کل کی اصطلاح میں کمیشن کہتے ہیں۔ بعضوں نے تو حضرت سرمد کی شکایات پہنچائی تھیں بعضوں نے ان کی کرامات بھی نقل کی تھیں۔ اُس فرستادہ امیر نے اپنی تحقیقات ختم کر نیے بعد یہ شعر لکھ کر دربار شاہی میں بھیج دیا ۵

بر سرمد بر مہنہ کرامات تہمت است کشفی کہ ظاہر است از کشف عورت

آسپر عالمگیر نے حکم دیا کہ ان سے جا کر کہا جائے کہ تم جان کر کوتاہی کرتے ہو اتباع شریعت کرو اور کپڑا پہنو ورنہ سزا دی جائے گی جب یہ حکم شاہی حضرت سرمد کے پاس پہنچا تو انہوں نے یہ رباعی جواب میں لکھ کر بھیج دی ۵

آنکس کہ ترا تاج جہان بانی داد مارا ہمہ اسباب پریشانی داد
پوشاند لباس ہرگز عیب دید بے عیبیاں را لباس عریانی داد

رسالہ المبلغ جلد ۳ باب ۱۲ ماہ ذی الحجہ ۱۳۶۰ھ

اس جواب ہی سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ وہ خالی نہ تھے۔ ایسا جواب خالی باقیاء المعجزہ کا نہیں ہو سکتا
 خالی باقیاء المعجزہ کا ہو سکتا ہے اور اس اضطراری عریانی کی بھی ایک نظیر ہے۔ گویا یہی نظیر پیش کرنا
 یہ ہے تو گستاخی لیکن اسکا منشاء محض محبت اولیاء اللہ ہے کہ انکے حالات کی کوئی اصل نکال لی
 جاوے وہ یہ ہے کہ بنی اسرائیل کا حضرت موسیٰ علیہ السلام کی نسبت یہ خیال تھا کہ یہ جو ہماری طرح
 ننگے ہو کر نہیں نہاتے تو انکے بدن میں کوئی عیب ہے اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو
 اس امر سے اسطرح بری فرمایا کہ وہ یک دن ضوٹ میں ننگے نہا رہے تھے۔ کیونکہ ضوٹ میں ننگا ہو کر
 نہاتا جائز ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اُس پتھر کو جس پر حضرت موسیٰ علیہ السلام کے کپڑے رکھے ہوئے تھے
 حکم دیا کہ وہ کپڑے لیکر بھاگے چنانچہ وہ کپڑے لیکر بھاگا آپ غصہ میں آسکے پیچھے پیچھے دوڑے
 یہاں تک کہ پتھر ایسی جگہ جا کر ٹھیر گیا جہاں بنی اسرائیل جمع تھے کیونکہ اسکو بھی حکم تھا اور وہ حکم کا
 تابع تھا۔

خاک و باد و آب و آتش بندہ اند بامن و تو مردہ با حق زندہ اند

حضرت موسیٰ علیہ السلام تو غصہ میں بھرے ہوئے تھے آپ نے پتھر پر اپنا عصا مارا یہاں تک کہ
 حدیث شریف میں آیا ہے کہ اسپر نشان پڑ گیا اور غصہ میں اسطرح بھی خیال نہیں گیا کہ
 بنی اسرائیل کھڑے دیکھ رہے ہیں غرض سارے بنی اسرائیل کو اللہ تعالیٰ نے دکھ دیا کہ حضرت موسیٰ
 علیہ السلام کے جسم میں کوئی عیب نہیں۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں۔ فیراہ اللہ محاق الوار
 تو اللہ تعالیٰ نے ان مجذوبوں کی اس خاص حالت کی بھی اصل قائم فرمادی حضرت موسیٰ علیہ السلام کا
 یہ واقعہ مجذوبوں کے واقعہ سے مشابہ ہے کیونکہ یہ دونوں واقعے اضطراری ہیں۔ یجئے مجذوبوں کی
 عریانی کی بھی اصل میں نے تلاش کر لی۔ اسی لئے تو بعض غیر مقلد مجہد سے خفا ہیں چنانچہ ایک
 غیر مقلد نے مجھے یہ انگیز بھیجا تھا کہ تم شتر القرون کے اولیاء کے اقوال و افعال کی بھی تاویل
 اور حمایت کرتے ہو۔ میں کہتا ہوں کہ محض شتر القرون میں ہونیسے تو شتر ہونا لازم نہیں آتا۔
 بحر حال حضرت سرمدؒ نے حضرت علیؒ کو لکھ کر بھیجا کہ

آئیں کہ ترا تاج جہاں سبانی داد مارا ہمارا سبب پریشانی داد
 پوشاند لباس ہر کرا عیب دیدہ بے عیباں را لباس عریانی داد

لیکن جب تحقیقات کے بعد شریعت کا فتویٰ ہو گیا تو حضرت عالمگیرؒ نے شریعت پر عمل فرمایا اور دھڑا کر
حضرت سربراہ معذور تھے تو اوہ حضرت عالمگیرؒ بھی معذور تھے۔ واقعی اگر کوئی مصلحت نہ ہوتی
تو دوسری بات بھی ممکن یہاں تو بہت بڑی مصلحت تھی۔ اس سے بڑھ کر کیا مصلحت ہوگی کہ شرعی فتویٰ
کے موافق عمل کیا گیا۔ غرض دونوں معذور تھے۔ جیسے دونوں مقابل کے مقبول ہونے کی ایک نظیر بھی ہو
وہ یہ کہ کسی مسلمان کا قاتل مسلمان ہو جائے تو دونوں جنت میں جائیں گے قاتل بھی
اور مقتول بھی۔ یہ سب اسرار میں اللہ تعالیٰ کے آنکھ اسرار کا کون احاطہ کر سکتا ہے۔ غرض نہ حضرت سربراہ
پر کوئی اعتراض کرنا چاہئے نہ حضرت عالمگیرؒ پر۔

درنیا بہ حال پختہ پیچ خام پس سخن کوتاہ باید والسلام
البتہ اثبات شریعت بہر حال ضروری ہے۔ میرے حیدرآبادی ماموں صاحب گواہ ایک آزاد
دویش تھے لیکن انکی باتیں بڑی حکیمانہ ہوتی تھیں۔ مولانا محمد حسین صاحب الہ آبادی نے انہیں
دیکھ تو بہت پسند کیا۔ فرماتے تھے کہ ان سے مکر بڑا مزہ آیا۔ میں نے جی میں کہا کہ ہاں دونوں آدھیں
اسو تھے مزہ آیا۔ یہ ہے۔ ماموں صاحب فرمایا کرتے تھے کہ ہمیں اسکی تو شکایت نہیں ہے کہ ہم کو علماء
کا فراموش نہیں یہ تو معذور کہنا چاہئے۔ کیونکہ اگر وہ یہ نہ کہیں تو ہم تو ساری دنیا کو کا فر بنادیں۔ سو ہمیں
اسکی تو شکایت نہیں لیکن یہ شکایت ہے کہ جو ہمارے پاس دولت باطنی ہے اسکو ہم سے کیوں نہیں
اصل کیا جاتا۔ ہم اسے راضی ہیں کہ ممبر پر بیٹھ کر تو ہمیں کا فر کہیں لیکن خلوت میں آکر ہم سے وہ چیز
اصل کرے جو ہمارے پاس ہے۔ تو ایسے آزاد بزرگ نے بھی شریعت کا اتنا پاس کیا کہ ممبر پر اپنی
تکلیف کو گزارا۔ اس حفاظت شریعت کا ایک واقعہ ان ہی ماموں صاحب کا اور یاد آیا حیدرآباد سے
وہ بارکانپور میں شریف لائے تو چونکہ جے بھنے بہت تھے انکی باتوں سے لوگ بہت متاثر ہوئے
ممبر ترمن خان صاحب مالک طبع نظامی بھی ان سے ملے آئے اور انکے حقائق و معارف سن کر
بہت متعجب ہوئے عرض کیا کہ حضرت وغیرہ فرمائیے تاکہ سب مسلمان منتفع ہوں۔ ماموں صاحب نے
اس کا جواب عجیب ازاد نہ زندہ دیا۔ کہا کہ خان صاحب میں اور وعظ صداح کار کجاؤ من خراب کجا۔
پھر جب زیادہ اصرار کیا تو کہہ کہ ہاں ایک طرح کہہ سکتا ہوں اسکا انتظام کر دیجئے۔ عبدالرحمن خاں
صاحب بیچارے متین بزرگ تھے۔ سمجھے کہ ایسا طریقہ کیا ہوگا کہ جسکا انتظام نہ ہو سکے۔ یہ سن کر

میں نے لکھا کہ میں اس دوست کے لینے کیسے حاضر ہوں مگر پہلے میرا یہ اطمینان کر دیا جائے کہ وہ شریعت کے مطابق ہے ورنہ مجھے کسی چیز کی ضرورت نہیں۔ پھر کوئی جواب نہیں آیا۔ پھر وہ تھانہ بھون تشریف لائے تو میں مٹنے نہیں گیا ویسے دل سے معتقد تھا لیکن علیحدگی کی ضرورت تھی میں کیا کروں اسی زمانہ میں ماموں واجد علی صاحب کا انتقال ہوا تھا تو شکایت کی کہ دیکھو میرے بھائی کی تعزیت یکے بھی نہیں آیا حافظ عبدالحی صاحب جو حضرت مولانا گنگوہیؒ کے مرید تھے اور ماموں صاحب کی خدمت میں بھی حاضر ہوتے تھے انہوں نے عرض کیا کہ پیر جی صاحب آپ تو آزاد ہیں رسوم کے پابند نہیں۔ میرا نام لیکر کہہ کہ گروہ نہیں آئے تو آپ خود ہی آئے پاس چلے جائیے آزادی تو یہی ہے۔ فرمایا کہ ہاں میں آزاد ہوں اور آزاد کا غلام ہوں مجھے خود جانے میں کوئی عذر نہیں لیکن کیا وہ مجھ سے ملے گا بھی اسپر انہوں نے کہا کہ اسکا میں ذمہ دہ ہوں اب ماموں صاحب سوچ میں پڑے مگر ذہین غضب کے تھے فوراً کہا کہ بھائی سنو میں چلتا تو ہوں لیکن آزاد ہوں آزادوں کی سی شکل بنا کر جاؤں گا۔ پا جامہ اتار کر ننگا جاؤں گا کیا اب بھی وہ ملے گا۔ اسپر وہ خاموش ہو گئے۔ حالانکہ ماموں صاحب کو محض انہیں مہرانا تھا سچ بچ تھوڑا ہی ایسا کرتے۔ لیکن یہ ڈر گئے۔ اسپر ماموں صاحب کو بہانہ ہاتھ آگیا اور گو چلنے کیسے کھڑے ہو گئے تھے لیکن پھر بیٹھ گئے مجھ سے حافظ صاحب نے یہ واقعہ بیان کیا تو میں نے کہا کہ میاں تم ہاں کہہ دیتے اور واقعی میں تو اس حال میں بھی ان سے مل لیتا۔ کیونکہ میرا کیا بگڑتا میں آنکھ بند کر کے مصافحہ کر لیتا۔ وہ کہنے لگے کہ میں تو ڈر گیا کہ کہیں سچ مچ ننگے ہو کر نہ چل کھڑے ہوں۔ اس مذاق کے بزرگ تھے مگر یہ سب زبانی باتیں تھیں شریعت کو ضروری سمجھتی تھے۔ کوئی فعل صریح شریعت کے خلاف بھی نہ کرتے تھے جب میں نے رسالہ ظہور العدم پھر مقدمہ دہدہ لاؤ تو میں تصنیف کیا جس میں سارے شقوق بہت بسط کیے تھے درج ہیں جس کے لکھنے میں دس روز صرف ہوئے تو میں نے ماموں صاحب کو خواب میں دیکھا کہ بہت خوش ہیں۔ میں سمجھا کہ اُن کے مذاق کی موافق رسالہ جو لکھا ہے عجب نہیں آنکی روح خوش ہوئی ہو۔ اب اس مسئلہ کی تعلق کچھ ضروری بیان کرتے ہوں۔ وہ یہ کہ اصل میں ایک مسئلہ کلامی ہے اسکا مراقبہ اضمحلال وجود کائنات کے استحضار کیستہ صوفیہ نے تجویز کیا ہے ورنہ دراصل یہ مسئلہ تصوف کا نہیں ہے۔ مقصود اس مراقبہ سے اس کا یہ کہنا ہے کہ وجود قوی کے سامنے وجود ضعیف کا معدوم ہے اس کے رسوخ سے وہ درجہ

حاصل ہو جاتا ہے۔

موہد چہ در پائے ریزی زرش

امید و ہراسش نباشد ز کس

چہ فولاد ہندی نہی بر سرش

ہمیں ست بنیاد توحید و بس

یعنی کسی کے نافع و ضار ہو ویسے متاثر نہ ہو لیکن اگر کسی کے اعتبار سے یہ مراقبہ خطرناک ہو

تو وہ نہ کرے چنانچہ میں اسکو خطرناک سمجھتا ہوں۔ البتہ ماہم بفشارین بہنیں احد الا باذن اللہ

اور اسکے احوال کا مراقبہ بے خطر ہے۔ اُس رسالہ میں میں نے یہ بھی لکھا ہے کہ حاصل اس مسئلہ کا

ربط الحوادث بالقدیم ہے اور اس میں پانچ مذہب ہیں تمہارے اُن میں سے ایک مذہب یہ ہے

وحدۃ الوجود ہے ایسی حالت میں اسکو کتاب و سنت میں ثبوت ضروری نہیں۔ غرض یہ مسئلہ

در اصل علم کلام کا ہے لیکن صوفیہ نے اس سے اپنے مقاصد میں کام لیا ہے کیونکہ یہ معین مقصود

ہے اور معین کا کتاب و سنت میں ہونا ضروری نہیں۔ ہاں کتاب و سنت کا معین نہ ہونا ضروری

ہے پس یہ مسئلہ بھی کتاب و سنت میں مذکور نہیں بلکہ مسکوت عنہ ہے۔ انصاف کی بات یہی ہے

صوفیہ نے اور چیزیں بھی محض اسلئے لی ہیں کہ وہ اُنکے مقصود کی معین ہیں اور اُنکے یہاں تو

اتنی وسعت ہے کہ اپنے مقاصد کیلئے جو گویہ کا جس دم تک لے لیا ہے اور میں نے یہی چیزوں

کے لے لینے کی ایک اصل بھی نکالی ہے۔ وہ یہ کہ جناب رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے

غزوہ خندق میں خندق سے کام لیا جب احزاب چڑھ گئے اور انہیں شہر ہوا کہ دشمن شہر کے اندر

گھس آویں گے۔ اور مسلمانوں کی کم جماعت تھی اور وہ بہت بڑی جماعت تھی تو ملوک و عہد کی

لڑائی کے موقع پر یہ عادت تھی کہ درمیان میں خندق کھود دیتے تھے۔ اُس زمانہ میں تو پتھر تو

تو تھے نہیں تیر تھے جو ایک حد خاص تک جاتے تھے۔ سو وقت حضرت سلمان فارسی نے

خندق کی رائے دی حالانکہ یہ بادشاہان عجم کا فعل تھا مگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس رائے

کو قبول فرمایا۔ مگر شرط یہ ہے کہ جس چیز کو لیا جائے وہ کتاب و سنت کے مصادم نہ ہو پس

ایسی انتہائی چیزوں کا لے لینا جائز ہے مگر اُسکا دین سمجھنا جائز نہیں۔ یہ سب تقریر ایک

نوادر و طباب کے تشریف لائے پر فرمائی جو پیر زادہ بھی تھے۔ اُنکی طرف متوجہ ہو کر فرمایا کہ

تیکے بیٹھنے سے یہ جوش اٹھا باقی حقائق تو اہل حقائق ہی جانیں میں تو ایک بدستور و طالب علم ہوں

لیکن بزرگوں سے جو باتیں سنی میں آنی بنا پر الحمد للہ میں کہہ سکتا ہوں کہ طریق کی حقیقت میں مجھکو کوئی اشتباہ باقی نہیں رہا۔ اب اسکو چاہئے کوئی فخر سمجھے چاہئے شکر۔ بات یہ ہے کہ الحمد للہ۔ اہل اللہ کی محبت اور ادب میرے دل میں ہمیشہ سے ہے اس لئے کسی اللہ اللہ کرنے والے کے کسی قول کا گو میں خود قائل نہ ہوں لیکن تاویل اور توجیہ اسکی بھی ایسی کر دیتا ہوں کہ ان بزرگوں پر اعتراض وار نہ ہو لیکن شرط یہ ہے کہ دوکاندار نہ ہو غلطی میں مبتلا ہو۔ پھر نہ پایا بعض لوگ اوچھڑی نہیں کھاتے چنانچہ مجھے بھی نفرت ہے گو جانتا ہوں کہ حلال ہے اور میں ہی نہیں بلکہ بہت لوگ بہت سی حلال چیزیں نہیں کھاتے کیونکہ وہ انکو باطیع مرغوب نہیں۔ اسی طرح اس قسم کے مسائل جو کتاب و سنت میں منطوق نہیں مجھکو باطیع پسند نہیں۔ لیکن چونکہ یہ اپنی ذات میں مصادم کتاب و سنت نہیں بشرطیکہ حد و حد کے اندر ہوں اس لئے ایسے حضرات پر جو انکے عامل یا قائل ہیں اگر کوئی اعتراض کرتا ہے تو میں اسکا جواب دیتا ہوں۔ جیسے نہ اوچھڑی کھانے والوں پر اعتراض کرنا چاہئے نہ نہ کھانی والوں پر چنانچہ میں خود وحدۃ الوجود و درۃ القبۃ توحید کی ممانعت کرتا ہوں کیونکہ عموماً ان سے سالکین غلطیوں میں مبتلا ہو جاتے ہیں اسی بنا پر حضرت حاجی صاحب قدس سرہ العزیز نے ضیاء القلوب میں اس مسئلہ کا اور اس سے ممانعت کا ذکر کیا ہے میں نے ضیاء القلوب خود حضرت اقدس سے سبقاً سبقاً پڑھی ہے۔

ملفوظات حضرت اقدس نے ظہرِ عالی کی طبع مبارک آج تقریباً ایک ہفتہ سے ناساز ہے مگر باوجود قہمت و اضحکال اس حال میں بھی جوش فیض رسانی قلب مبارک میں بدستور موجزن ہے جس کا مشاہدہ حاضرین کو حیرت و استعجاب میں ڈالے ہوئے ہے۔

ملفوظات آج، ۱۳ صفر ۱۳۸۵ یوم یکشنبہ مطابق ۹ مارچ ۱۹۶۶ء بعد ظہر حسب معمول بغرض مزاج پر سی دولت نے پر خدام و طابین حافظ خدمت با برکت ہوئے ہم سب حاضر تھے کہ دو تیار ہو کر پیش ہوئی نوش فرماتے وقت فرمایا کہ چشتیوں کو بعض نقشبندیہ بدعتی کہتے ہیں اور اپنے کو بہت شیخ سنت سمجھتے ہیں حالانکہ حضرات چشتیہ کو اتنا ہی سنت کا نہایت اہتمام رہا ہے میں نے تو چشتیوں کے تہات سنت کی حکایتیں جمع کی ہیں ماکہ یہ بہتان جو ان پر بدعتی ہونیکا لگایا گیا ہی غلط ثابت ہو۔

انہی حکایتوں میں ایک یہ حکایت بھی ہے کہ جب حضرت کبیر الاولیاء جلال الدین پانی پتی رحمۃ اللہ علیہ بیمار ہوئے تو ان کو دو پیش کیگئی آپ صاحب فراش تھے بیٹھنا مشکل تھا لیکن جوں توں شیخ پھر خادموں سے کہا مجھے اٹھا کر چورنگ بیٹھلا دو۔ خادموں نے تعمیل حکم کی جب زمین پر بیٹھ گئے اس وقت دو انوش فرمائی اور فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ ثابت نہیں ہے کہ اپنے سر پر کوئی چیز کھائی ہو دیکھئے خلاف احتمال سے بھی نیچے اور اتنی مصیبت اٹھا کر زمین پر بیٹھے اسکے بعد دو اکھائی بہلا ایسے حضرات بدعتی ہو سکتے ہیں کسی کو بدعتی کہہ دینا سخت بات ہے عام عادت ہو گئی ہے کہ جوابی وضع کی خلاف ہوا اسکو بدعتی سمجھ لیا ایسا ہرگز نہ چاہئے۔ بے تحقیق بدعتی سمجھنے پر ایک حکایت یاد آتی۔ مولانا جلال الدین تھانیسری جو حضرت شیخ عبدالقدوس گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ کے خلیفہ ہیں وہ عالم بھی ہیں۔ حضرت شیخ تھانیسری میں کبھی کبھی تشریف لایا کرتے تھے وہاں ایک جولا با حضرت کا مرید تھا۔ وہ چونکہ دیندار تھا مولانا جلال الدین کیند مت میں بھی مسائل پوچھنے کو حاضر ہوتا تھا چونکہ مولانا اس زمانہ میں محض عالم تھے طریق میں داخل نہ ہوتے تھے ان میں ایک طالب علمانہ شوخی بھی تھی۔ جب حضرت شیخ آتے مولانا اس جولا سے مرید سے کہتے لو میاں وہ تمہارے نچنیا پیر آئے ہیں۔ نچنیا اسلئے کہتے کہ حضرت شیخ پر سماع میں وجد طاری ہو جاتا تھا جسکے اثر سے بے اختیار حرکت فرمانے لگتے تھے۔ نچنیا کے لفظ سے اس بیچارے میں کو بڑا رنج ہوتا لیکن ان کی شان میں بھی گستاخی نہیں کر سکتا تھا۔ کیونکہ حضرت شیخ خود علما کا بہت ادب کرتے تھے بہت دن تو صبر کیا لیکن ایک دن ہمت کر کے چلی کھا پی دی۔ عرض کیا کہ حضرت نہ مولانا کو چھوڑے ہی بنتا ہے نہ اس کے پاس جاسے ہی کو جی چاہتا ہو وہ حضرت کی شان میں ایک بہت ہی بے ادبی کا کلمہ کہتے ہیں۔ پوچھنے پر اسنے وہی لفظ نچنیا کا نقل کر دیا۔ حضرت شیخ نے فرمایا کہ اگر اب کی بار ایسا کہیں تو تم کہہ دینا کہ جی ہاں حضور وہ ناچتے بھی ہیں اور نچاتے بھی ہیں۔ وہ یہ سنکر بڑا خوش ہوا کہ یہ بات انکی بات کا کوئی جواب تو ہے۔ پھر قصداً مولانا کی خدمت میں گیا اور خود حضرت شیخ کا ذکر چھیڑا۔ مولانا نے حسب عادت پھر وہی کہا کہ تمہارے نچنیا پیر آگئے۔ اسنے وہی حضرت شیخ کا سکھایا ہو جواب دیدیا کہ جی ہاں وہ ناچتے بھی ہیں اور نچاتے بھی ہیں۔ بس یہ جواب سننا تھا کہ مولانا جلال الدین پر ایک کیفیت طاری ہو گئی

اور کھڑے ہو کر قص کرنے لگے اور بیتاب ہو کر کہنے لگے کہ مجھے شیخ کی خدمت میں سے چلو چنانچہ
 وگ لیکے بس خدمت میں پہنچتے ہی قدموں میں گر گئے اور عرض کیا کہ مجھے بیعت نہ لائیے حضرت
 شیخ نے انکی درخواست قبول فرمائی پھر وہ کام میں لگ گئے۔ حتیٰ کہ حضرت شیخ کے اصل خفا
 میں سے ہوئے۔ ذکر و شغل میں بوجہ بات آپ پر طاری ہوئے وہ سب کتبوں میں لکھے ہیں۔ یا تو
 ایسے خشک عام تھے یا پھر اتنے بڑے صاحب تصرف ہوئے کہ انکی ایک حکایت ایک ثقہ
 مولوی صاحب نے بیان کی کہ تھانہ سرسہ نہروں کی جنگ ہے وہاں ایک میلہ ہوتا تھا جس میں لاکھوں
 ہندو جمع ہوتے تھے حضرت مولانا جلال الدین نے ایک روز اپنے خدام سے فرمایا کہ یہ کیا بات
 ہے یہاں اتنے ہندو کیوں جمع ہوتے ہیں۔ عرض کیا کہ حضرت یوں تو یہ انکا ایک مذہبی میلہ ہے
 لیکن اس میں ایک عجیب بات ہے جو زیادہ ہجوم کی باعث ہے ایک جوگی آتا ہے جو بہت
 مرتضیٰ ہے اور صاحب ریاضت ہے۔ اسمیں یہ تصرف ہے۔ وہ زمین میں غوطہ لگا کر وہاں غوطہ لگاتا
 اور وہاں نکلتا ہوتا ہے اور یہاں سے وہاں پہنچ جاتا ہوتا ہے۔ فرمایا کہ بھائی اس مناسبت کو تو ہم بھی دیکھیں گے
 اب لوگوں کو تعجب کہ کیا شیخ بھی اس مناسبت کو دیکھیں گے مگر کون بول سکتا تھا۔ حضرت نے فرمایا
 کہ مجھے وہاں پہلو جہاں اسکا مرکز ہے۔ چنانچہ لوگوں نے حضرت کو لیجا کر اس کے مرکز کے پاس کھڑا کر دیا
 جہاں سے وہ غوطہ لگانا تھا۔ جب وقت آیا تو اسے حسب معمول غوطہ لگایا۔ غوطہ لگاتے ہی زمین پھٹ
 گئی اور وہ غائب ہو گیا۔ آپ نے جھٹ اپنا قدم مبارک اس موقع پر رکھ دیا اب جوگی صاحب
 نہیں نکلتے۔ وہ دوسری زمین کے اندر۔۔۔ گیا اور مر گیا۔ وہ تو ختم ہو گیا اور آپ اپنا یہ کام کر کے
 چلے آئے پہلے ایسے ایسے خوارق بزرگوں سے ظاہر ہوتے تھے۔ خود اس کے ذکر و شغل کے حالات
 عجیب و غریب لکھے ہیں۔ حضرت شیخ نے آپ کو سلطان اراذکار کا شغل تعلیم فرمایا تھا۔ اس کے اندر
 مدد ہر قہر و غلبہ کثرت سے کیفیات نمودار ہوتی تھیں جنہیں وہ شیخ کی خدمت میں
 لکھتے تھے اور شیخ انکی تحقیق فرماتے تھے۔ بعض مصنفین نے ان حالات کو ضبط بھی کر دیا ہے
 ایک صاحب نے متضار کیا کہ اس جوگی کو جو اس طرح تصرف سے ہلاک کر دیا تو قتل کا گناہ
 تو نہ ہوا ہوگا۔ نہ فرمایا کہ اول تو اسکا معہ ہونا ثابت نہیں پھر ایسے گمراہ کرنے والے کو تعزیر امام
 بھی قتل کر سکتا ہے۔

ملفوظ حضرت اقدس مظلّم العالی بعد صحت بھی معمول لینے ہوئے کچھ کچھ گواہ رہے تھے۔ مزاج پر سی پر ارشاد فرمایا کہ ضعف اور صحت جمع ہو سکتے ہیں کر لہنے کی وجہ دریافت کرنے پر فرمایا کہ ایک کراہنا تو تکلیف کا ہوتا ہے اور یک کراہنا تکلیف کے بعد جو سکون ہوتا ہے اُس سے ناشی ہوتا ہی ہے۔ عرض کیا گیا کہ سبحان اللہ حضرت نے یہ کیسی لطیف حقیقت مختلف حالتوں کی فرمائی۔ ان حالتوں کو محسوس تو ہر شخص کرتا ہے لیکن لفظوں میں تعبیر آج حضرت ہی سے سنی۔ فرمایا جی ہاں الحمد للہ اللہ تعالیٰ نے وجدانیات کی بھی الفاظ میں تعبیر کر دینے کی قوت عطا فرمائی ہے۔ پھر فرمایا وہ جو ایک تکدّر تھا وہ الحمد للہ اب نہیں ہے۔ اجابت یک کھانیسے قبل اور یک بعد ہو گئی اُس سے بھی تکدّر کی کیفیت جاتی رہی تکدّر کا سبب قبض بھی ہوتا ہے۔ ایک بار اسی دوران میں قبض کی شکایت فرمایا مزارعہ خافہ دیا سا لیکن کو تو قبض باطنی ہوتا ہے مجھے قبض بطنی۔

ملفوظ۔ ایک طالب جنہوں نے تصوف کی کتابیں بالخصوص حضرت امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ کی تصانیف بہت دیکھی ہیں اُنکے ذکر پر فرمایا کہ تصوف کی کتابیں دیکھنا بس ایسا ہی ہے جیسو لوگوں نعمت سے دیکھ کر گلے پکنا۔ یہ صاحب تصوف کی مختلف کتابیں دیکھ کر بہت الجھنوں اور شبہات میں پڑ گئے تھے اور بہت سے علماء سے گفتگو کر نیے بعد بھی اتنی تسلی نہیں ہوئی تھی جس روز حضرت اقدس سے رخصت ہوئے تو اُسے اُس روز موجود غایت ضعف تقریباً ڈیڑھ گھنٹہ تک مسلسل نہایت مفصل و مدلل و نہایت موثر تقریر فرمائی جس سے اُن صاحب کے تمام شبہات بالکل دور ہو گئے اور ساری الجھنیں جاتی رہیں۔ اسکے ذکر پر فرمایا کہ میرا کلام اس زمانہ کی مناسبت ہے اور بہت حضرات کا اُس زمانہ کے موافق تھا۔ اور مناسبت ہی سے نفع ہوتا ہے اس سے میرے کلام کی کوئی ترجیح ثابت نہیں ہوتی۔ مولوی عبد الماجد صاحب دریا آبادی نے مجھ سے ایک بڑا مشکل سوال کیا۔ لکھا کہ کلام مجیبہ کا انگریزی ترجمہ کرنے میں جتنی جھیکو مدد بین القرآن التفسیر حضرت قدس مظلّم العالی است علی تنی دوسری تفسیروں سے بھی نہیں ملی یہاں تک کہ حضرت مولانا محمود حسن صاحب رحمۃ اللہ علیہ استاد حضرت اقدس مظلّم العالی کے ترجمہ سے بھی اتنی مدد نہیں ملی۔ اب یہاں بڑا مشکل سوال تھا کہ اگر کئی تکذیب کرتا ہوں تو یہ انکا بیان غلط ثابت ہوتا ہے حالانکہ وہ انکا مشاہدہ تھا کیونکہ انکو اعانت میری ہی تفسیر سے زیادہ ملی تھی اور اُنکے قول کی تصدیق کرتا ہوں تو یہ ایک قسم کا

دعویٰ ہے۔ غرض انہوں نے لکھا کہ مجھے جو نفع بیان القرآن سے ہوا وہ کسی سے نہیں ہوا۔ اب
غلبہ تواضع کا تو یہ مقتضائے تھا کہ لکھتے لکھتے لکھتے کہاں میں کہاں وہ حضرات مگر اسکو مبادیہ
توسلیم نہ کرتے کیونکہ یہ اُنکے مشاہدہ کے خلاف ہوتا اور اگر اُنکے قول کی علی الاطلاق تصدیق
کرتا تو یہ بد تمیزی کی بات تھی۔ الحمد للہ اللہ تعالیٰ کی جانب سے ایک بہت اچھا جواب ذہن
میں آیا جس میں دونوں پہلوؤں کی رعایت تھی۔ میں نے لکھا کہ نفع کا مدار مناسبت پر ہے چھوٹوں
کو چھوٹوں سے مناسبت ہوتی ہے میں سمجھتا ہوں آپ بھی تھوٹے ہیں اسلئے آپ کو میرے
کلام سے زیادہ نفع ہوا اور حضرت مولانا محمود حسن صاحب بڑے ہیں اُن سے بڑوں کو نفع
پہنچتا ہے۔ اس بواب سے وہ نتیجہ ہوئے دیکھئے قیون شیخ کی عبرت تو ایسی بے ربط ہے جسکی
انتہا نہیں لیکن اُسکے اندر طب کے حقائق و معنی و اصول ایسے مندرج ہیں کہ یقیناً اُسکے بعد
اس پایہ کی کوئی دوسری کتاب فن طب میں نہیں لکھی گئی۔ باوجود اسکے اُس میں جو نسخے ہیں وہ
میں زمانہ کے لوگوں کے موافق تھے اگر اُن نسخوں کو انہی اوزان کے ساتھ اس زمانہ میں استعمال
کیا جائے تو بیکہ کلفت کے۔ کچھ نتیجہ نہیں کیونکہ اب قومی عموماً بہت ضعیف ہو گئے ہیں۔ اس
زمانہ میں قوتی بہت مضبوط ہوتے تھے۔ اگر کم مقدار میں دوئیں تو نیز کیجائیں تو وہ موثر ہی نہ ہوں
ہذا اب نہ درت ہے کہ اس زمانہ کی طبائع کے مناسب نسخے تجویز کئے جائیں۔ بلکہ خود اس
زمانہ کے لوگوں کے طبائع بھی مختلف ہیں۔ طبائع میں اتنا اختلاف ہے کہ کانپور میں مولوی فخر الحسن
صاحب بڑے ماہر طبیب تھے لیکن چونکہ اُنکو خاص مزاج کے لوگوں کے علاج کا زیادہ تر موقع
ملتا تھا اسلئے انہوں نے میرے لئے بھی ویسے ہی اوزان کے ساتھ نسخہ تجویز کیا جیسی اُن کو
اور وہاں کیسے نسخے کی عادت تھی میں چونکہ اپنی طبیعت کے ضعف سے واقف تھا میں نے
کبھی پورا نسخہ نہیں پیا۔ بس آدھا نسخہ پیتا تھا۔ بڑے گھر میں سے وہیں نہیں۔ انہوں نے کہا
یہ کیسا کیا کرتے ہو پورا نسخہ پینا چاہئے۔ میں نے کہا کہ اپنی طبیعت کی مجھے زیادہ خبر ہے۔ مجھے
آدھے نسخے سے زیادہ کا محمل نہ ہو گا انہوں نے اصرار کیا تو میں نے کہا کہ اچھا آج پورا ہی بنادو
چن پنے انہوں نے پورا بنادیا لیکن پینا تھا کہ اسی وقت قے ہو گئی۔ غرض ہر زمانہ کی ضرورت
جد ہوتی ہے۔ اس سطر ح یہ جو میری تالیفات میں۔ یہ اس زمانہ کی طبیعتوں کی ذکر کر لکھی گئی ہیں۔

اللہ تعالیٰ نے اس زمانہ کی ضرورتوں کے مطابق مضامین ذہن میں ڈالے ہیں اسلئے یہ اس زمانہ میں زیادہ نافع ہیں اور پہلے زمانہ میں وہ زیادہ نافع تھیں۔ اب حضرت امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ نے جو مجاہدے اپنی کتابوں میں لکھے ہیں وہ اس زمانہ کے مناسب تھے کیونکہ اس زمانہ کے لوگ بہت قوی ہوئے تھے درجنی ہمتیں بھی قوی ہوتی تھیں۔ اس زمانہ کے لوگ اگر ان مجاہدات کو کریں تو چونکہ آجکل قوی اور ہمتیں بہت ضعیف ہیں بہ گز انکا تحمل نہ کر سکیں۔ اسی طرح اگر میری تصنیفات متعلق تدبیرات اس زمانہ میں ہوتیں تو یہ نافع نہ ہوتیں کیونکہ اس زمانہ کے لوگ بہت قوی تھے اور یہ جو تدبیریں میں نے لکھی ہیں نہایت ضعیف ہیں جیسا میں ضعیف ہوں یہ ان قوی لوگوں پر کچھ بھی اثر نہ کرتیں طبیعت کے تنازع و احکام میں استعزاز و تعزیر بھی نہ مایا کہ اللہ کا فضل ہے کہ جب کسی بیماری کے بعد مجھے صحت ہوتی ہے تو طبیعت خود بخود دوا سے بہت جاتی ہے حکم مجھ پر ہاشم و حب مرہ و فن طب میں کامل تھے بہت اچھے طبیعت دوا پیتے پیتے ان سے جس دن بہت کہ رُج و دد پینے کو جی نہیں چاہتا وہ سمجھ جیتے کہ بس صحت ہو گئی اور نبض سے اسکی تائید ہوتی۔ اسکے تو اطباء بھی قائل ہیں کہ طبیعت مدبر عدل و اطباء محققین نے ہی لکھا ہے۔ اتنا فرق ہے کہ زمانہ جاہلیت میں اسی کو علی لا اطلاق مدبر لکھتے تھے۔ اسد میں یہ فرق ہو گیا کہ جہاں طبیعت کو مدبر بدن کہا ہے وہاں یہ الفاظ بھی بڑھ دیئے ہیں۔ باذن خالقہا

ملفوظات۔ ایک خط میں تصور شیخ کے متعلق کچھ استفسار تھا اسی کے سلسلہ میں فرمایا کہ یاد رکھنے کی بات ہے کہ یہ ایک شغل ہے اور شغل خود کوئی مقصود نہیں بلکہ شغل اسے جو کر کیا جاتا ہے کہ اس سے کیسوی حاصل ہوتا کہ وہ ذکر اللہ میں عین ہو۔ جب کسی کوئی مقصود ٹھیری تو اسکے لئے یہ قید نہیں کہ کوئی خاص شغل ہو حتیٰ کہ قاعدہ کی۔ دسے اگر چیت کی کڑی کو دیکھ کر کسی کے سب خطرات دور ہو جاتے ہوں تو اسکے لئے یہی شغل تجویز کیا جاوے گا۔ خاص شغل ان فی دین نہیں ہے بلکہ کیسوی کی ایک تدبیر ہے۔ چنانچہ کانپور میں ایک بی بی مدقوق تھیں انہوں نے مجھ سے شکایت کی کہ مجھے عینہ نہیں آتی ساری رات پریشان رہتی ہوں۔ اسوقت میری طبیعت کارنگ اور تھا ایسی تدبیرات کی بھی تعلیم کر دیت تھا۔ میں نے انکے لئے یہ شغل تجویز کیا کہ جب رات کو

سو نے کیلئے پلنگ پر لیٹا کر دو توجہ کی کڑی کیطرف دیکھا کرو۔ چنانچہ انہوں نے ایسا ہی کیا کہنے لگیں کہ اس تدبیر سے نیند آگئی۔ وجہ یہ تھی کہ جب انہوں نے کڑی کیطرف مسلسل دیکھنا شروع کیا تو اس سے خیال میں یکسوئی پیدا ہوئی جس سے دماغ کو سکون ہوا اور ایسی غرق نیند آئی کہ انہیں چین آگیا۔ غرض اشغال سے مقصود یکسوئی ہے۔ تصور شیخ بھی اسی کلی کی ایک جزئی ہے اسی طرح عشق مجازی کی متعلق تو یہ شعر ہے ۵

متاب از عشق و گر چہ مجازیت کہ آن بہر حقیقت کار ساز نیست

اس سے بھی مقصود وہی یکسوئی ہے اور عشق مجازی کے یہ معنی نہیں کہ ناجائز عشق ہو۔ اگر کسی کو اپنے مڑکے سے یا اپنی بیوی سے عشق ہو اور اسکے تصور سے اسکو یکسوئی ہوتی ہو تو وہ بھی اس میں داخل ہے بس یہ حقیقت ہر شغل کی۔ خاصہ یہ کہ شغل کوئی عبادت نہیں ہوتی البتہ وہ ذریعہ ہو جاتا ہے عبادت میں یکسوئی و حضور قلب کا۔ میں نے اشغال کا ماخذ بھی تلاش کر لیا ہے۔ یہ خدا کا فضل ہے کہ بزرگوں کے اقوال کا، مذہبی مجھے مل گیا اور وہ ماخذ ایک حدیث ہو حالانکہ اُس حدیث میں بالتحریک شغل کی تعظیم نہیں ہے لیکن اُس سے بنا بر قول علماء کے تائید ہوتی ہے۔ مسلم میں یہ حدیث موجود ہے کہ نماز میں سجدہ کی جگہ دیکھو۔ شہاب الحدیث نے (یعنی صوفیہ نے نہیں بلکہ علماء اظہار نے) اسکی مصلحت یہ لکھی ہے۔ لہذا اجماع للخاط۔ اور یہی مصلحت اشغال میں ہے۔ یہ ہر حقیقت۔ اور دوسرا ماخذ تہذیب ہے۔ مصلحت یہ ہے کہ دوسرے دیکھ کر قریب سے نہ گزرے اسی سے محقق علماء مذہب و کافی نہیں سمجھتے مگر وہ خود کی حدیث صریح ہے۔ فیخطا خطا۔ اس سے بعض ائمہ اسکے قائل ہیں اور مصلحت اسکی یہ کہتے ہیں کہ خود مصلحت کیلئے اجماع مدنی طریقت چنانچہ ہمارے بعض علماء محققین بھی اسکے قائل ہو گئے ہیں۔ غرض کہ سترہ کی ذہن میں۔ یک دور والے کی طرف اجماع ہے اور یک خود نماز پڑھنے کے کیطرف۔ دور والے کی متعلق تو وہی ہے کہ وہ قریب سے یعنی سترہ کے اندر نہ گزرے اور دوسری غرض سترہ کی جمع خاطر ہو جو خود مصلحت کی متعلق ہے تو لکھنوی نے اسکی صورت میں خط کیسے دینے سے یہ مقصود تو حاصل ہے کہ مصلحت کی خاطر جمع ہے۔ چنانچہ علماء حنفیہ میں سے ابن ہمام اسکے قائل ہو گئے تو یہ حدیثیں شغل کی اصل نکل آئیں۔ میں نے حضرات صوفیہ کے اور اقوال کی تائید میں بھی حدیثیں جمع کی ہیں جیسے بعض غیر مقلد خفا ہیں کہ تم شہر القرون کے صوفیوں کی بھی

حمایت کرتے ہو۔ اسے میں کیا حمایت کرتا ہوں اتنی حمایت میں تو حدیثیں موجود ہیں۔ گوشغل کی جو حکمت ہو اسمیں کسی نص کی حاجت نہیں جیسا تدابیر طبیہ کیلئے بعد اثبات جواز شرعی کسی نص خاص کی حاجت نہیں۔ مثلاً گل بنفشہ کی خاصیت کا منصوص ہونا ضروری نہیں! اسی لئے غالباً آپ تعجب کریں گے میں نے تو اسی بناء کو سمجھ کر ایک عجیب شغل تجویز کیا ہے کہ اگر کسی حسین پر نظر پڑ جائے جس سے طبیعت متوش ہو جائے اور تعلق خاطر ہو جانے کا اندیشہ ہو تو اس مصلحت سے کہ تعلق خاطر پڑھ نہ جائے اسی وقت بازار جا کر کسی موٹے بنے کو دیکھے جسکی توند نکلی ہوئی ہو۔ بدن بے ذول ہو۔ رنگ کالا بھنگ ہو میلا کچلا ہو کھیاں بھنگ۔ ہی ہوں اٹھتے بیٹھتے یحییٰ نکات ہو اور دیر تک اسکو دیکھتا رہتا کہ وہ اچھی طرح ذہن میں جم جائے پس پھر اسے تصور کو ذہن میں لے کر چلے گا تو اس شغل سے تشویش خاطر رائل ہو جائیگی اور یہی حکمت تھی شغل کی۔ تو بچے میں سے کافروں سے بھی دین کا کام لے لیا۔ بعض احوال میں تصور شیخ تو ناجائز ہو گیا مگر تصور کافر عبارت ہو گیا کیونکہ عبادت کا ذریعہ ہے تو اللہ تعالیٰ اگر ذہن میں فن کی حقیقت ڈال دے تو ہر چیز سے فن کا کام لے سکتا ہے۔

ملفوظات۔ ایک طالب نے جو تبحر عالم ہیں ایک صاحب کو جو مقیم خانقاہ ہیں ایک طویل خط میں اپنے مفصل حالات اس غرض سے لکھے کہ وہ حضرت اقدس کے گوش گزار کر دے جائیں اس میں بار بار یہ تحریر تھا کہ کاش یہ ہوتا کاش وہ ہوتا۔ حضرت اقدس نے اسکو سن کر فرمایا کہ میری سمجھ میں تو کچھ آیا نہیں کہ انکا مقصود کیا ہے یہ تو حالات ہوئے کہ کاش یہ ہوتا کاش وہ ہوتا۔ اس پر فرمایا کہ ہے تو بخش لیکن یہ "ہوتا ہوتا" تو ایسا ہی جیسا حضرت مولانا رومؒ کا ایک شعر ہے۔

خالد را خایہ بودے خالوشدے
ایں بتقدیر است یعنی گر بدے

اس میں بھی بدے بدے ہوئے ہوتا ہوتا ہے کیا ہوتا ہے اپنا مقصود صاف لکھیں اور براہ راست لکھیں یہ طریق باطن تو وہ ہے کہ اسمیں کسی کا واسطہ ہے ہی نہیں۔ پھر ان صاحب سے تو واسطہ تھے فرمایا کہ آپ انکو سہی لکھ دیجئے کہ جو کچہ انکو لکھنا ہو وہ خود مجھکو لکھیں۔ پھر فرمایا کہ اس طریق میں تو سالکین کا قدروں کا سا حال ہے کہ ہر ایک کیساتھ جدا معاملہ ہے مثلاً

ایک ہی قبر میں دو مردے ہیں۔ ایک مروتوم ہے ایک مقہور۔ ایک پٹ رہا ہے ایک جنت کی ہوائیں لے رہا ہے۔ بلا واسطہ لکھیں جو کچھ لکھیں۔ اور تو اور اس طریق میں ایک وقت وہ بھی آتا ہے کہ پیر کا بھی واسطہ نہیں رہتا۔ جیسے مشاطہ دودھن کا بناؤ سنگا کر کے دودھاکے پاس پہنچا آتی ہے پھر دودھادودھن کی خلوت میں وہ بھی موجود نہیں رہ سکتی۔

ملفوظات۔ یہ سلسلہ گفتگو فرمایا کہ محبت ایک طبعی ہوتی ہے ایک عقلی محبت طبعی مامور بہ نہیں بلکہ محض محبت عقلی مامور بہ ہے۔ اس میں اتفاق سے اگر طبعی بھی ہو جائے ہو جائے۔ اور اگر نہ ہو تو کچھ حرج نہیں اور یہی محبت ہے جو اس حدیث میں مراد ہے۔ لایومن احدکم حتی لا اکون احب الیہ من والدہ وولدہ والناس اجمعین۔ ان ہی مسائل کو تو لوگوں نے گم کر دیا ہے۔ استفسار پیر فرمایا کہ عقلی محبت کا معیار یہ ہے کہ محبوب کی کبھی مخالفت نہ کرے نہ ظاہر نہ باطن نہ غزم کرے نہ مخالفت کا نہ صدور ہو مخی لفت کا۔ بس پھر اگر ساری عمر بھی طبعی شوق و ذوق نہ ہو تو ذرہ بزرگہ نقصان نہیں۔ بس یہی عقلی محبت بالکل کافی ہے اور صرف نجات ہی کیلئے نہیں بلکہ درجات عالیہ کیلئے و مقبولیت کیلئے بھی بالکل کافی ہے۔ پھر فرمایا کہ اسی سے تو اکثر اہل طریق کو غفلت ہو گئی۔

لوگ طبعی محبت کے پیچھے پڑ گئے کیونکہ اسکا رنگ نمایاں ہے اور عقلی محبت کا نمایاں نہیں وجہ یہ ہے کہ وہ انفعال ہے اور یہ محض فعل ہے تو انفعال تو محسوس ہوتا ہے اور فعل محسوس نہیں ہوتا اسکا پھیکا پھیکا رنگ ہوتا ہے۔ دیکھئے ذوق و ٹوٹن کے شعروں میں ایک کیفیت ہوتی ہے اٹکوشن کر دل میں شورش پیدا ہو جاتی ہے اور حکیم محمود خاں کے نسخہ میں جو اجزاء ہیں ان میں کوئی شورش اور کوئی کیفیت نہیں مگر فرق دیکھ لیجئے۔ ان چیزوں کا اثر و صحت ہے اور ان کا اثر صحت تو یقیناً نہیں عجب نہیں کہ مرض انکا اثر ہو جو بعض اوقات شورش سے پیدا ہو جاتا ہے۔ استفسار پیر فرمایا کہ عقلی محبت میں کمی بیشی نہیں ہوتی کیونکہ اصل اسکا اعتقاد ہی۔ مزید استفسار پیر فرمایا کہ سیطرہ ایمان میں بھی کمی بیشی نہیں ہوتی کیونکہ ایمان تو تصدیق و اعتقاد عقلی کو کہتے ہیں۔ اور یہی معنی ہیں بعض اکابر کے قول کے کہ جیسا حضرت جبریل علیہ السلام کا ایمان ہے ویسا ہی ہمارا۔ ہاں ضعف و قوت کا فرق ہے۔ کمی بیشی اور چیز ہے ضعف و قوت اور چیز ہے انہیں عام لوگ فرق نہیں کرتے۔ درسیات پڑھنے کی ضرورت ہے۔ درسی کتابوں سے اس طریق کے مسائل سمجھنے میں

بہت امانت ہوتی ہے اور ایسے دقیق فرق سمجھ میں آنے لگتے ہیں۔ یہ تو حقیقت تھی دونوں کی آگے بحث ہے ترجیح کی۔ سو حضرت مولانا اسماعیل شہید رحمۃ اللہ علیہ حب عشقی پر حب عقلی کو ترجیح دیتے ہیں اور حضرت مولانا رومی رحمۃ اللہ علیہ کا مذاق اسکے برعکس ہے اور ہمارے حضرت حاجی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کا مذاق بھی حضرت مولانا رومی رحمۃ اللہ علیہ کے مطابق ہے خود حضرت پر حب عشقی کا بہت غلبہ تھا اور حضرت مولانا گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ خوب فیصلہ فرمایا جو بنظر ہے فرماتے تھے کہ زندگی میں تو حب عقلی کو ترجیح ہے اور عین موت کی وقت اگر اللہ تعالیٰ نصیب فرمادیں تو حب عشقی کو ترجیح ہے۔ اسکا سبب یہ ہے کہ زندگی میں تو عمل کی ضرورت ہے اور حب عشقی کے غلبہ کی وقت عمل میں کمی ہونیکا اندیشہ ہے اور عین موت کی وقت اس اندیشہ کا کوئی موقع نہیں کیونکہ وہ وقت ہی عمل کا نہیں۔ ایسے وقت حب عشقی کا غلبہ ظاہر ہے کہ اچھا ہے یہ مولانا کا فیصلہ ہے اور اس اختلاف سے تعجب نہ کیا جاوے اس فن میں ہر بزرگ، مگر ساتھ ہی یہ بات بھی قابل تنبیہ کے ہے کہ ان تحقیقات میں ماہر جو نیسے خدا کا قرب نہیں بڑھتا اور گرد و رکعت پڑھ لے یا ایک یا بھی سبحان اللہ کہہ لے تو اس سے قرب بڑھتا ہو اللہ تعالیٰ کے یہاں ان تحقیقات کو کوئی نہیں پوچھتا البتہ لوگ معتقد ہو جاتے ہیں۔ عرض کیا گیا کہ ان تحقیقات سے عرفان تو حاصل ہوتا ہے جس سے وسوسہ دفع ہو جاتے ہیں۔ فرمایا کہ خود دفع وسوسہ ہی مقصود نہیں۔ اگر ساری عمر بھی وسوسہ میں گھرا ہوا رہے اور ہر وقت گھرا ہوا رہے پھر بھی مطلق نضر نہیں۔ اور اس سے رائی بزرگ بھی قرب الہی میں کمی نہیں ہوتی اگر کسی مقرب شاہی کو مکھیاں لپٹی ہوئی ہوں تو خود بادشاہ کے ساتھ جو اسکو قرب حاصل ہو اس میں کیا کمی ہوئی۔ وہ مکھیوں کو اڑا دیتا ہے اور اگر نہ بھی اڑا لے تب بھی اس کو قرب شاہی میں کب خلل پڑتا ہے۔ ہاں بادشاہ کی اجازت ہے کہ اگر مکھیاں بہت ستائیں تو اڑ دو اور اگر نہ اڑاؤ تو اسکی بھی اجازت ہے۔ سو اگر کوئی مقرب شاہی مکھیاں اڑاتا ہے وہ اپنی تکلیف کیلئے اُنکو دفع کرتا ہے اور بادشاہ کی طرف سے اسکی ممانعت نہیں لیکن بادشاہ کی طرف سے اسکے ذمہ غیبیوں کا دفع کرنا واجب بھی نہیں کیونکہ وہ قرب شاہی میں خلل انداز نہیں بلکہ اگر مکھیوں کو ذمہ نہ کرے تو یہ بادشاہ کے نزدیک زیادہ قابل قدر ہے کہ مکھیاں لپٹ رہی ہیں اور

یہ پھر بھی بادشاہ کی طرف توجہ کے بیٹھا ہوا ہے اور توجہ میں بالکل فرق نہیں۔ تو یہ تو بڑی قدر کی بات ہے کہ اتنی چیزیں پریشان کن نہ ہوں گی مگر توجہ میں ذرا فرق نہیں۔ یہ ہے حقیقت احکام کی مگر ناواقف کی وجہ سے بعض لوگ اس سے پریشان ہو جاتے ہیں اور یہ ساری خرابی اس کی ہے کہ لوگوں نے دس دس کا درجہ نہیں سمجھا۔ دس دس کو معاصی کے درجہ میں سمجھ رہے ہیں۔ چنانچہ یہ صولی غلطی ہے اگر ایسا سمجھے گا تو قرآن کو غلط سمجھیکا جس میں تصریح ہے لا یكلف الله نفساً الا وسعہا۔ حدیث کو غلط سمجھے گا جس میں تصریح ہے ان الله تجاوز لامتی ما لم تکلم او تفعل وما حدثت به انفسہا للستہ الا بالکاف (جمع الفوائد) ہاں، سو قوت ایک آیت یاد آئی جس سے ناواقف کو شبہ ہو سکتا ہے وہ آیت یہ ہے۔ ولقد خلقنا الانسان ونعلم ما توسوس به نفسه ونحن اقرب الیہ من حل الوریہ اس سے بعض لوگوں کو شبہ ہو گیا کہ دس دس پر بھی مواخذہ ہو گا کیونکہ یہاں اللہ تعالیٰ نے اپنا رگ جان سے بھی قریب تر ہونا بیان فرمایا ہے اور ساتھ ہی یہ فرمایا کہ ہم دس دسوں تک سے بھی واقف ہیں۔ اس سے لوگ یہ سمجھے کہ دس دس کے علم کا ذکر اسی لئے فرمایا ہے کہ ان پر مواخذہ بھی فرمائیں گے جیسے کہ جابجا ارشاد ہے یعلم ما تکبون۔ یعلم ما تفعلون۔ یعلم ما تصنون یعنی جو کچھ تم عمل کرتے ہو اس کا علم اللہ تعالیٰ کو ہے اور سب کا اتفاق ہے کہ اس جگہ علم کے ذکر پر مقصود یہی ہے کہ جو کچھ تم عمل کرتے ہو اس پر اللہ تعالیٰ جزا و سزا دیں گے۔ لیکن اس آیت میں یہ مراد نہیں ہے جیسا کہ سبق و سابق کے دیکھنے سے واضح ہے۔ چنانچہ اس سے قبل بھی بعث و نشر کا ذکر ہے ارشاد ہے۔ افعینا بالخلق الاول بل ہم فی لبس من خلق جدید۔ کیا ہم پہلی مرتبہ پیدا کر کے تھک گئے کہ کفار دوبارہ پیدا کرنے میں شک کرتے ہیں۔ حالانکہ پہلے انسان کو پیدا کیا جب ہم نے اس کو معدوم سے موجد کر دیا تو دوبارہ پیدا کرنا تو اس سے سہل ہے۔ کیونکہ ابتداء کسی چیز کو پیدا کرنا زیادہ مشکل ہے بہ نسبت مکرر پیدا کرنے کے۔ وجہ ظاہر یہ ہے کہ پہلے تو مادہ بھی موجود نہ تھا اب ایک بار پیدا کر دینے کے بعد مادہ تو موجود ہو گا اس کے اجزاء منتشر ہو گئے ہیں مگر جن مواد سے انسان مرکب ہے وہ بعد مرنیکے بھی باوجود منتشر ہونیکے موجود ہیں۔ انکا پھر مجتمع کر دینا کیا مشکل ہے۔ دوسرے ایک مرتبہ کسی چیز کو بنالینے کے بعد دوبارہ اسکا بنانا ویسے بھی آسان ہو جاتا ہے۔ اسی طرح اس کے بعد بھی چنانچہ ارشاد ہے

اذین فی الی آخر السورہ اور جہاں ہیں اللہ تعالیٰ نے بعث و نشر کا ذکر فرمایا ہے اُن مواقع پر استدلال میں اپنی تین صفات کا بھی ذکر فرمایا ہے جنکی بعث و نشر کیلئے ضرورت ہو یعنی قدرت اور علم۔ چنانچہ یہاں بھی اپنی قدرت اور ارادہ کا ذکر تو اس آیت میں فرمایا ہے۔ فعبینا بالخلق الاول بل ہم فی لبس من خلق جدید۔ اسکے بعد اپنے علم کا ذکر فرماتے ہیں۔ ونعلم ما تو سوس ہر نفسہ ونحن اقرب الیہ من جبل الوریہ۔ یعنی ہمارا علم ایسا وسیع ہے کہ مواد تو مواد و سادس تک کا ہمکو علم ہے پس جو اجزاء منتشر ہو گئے ہیں اُنکا ہم کو پورا علم ہے کہ کہاں کہاں موجود ہیں۔ اُنکو ہم جب چاہیں گے پھر مجتمع کر دیں گے۔ پس یہاں جو دسادس کے علم کا ذکر ہے تو وہ اس عرض سے ہے کہ بعث و نشر کے وقوع پر دلیل قائم کی جائے اور یہ مراد نہیں کہ اُن پر مثل اور اعمال کے جزا و سزا ہوگی جیس کہ سیاق و سباق سے میں نے ثابت کر دیا ہے۔ اس پر عرض کیا گیا کہ کیا حضرت نے یہ تحقیق اپنی تفسیر بیان القرآن میں بھی لکھی ہے۔ فرمایا کہ تفسیر میں کیا لکھا جاتا یہ تفصیل تو یاد نہیں ہے لیکن کوئی مختصر سی عبارت بین القوسین ترجمہ میں ضرور ہوگی جس کو کوئی اشکال بھی ہو رفع ہو جائے۔ مجھے اب کیا یاد ہے اور اسوقت کیا معلوم یہ تفسیر ذہن میں تھی یا نہیں۔ وریاد رکھنے کی ضرورت ہی کیا ہے یہاں تو الحمد للہ الحمد للہ چشمہ بر وقت بل رہا ہی پھر تھوڑے سکوت کے بعد اللہ اکبر کہہ کر فرمایا کہ حضرت بدون اسکے کہ وہاں کوئی خدمت پیش کی جائے یہ سب تحقیقات ہیج ہیں۔ ایک بھینسانی کا ان پڑھ دیہاتی جو معانی تو کیا الفاظ بھی نہیں جانتا لیکن حرام حلال کا اہتمام رکھتا اور پانچوقت کی نماز پڑھتا ہے وہ اُن صوفیہ سے افضل ہے جنہیں قوت عملیہ نہیں۔ صرف حقائق و معارف ہی ہیں۔ عرض کیا گیا کہ محققین کی نماز تو غیر محققین سے افضل ہوگی فرمایا کہ ان تحقیقات کو تو اس افضلیت میں کچھ دخل نہیں بلکہ اسکا مدار اخلاص ہے چونکہ محقق اخلاص کی حقیقت غیر محقق سے زیادہ جانتا ہے اگر وہ اس پر عمل کرے گا تو عمل کے اعتبار سے اسکی نماز افضل ہوگی اور اخلاص کی حقیقت یہ ہے کہ غیر اللہ پر نظر نہ ہو محض اللہ ہی مقصود ہو غیر اللہ مقصود نہ ہونے علما نہ عملا۔ اور ایک نظر تو معبود ہونیکی حیثیت سے ہوتی ہے وہ تو اللہ ہی ہے نماز میں غیر اللہ پر کسی کو نہیں ہوتی کیونکہ نمازی کا یہ پختہ اعتقاد ہوتا ہے کہ معبود اللہ تعالیٰ ہی ہے لیکن دوسرے اعتبار سے نظر ہو جاتی ہے یعنی نماز کیوقت قصداً خطرے جمع کر لئے جاتے ہیں

اور یہ عملاً نظر الی غیر ہے جو ممنوع ہے کیونکہ یہ منافی خشوع ہے اور یہ درجہ ہر شخص کو ادنیٰ توجہ سے حاصل ہو سکتا ہے لیکن ناواقفی سے لوگوں نے خشوع کو بہت مشکل سمجھ رکھا ہے حالانکہ جو درجہ اسکا نامور ہے اور ضروری ہے وہ بہت آسان ہے اور وہ درجہ ہے جسکو میں نے ایسا مثال کے طور پر کیا ہے اس سے پھر رفتہ رفتہ اس میں قوت ہو جاتی ہے، وہ مثال یہ ہے کہ دو طرح کے حافظ ہونے میں ایک پکا حافظ دوسرا کچا حافظ۔ پکا حافظ تو بدسوچے ہوئے پڑھتا چلا جاتا ہے اس کو اسکی ضرورت نہیں ہوتی کہ وہ ہر لفظ پر سوچے کہ میں کیا پڑھ رہا ہوں۔ وہ آزادی کیساتھ دوسری باتیں سوچتا رہتا ہے اور پڑھتا چلا جاتا ہے کیونکہ مسکو بھولنے کا کوئی اندیشہ نہیں ہوتا اور ایک کچا حافظ ہوتا ہے اسکو برابر اپنی توجہ ہر لفظ پر قائم رکھنی پڑتی ہے تاکہ وہ بھول نہ جائے۔ بس اتنی توجہ عبادت کی وقت کافی ہے جتنی میں نے اس مثال سے بتلا دی۔ اس سے زیادہ کاوش نہ اور اس سے کم کم ہمتی۔ پھر اس توجہ میں رفتہ رفتہ قوت بڑھ جائیگی یعنی اول اول اس توجہ میں تکلف ہوگا پھر آسانی ہونے لگے گی۔ یہ مثال بھی کسی نے نہیں دی یہ اللہ کا فضل ہے کہ میرے دل میں اُسنے یہ مثال ڈال دی اس سے یہ بالکل صاف ہو گیا کہ ضروری استحضار کا درجہ کتنا ہے۔ بس وہ یہ درجہ ہے باوجود اسکے لوگ کہتے ہیں کہ خشوع و خضوع بڑا مشکل ہے۔ اب بتائیے کہ جو درجہ ضروری ہے وہ یہ ہے اور یہ کیا مشکل ہے لوگ خشوع و خضوع کے انتہائی درجہ کو مشکل سمجھ کر ضرورت کے درجہ سے بھی محروم ہو گئے بس وہ مثال ہے کہ کھڑے لکھی سے نہیں جاؤں جی سے۔ کہتے ہیں کہ نماز میں ایسا استغراق ہو کہ تیر لگا ہوا نکال میں توجہ نہ ہو۔ جانے کہاں سے یہ درجہ گھڑ لیا ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے بڑھ کر کس کی نماز کامل اور باخشوع ہو سکتی ہو لیکن ایسا استغراق تو حضور کو بھی نہ ہوتا تھا۔ حضور خود فرماتے ہیں کہ میں بعض اوقات نماز میں طویل قراءت کا قصد کرتا ہوں لیکن جب کسی بچے کے رونے کی آواز نماز میں سنتا ہوں تو اس خیال سے کہ کہیں اسکی ماں جماعت میں شریک نہ ہو بڑی سورۃ کی بجائے چھوٹی سورت پڑھتا ہوں تاکہ اسکی ماں جلدی سے فارغ ہو کر اسکو جان کر سنبھال لے۔ اس کو صاف ظاہر ہو کہ حضور کو نماز میں ایسا استغراق نہ ہوتا تھا۔ استفسار یہ فرمایا کہ نماز میں یہو اسی استغراق کی کمی سے ہوتا ہے پھر فرمایا کہ اسکے متعلق ایک عجیب و غریب نکتہ ہے وہ یہ کہ بعض اوقات

ہی کو بھی نماز میں سہو ہو جائے تو اوپر یہ سخت اشکال واقع ہوتا ہے کہ پیغمبر نماز میں کیوں بھوتے تھے اس کا جواب سنئے۔ انبیاء علیہم السلام کو بھی استحضار کی کمی سے سہو ہوتا تھا مگر فرق یہ ہے کہ ہمیں جو عدم توجہ الی الصلوٰۃ سے ہوتا ہے اس وقت توجہ نماز سے اسفل چیزوں کی طرف ہوتی ہے اور ان حضرات کے عدم توجہ الی الصلوٰۃ کا سبب یہ ہوتا ہے کہ نماز سے بھی جو چیز فوق ہے اس وقت ان کی توجہ اوپر ہوتی ہے۔ غرض ان کی توجہ اس وقت نماز سے اوپر کی طرف ہوتی ہے اور ہماری توجہ نماز سے نیچے کی طرف ہوتی ہے۔ (اشکال از جامع) حدیث شریف میں حضور کے التباس کا سبب مقتدیوں کا اچھی طرح وضو کر کے نہ آنا ارشاد فرمایا گیا ہے اس کو حل فرمادیا جائے۔

جواب۔ حکم مذکور اکثری ہے اور ایسے التباس کا سبب ہونا یہ کبھی کبھی لطافت کی وجہ سے ہوتا ہے کہ باطنی فطرت مختلف اشیاء کا حضور طبعاً موجب التباس ہو جاتا ہے پس کوئی تعارض نہیں رہا پھر فرمایا اس قسم کی تدقیقات درسیات میں کہاں لکھی ہوئی ہیں۔ اسی واسطے تو میں کہتا ہوں کہ بعض اصطلاحات سے کیا ہوتا ہے کسی محقق کی جوتیاں سیدھی کر نیسے علم حاصل ہوتا ہے۔ ایک ایسی ہی تدقیق اور یاد آئی۔ یہاں ایک صاحب آئے تھے وہ غیر مقلد تھے اور ایسے میاں تھے کہ آئینے قبل مجھ کو لکھا تھا کہ میں جاغ کرنے کیلئے آ رہا ہوں۔ میں نے دل میں کہا کہ جاغ کرنے کیلئے کیوں آ رہے ہیں میں نے دعویٰ کیا ہے کسی کمال کا۔ غرض وہ آئے اور مجلس میں بیٹھے ہوئے تھے کہ میرے پاس ایک شخص آیا اُس نے مجھ سے پوچھا کہ مجھ پر نفسانی خواہش کا غلبہ ہے۔ جو ان آدمی تھے۔ کماح کی وسعت نہیں تھی۔ مجھ سے پوچھا کہ ایسی حالت میں میں کیا کروں۔ میں نے ابھی جواب بھی نہیں دیا تھا کہ آپ جوئے روزے رکھا کرو حدیث میں اس کا یہی علاج بتایا گیا ہے۔ اُس نے کہا کہ میں نے روزے سے بھی رکھے مگر آئینے بھی کچھ فائدہ نہیں ہوا۔ بس وہ تو ختم ہو گئے۔ میں نے دل میں کہا کہ آپ کو کہا کس نے تھا افضل دینے کو جب ان سے کوئی جواب نہ بن پڑا تب میں نے اُس شخص سے سوال کیا کہ تم نے کئے روزے رکھے تھے۔ اُس نے کہا کہ جی کبھی دو تین رکھتے کبھی چار پانچ رکھتے میں نے کہا کہ حدیث یہ ہے فمن لم یستطع فعلہ بالصوم فانه وجاہ۔ یہ میں نے اُنکے سنائے کو کہا کہ اس حدیث کو علوم ہوتا ہے کہ کثرت سے روزے رکھنا اور مسلسل روزے رکھنا ایسے حال میں مفید ہوتا ہے۔ نہ کہ صرف گاہ گاہ دو چار روزے رکھ لینا۔ اب انکو حیرت تھی کہ حدیث میں تو کثرت کا کہیں ذکر نہیں۔ اس نے

اور پھر بھی امام صاحب اسکی ممانعت کرتے ہیں مگر اس اعتراض میں تدبیر سے کام نہیں لیا گیا اور نہ معلوم ہو جائے کہ امام صاحب کے اس قول کا ماخذ ایک بہت موٹی بات ہے یہ دیکھنا چاہئے کہ نماز کے سامنے سے گزرنیوالے کو ہٹانے سے مقصود کیا ہے۔ ظاہر ہے کہ نماز کی حفاظت مقصود ہے اور نماز میں دو چیزیں ہیں ایک نماز کی ذات اور ایک اسکی صفت۔ ذات تو یہی ہے جو نماز کی حیثیت ہے یعنی اسکی مختلف ارکان اور اسکی صفت اسکا کمال ہے اور کمال صلوٰۃ کا یہ ہے کہ اس میں خشوع بھی ہو سترہ جو کھڑا کرتے ہیں وہ بھی تحصیل خشوع ہی کیلئے ہے تاکہ طبیعت نہ بٹے اور سامنے سے گزرنیوالے کو ہٹانا بھی اسی واسطے ہو کہ نماز کے کمال خشوع میں اسکی گزرنے سے خلل پیدا ہوتا ہے۔ اور سترہ کی ایک غرض یہ بھی ہے کہ سامنے سے گزرنیوالے کو خود ہٹانا نہ پڑے بلکہ وہ خود ہی بچ جائے سترہ کے اندر سے نہ گزرے۔ اس تمہید کے بعد اب غور کیجئے کہ صفت تابع ذاکہ ہوتی ہے یا کہ ذات صفت کی تابع ہوتی ہے ظاہر ہے کہ صفت ہی تابع ہوتی ہے۔ پس اگر صفت کی ایسی حفاظت کی جائے جس سے ذات ہی غائب ہو جائے ظاہر ہے کہ ممنوع ہوگی۔ اب سمجھو کہ جب تم سامنے سے گزرنیوالے سے بڑو گے تو کیا وہ تم سے نہیں بڑے گا اور جب اٹھا پائی ہوئی تو نماز ہی کہاں رہی جو اسکی صفت کی حفاظت سے ضرورت ہو۔ اس واسطے امام صاحب نے اسکی ممانعت کی ہے اور فرمایا ہے کہ حدیث شریف میں جو قلیقائل آتا ہے وہ جبرستہ کہ گزرنیوالے کو اس حرکت کا پورا قبح معلوم ہو جائے مقصود دراصل بڑائی نہیں ہے۔ بس اس پر خواہ مخواہ امام صاحب پر اعتراض ہے حالانکہ خود ہی حدیث کا مطلب نہیں سمجھے۔ اچوں اندیدہ حقیقت رہ افسانہ زودند۔

ملفوظات حضرت اقدس مدظلہم العالی کی طبع مبارک فطرۃ نہایت لطیف ہے جیسا کہ سات دن مشہور ہے میں آتا ہے اور اب تو حضرت اقدس گویا بس ہر پالطافت ہی لطافت ہو گئے ہیں سینہ چربی لطیف شے بھی تنازل فرما کر فرمایا کہ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ جیسے پیٹ میں پتھر ڈالئے گئے پھر فرمایا کہ لوگ بد یہ بھی اپنی رغبت کی مطابق دیتے ہیں حالانکہ ایسی چیز بد یہ دینی چاہئے جو ہمدی الہیہ کو مرغوب ہو اور اسکا بہت آسانی طریقہ یہ ہے کہ قبل بد یہ کے خود اس سے پوچھ لے لیکن رسموں نے حقائق کو مستور کر رکھا ہے اور ایسا کرنا جانہیں سے خلاف تہذیب سمجھا جاتا ہے۔ حالانکہ

یہ موٹی بات ہے کہ اسمیں دونوں کی سراسر مصلحت ہے کہ دینے والے کے تو دام خرچ ہوئے اور وہ چیز میرے کام بھی نہ آئی بالخصوص آجکل تو علاوہ غذا کے اوپر کی کوئی اور چیز موافق آتی ہی نہیں اب دیکھئے سنترہ کیسی لطیف چیز ہے مگر اسکو کھا کر ایسا معلوم ہوتا ہے جیسے پیٹ میں پتھر اڑ گئے۔ جو صاحب سنترے لائے ہیں انکی تو خاصی رقم لگ گئی اور میرے ذمہ یہ الشا کام بڑھ گیا کہ دوسروں کو تقسیم کروں پھر اسکا بھی افسوس ہوتا ہے کہ مجھ پر احسان تو ہوا مگر مجھ کو کوئی فائدہ نہ ہوا رہا دوسروں کو تقسیم کرنا اگر کوئی اسکو فائدہ کہے تو اسکے متعلق میرا مذاق وہی ہے جو حضرت مرزا جانجورا رحمۃ اللہ علیہ کا تھا۔ ایک معتقد اسی طرح کوئی ایسی چیز بدیہ لے آیا جسکو مرزا صاحب بوجہ عدم حاجت کے لینا نہ چاہتے تھے۔ آپ نے یہی عذر کر کے لینے سے انکار کیا تو اسنے عرض کیا کہ لیکر اوروں کو تقسیم کر دیجئے۔ اسپر مرزا صاحب نے فرمایا میں کیوں تقسیم کروں خود تقسیم کر دو میں خواہ مخواہ کیوں تشویش میں پڑوں۔ ہمارے حضرت حاجی صاحب رحمۃ اللہ نے بھی ایک نواب صاحب کو جنھوں نے اپنی جائیداد کا انتظام کر کے مکہ معظمہ قیام کرنے کی اطلاع دی تھی منجملہ دیگر مضامین کے یہ بھی لکھا تھا کہ آپ کسی ایسے معتد کے انتظام میں چھوڑ کر آئیں کہ آپ کو یہاں آکر بالکل بیفکری رہے اور ماہوار خرچ یہاں بیٹھے پہنچتا رہے لیکن مساکین اور مستحقین کی تقسیم کیلئے اپنے پاس کچھ نہ منگائیں اسکا انتظام بھی وہیں کر کے آئیں۔ دیکھئے ظاہر میں یہ کیسی وحشتناک بات ہے لیکن حضرت نے اسکی مصلحت یہ تحریر فرمائی کہ یہاں رہنے والے کو ہر قسم کی تشویش سے بچنا چاہئے تاکہ بالکل یکسوئی کے ساتھ یہاں رہنا نصیب ہو اور کسی قسم کی فکر مخل جمعیت نہ ہو۔ رہا یہ کہ یہ سخاوت کے خلاف ہو تو ہر شخص کی سخاوت جہد ہے۔ پھر یہ شعر تحریر فرمایا **س**

نان دادن خود سخائے صادقی است جان دادن خود سخائے عاشق است

بس یہاں مکہ میں تو عاشقوں کی سخاوت لیکر بیٹھنا چاہئے اور زاہدوں کی سخاوت کا انتظام وہیں ہندوستان میں کر کے آئے۔ پھر حضرت اقدس مدظلہم العالی نے فرمایا کہ میں نے حضرت حاجی صاحب کا وہ خط موبوی شبیر علی کو دیدیا کہ وہ کسی رسالہ میں اسکو چھپوا دیں۔

ملفوظات کسی سلسلہ گفتگو میں فرمایا کہ میں خوف سے تو متاثر ہوتا ہوں لیکن الحمد للہ طبع سے متاثر نہیں ہوتا۔ چاہے دل میں طبع ہو یہ اللہ ہی کو خبر ہے میں اسکا دعویٰ نہیں کرتا۔ فدا ہو افسوس ہو اعلم

بہن اتقی۔ لیکن طمع ظاہر کبھی نہیں ہونے دیتا۔ کیونکہ اسمیں دین کی بے عزتی ہے۔ خوف سے متاثر ہونے کے ذکر پر یہ مثال بھی ارشاد فرمائی کہ اگر کوئی گولی مارنے پر آمادہ ہو تو کیا اُس سے بھی خوف نہ کیا جائیگا۔ خوف سے متاثر ہونا تو بوجہ ضرورت کے ہو کیونکہ دفع ضرر ضروری ہے بجز ایسے مواقع کے جہاں دفع ضرر کی بھی اجازت نہ ہو مثلاً جہاد میں جان کے ضرر کا غالب گمان ہے لیکن اس ضرر کو گوارا کرنا واجب ہے اسلئے وہاں خوف سے بھی متاثر ہونا جائز نہ ہوگا۔ باقی اسکے علاوہ مواقع پر خوف سے متاثر ہونے کی تو یہاں تک اجازت ہے کہ اگر جان کسی اور طرح نہ بچتی ہو تو کفر کا کلمہ تک کہہ لینا جائز ہے۔ چنانچہ حضرت عمار بن یاسر صحابی رضی اللہ عنہ نے ایسے ہی موقع پر اپنے ہی اجتہاد سے کفر کا کلمہ کہہ لیا تھا جبکہ کفار نے انکو یہ کہہ کر مجبور کیا تھا کہ یا تو محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کا انکار کر دو ورنہ ابھی تمکو قتل کر دیں گے پھر سطرچ بنی جان بچا کر روتے ہوئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت مبارک میں پہنچے اور سارا واقعہ نقل کیا اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔ من کفر باللہ من بعد ایمانہ لا من اکره وقلہ مطمئن با ایمان دیکھئے انہوں نے خوف سے متاثر ہو کر بظاہر کفر اختیار کیا اُس خوف کو مذموم نہیں قرار دیا گیا بلکہ اسکو ایسا مبارک قرار دیا گیا کہ ہمیشہ کیلئے ایک دینی قانون میں ایسے خوف کو جائز کر دیا گیا۔ ہمارے حضرت حاجی صاحب قدس سرہ العزیز مولانا دومی رحمۃ اللہ علیہ کے اس شعر کی یہی شرح فرماتے تھے ۵

ہر چہ گیر دلتے ملت شود کفر گیر و کاٹے ملت شود

فرماتے تھے کہ دیکھو منافق کلمہ پڑھتا ہے کہ وہ عبادت ہے لیکن چونکہ وہ ملت ہے اسلئے اسکی یہ عبادت بھی اسکے لئے سبب زیادت عقوبت کا ہو گئی کہ ان المنافقین فی الدرک الاسفل۔ اور حضرت عمار رضی اللہ عنہ چونکہ کامل تھے انہوں نے بہ ظاہر کفر اختیار کیا تو وہ بھی ملت ہو گیا اور ساری امت کے حق میں قیامت تک کیلئے رحمت ہو گیا

ملفوظات۔ حضرت اقدس مظلوم العالی نزاکت و لطافت طبع میں اپنے وقت کے گویا بالکل حضرت مرزا مظہر جانجاناں رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ کل ہی کی بات ہے (یعنی شنبہ ۳۰ صفر ۱۳۸۵ھ مطابق ۱۹ دسمبر ۱۹۶۶ء) کہ ایک اپنے بہت قدیم خادم سے بعد ٹھہرے دودھ کی چائے کی بے تکلف فرمائش کی جیسا کہ اس سے قبل بھی گاہ گاہ فرمائش کا معصوم تھا۔ کیونکہ خادم مذکور نے خود بار بار یہ عرض کر کے

کہ میرے یہاں چائے کا سب انتظام بوجہ عادی ہونے کے رہتا ہے کوئی خاص تکلف نہیں کرنا پڑتا اور خود میرے لئے بنتی ہی ہے حضرت اقدس اس ادنی خدمت کا شرف احقر کو بخشیں تو بڑی عنایت ہو چونکہ حضرت قدس میں جہاں غایت استغناء ہے وہاں بے تکلف خدام سے کوئی تکلف بھی نہیں اس لئے اس درخواست کو قبول فرمایا جس خاص مقدار میں چائے کی پتی حضرت اقدس کے لئے دودھ ملی ہوئی چائے میں ڈالی جاتی تھی چائے بنا کر والے نے اس مرتبہ سادہ چائے کے لئے بھی اسی مقدار میں پتی ڈال دی جس سے چائے قدر سے تیز ہو گئی حضرت اقدس نے مشکل سے صرف نصف پیالی پی کر چھوڑ دی کہ بوجہ تیز ہو جانے کے اب نہیں پی جاتی۔ باوجود اتنی کم مقدار ہونیکے بھی وجہ اس ضعیف سے فرق کے حضرت اقدس کی طبع لطیف پر فوراً اس درجہ میں و حرارت کا اثر ہوا کہ بہت سخت و خشک پیدا ہو گیا اتنا کہ فرماتے تھے کہ رات کیونکر کٹے گی۔ حسن اتفاق سے حضرت کے پورے مزاج شناس اور نہایت مختص و مقدس معالج جناب مولانا حکیم خلیل احمد صاحب بہا پوری جو حضرت اقدس کے خلیفہ مجاز بھی ہیں تشریف رکھتے تھے انہوں نے بعد مغرب ایک مفرح نسخہ تجویز فرمایا۔ اسکو نوش فرماتے ہی سکون شدہ و ع ہو گیا اور قبل عشاء طبیعت بفضلہ تعالیٰ بالکل صاف ہو گئی۔ حضرت اقدس کی طبع مبارک فطرۃً اس درجہ لطیف اور حساس واقع ہوئی ہے کہ ہر مہجہ مضر چیز کا فوراً اثر محسوس ہوتا ہے اسی طرح نافع چیز کا بھی فوراً اثر محسوس ہوتا ہے چنانچہ کل کے وقت اسکا بخوبی مشاہدہ ہو گیا اور یہی ایک واقعہ کیا حضرت اقدس کے غایت ذکاوت کے صد ہا واقعات ہیں اور پاس رہنے والے رات دن اسکا مشاہدہ کر سکتے ہیں حضرت قدس نے اس موقع پر بھی مثل سابق تاسف کے لہجہ میں فرمایا جب میری طبیعت ہی فطرۃً اتنی ضعیف ہے تو میں اسکو کیسے بدل دوں۔ اسی طرح جنکو لوگ چھوٹی چھوٹی باتیں سمجھتے ہیں انکا بھی میرے اوپر اتنا زیادہ اثر ہوتا ہے کہ دوسرے لوگ اسکا اندازہ بھی نہیں کر سکتے۔ یہ واقعہ اسکا علاج یہی ہے کہ میں اپنی ایذا کا اظہار کر دیتا ہوں اس سے طبیعت ملکی ہو جاتی ہو لوگ سمجھتے ہیں کہ بڑا بہ مزاج ہے۔ کسی کو کیا خبر کہ مجھے ذرا ذرا سی بات سے کس درجہ ایذا پہنچتی ہو جوانی میں تو یہ حالت تھی کہ اگر کسی کی کسی حرکت پر غصہ آیا اور اسکا کسی وجہ سے اظہار نہ کر سکا تو بیکو فوراً بخی رہ جاتا تھا۔ جب طبیعت ہی ایسی نازک اور ضعیف واقع ہوئی ہے تو میں اسکا کیا علاج کروں

طیبیوں نے تو ذکر جس کو مرض قرار دیا ہے گو عقیدت سے کوئی اسکو لطافت سے تعبیر کرے۔ اس پر جناب حکیم صاحب نے جسکا ذکر اوپر آیا ہے فرمایا کہ طیبیوں نے ذکر جس کی بہت تعریفیں بھی لکھی ہیں۔ اس موقع پر انہیں حکیم صاحب ممدوح کا جو حضرت اقدس مدظلہم العالی کے معالج خاص ہیں ایک اور قول یاد آیا کہ حضرت کا مزاج طبی بالکل پانچ سات برس کے بچہ کا سا ہے اور میں اسی معیار پر حضرت اقدس کیلئے اوزان و اجزاء تجویز کرتا ہوں۔ کیونکہ اگر اس معیار سے ذرا تجاوز کروں تو وہ نسخہ کبھی موافق نہ آئے۔ اس سے بھی حضرت اقدس مدظلہم العالی کا غیر معمولی طور پر لطیف المزاج ہونا ظاہر ہوتا ہے۔ وہ لوگ یا تو ناواقف ہیں یا معاند ہیں جو حضرت اقدس کی نازک مزاجی پر اعتراض کرتے ہیں۔ زیادہ تر اسکا سبب یہی ہے کہ وہ حضرت اقدس جیسے ذکی الحس کو بھی اپنی ہی طرح غیر حساس سمجھتے ہیں ورنہ کبھی اعتراض نہ کرتے اور امید ہے کہ اس کشف حقیقت کے بعد اب بجائے اعتراض کے یہ کہیں گے۔ عہم الزام انکو دیتے تھے قصور اپنا نکل آیا۔

حقیقت الامر یہ ہے کہ بوجہ عام بد مذاقی اور غلبہ رسوم کے وہ امور معاشرت جو دراصل بہت ضروری اور قابل اہتمام ہیں اور جنکے خلاف کرنے پر حضرت اقدس مدظلہم العالی نہایت شد و مد کے ساتھ تنبیہات فرمایا کرتے ہیں عموماً بہت معمولی اور غیر قابل اہتمام سمجھے جاتے ہیں اور حضرت اقدس کو انکا بہت زیادہ اہتمام ہے کیونکہ وہ شرعاً بہت ضروری میں بلکہ حسب ارشاد حضرت اقدس بعض وجوہ سے عبادت سے بھی زیادہ ضروری ہیں اسلئے کہ عبادت میں اگر کوتاہی کی جائے تو یہ خود اپنا نقصان ہے بخلاف امور معاشرت میں کوتاہی کرنیکے جس سے دوسروں کو ایذا پہنچتی ہے اور حقوق العباد فوت ہوتے ہیں۔ اس موقع پر حضرت اقدس کا ایک ارشاد یاد آیا۔ فرمایا کہ خدمت مجدد میں یہ بھی داخل ہے کہ علاوہ شرائع کی اصلاح کے معاشرت کی بھی اصلاح کی جائے۔ ایک بار فرمایا کہ بعض مجددین ایسے گذرے ہیں کہ جنہوں نے صرف شرائع کی اصلاح کی ہے اور بعض نے صرف معاشرت کی اور بعض نے دونوں کی اہم جامع عرض کرتا ہے کہ (الحمد للہ) بفضلہ تعالیٰ حضرت اقدس نے دونوں کی اصلاح بدرجہ اتم فرمائی ہے۔ وذاک فضل اللہ یوتیہ من یشاء۔ فالحمد للہ۔ ع۔ یار ما ایں دار دو آں نیز ہم۔

خادم مذکور کو اس چائے کے واقعہ کے سلسلہ میں فرمایا کہ میں فرمائش کر کے بھی بچتا یا اور یہ تنبیہ بھی

فرمائی کہ سب کام نوکروں ہی کے سپرد نہ کر دینا چاہئے خود بھی نگرانی رکھنی چاہئے۔ نیز جو خاص جہز اس کام کا ہو اسکو تو خود ہی کرنا چاہئے مثلاً چائے کی پتی خود ڈالنی چاہئے تھی کیونکہ یہ کوئی مشکل کام نہیں اور اسکو خود نہ کرنے کے نتائج خراب ہیں چنانچہ اسکا مشاہدہ آج ہی کے واقعہ میں اچھی طرح ہو گیا۔ حکیم صاحب کو تو اندیشہ ہو گیا تھا کہ کہیں تنفس کا دورہ نہ پڑ جائے۔ یہ بھی فرمایا کہ کوئی شخص یہ احتیاط خود اپنے معاملہ میں چاہے کرے یا نہ کرے لیکن اپنے کسی عزیز یا متعلق کے معاملہ میں خاص طور سے ضروری ہے۔ یہ بھی فرمایا کہ یوں تو بادِ وجود احتیاط کے بھی غلطی ہو جاتی ہے لیکن اسپر افسوس نہیں ہوتا۔ اگر ماہر اور باسلیقہ جس میں فکر اور اہتمام بھی ہو اس چائے کے معاملہ میں غلطی کرتا تو بادِ وجود اس شدید نقصان کے جو مجھے پہنچا مجھے افسوس نہ ہوتا۔ کیونکہ ماہر سے بھی کبھی کبھی غلطی ہو ہی جاتی ہے یہ بھی فرمایا کہ نوکروں کو کبھی بے فکر نہ ہونے دے۔ انکو ساتھ ایسا برتاؤ رکھے کہ انکو ہمیشہ یہ خیال رہے کہ ہم پر اعتماد نہیں ہے ویسے دل سے انکی مطلق تحقیر نہ ہو بلکہ اپنا بھائی سمجھے۔

ملفوظات۔ کسی ذاکر کے ہاتھ سے ایک سپرد کیا ہوا کام بگڑ جانے پر بسلسلہ تنبیہ فرمایا کہ لوگوں میں یہ مام مرض ہے کہ تخمینہ چیز کو تحقیقی سمجھ لیتے ہیں حالانکہ جب میں موجود ہوں تو جہاں شبہ ہو مجھے خود تحقیق کر لیں اپنے قیاس اور تخمین پر کیوں عمل کریں۔ بس اسکی توفیق نہیں ہوتی۔ یہ سب خرابی ہے کبر کی۔ اپنے کو مائل سمجھتے ہیں۔ اور یہ مرض ایسا عام ہے یعنی اپنی رائے کو کافی سمجھنا کہ عورتوں اور مردوں سب میں ہے جس سے سخت سخت غلطیاں واقع ہو جاتی ہیں۔ اگر کوئی اپنی رائے کو کافی نہ سمجھے گا تو خود اجتہاد کرنے کی ہرگز جرات نہ کرے گا بلکہ جہاں شبہ ہو دوسرے سے تو پوچھ لے گا۔ یہی رائے ہے کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں اجتہاد کرنا جائز نہ تھا کیونکہ حضور خود تشریف فرما تھے تو اجتہاد کی ضرورت ہی نہ تھی ہر شبہ میں خود حضور ہی سے استفتاء ہو سکتا تھا اور حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم کا یہی عمل تھا۔ ہاں غائب کو اجتہاد اس زمانہ میں بھی جائز تھا۔ کیونکہ ضرورت کی وقت جب استفتاء حضور سے نہ ہو سکے اجتہاد جائز تھا مثلاً سفر میں حضرت عمرؓ و بن العاص کو سردی کی رات میں احتلام ہوا غسل کرتے ہوئے اندیشہ ہلاکت کا ہوا۔ انہوں نے آیت **وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ** ان اللہ کان بکم رحیما سے اجتہاد کر کے

تیمم کر لیا اور واپسی میں حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کیند مت میں ذکر کیا آپ نے خلاف میں کچھ نہیں فرمایا (جمع الفوائد) غرض صحابہ ہر جگہ احتیاط فرماتے تھے حتیٰ کہ حضور جب کوئی استفسار فرماتے تو بجائے اپنی رائے ظاہر کر نیکے یہ کہہ دیتے کہ اللہ و رسولہ اعلم۔ یہ حضرات تو حضور کے سامنے اپنے علم کو جہل اور اپنے عمل کو تعطل اپنی رائے کو بالکل بیچ سمجھتے تھے۔ ہر امر میں بس حضور کے ارشاد کے منتظر رہتے تھے خود رائے زنی اور اجتہاد نہ کرتے تھے۔ مگر اب یہ مرض ایسا عام ہو گیا ہے کہ اپنی رائے کو کافی سمجھتے ہیں۔ اپنے ہی معاملہ میں نہیں بلکہ دوسروں کے معاملہ میں بھی خیر اپنے معاملہ میں رائے زنی کرے تو اختیار ہے کیونکہ اگر اسکا ضرر ہوگا تو خود اسی کو ہوگا لیکن دوسرے کے سپرد کئے ہوئے معاملہ میں تو اسی کی رائے پر عمل کرنا چاہئے اور جہاں اشتباہ ہو وہاں خود اسی سے مکرر پوچھ لینا چاہئے۔

اس ملفوظ کے جو صاحب مخاطب تھے انہوں نے جو غلطی کی تھی اسکی بقدر ضرورت تفصیل بھی اس مقام پر ضروری ہے کیونکہ بغیر اسکے حضرت اقدس کے ارشادات کما حقہ سمجھ ہی میں نہ آسکیں گے واقعہ یہ تھا کہ ایک انگریزی خاں بی۔ اے پنجابی جو ایک شریف ہندو قوم کا تھا حضرت اقدس کے ہاتھ پر اسلام لایا۔ اور حضرت اقدس کے فیض صحبت کا ان نو مسلم صاحب پر بہت نمایاں اثر ہوا بلکہ انکو اسلام لانے کی توفیق بھی حضرت اقدس ہی کی تصانیف نافعہ دیکھ کر ہوئی بالخصوص سائنس و اسلام جو انکے شبہات کے زائل ہونے میں بہت معین ہوئی اور انکو اسقدر پسند آئی کہ حضرت اقدس سے اسکے انگریزی ترجمہ کرنے کی اجازت حاصل کر لی۔ انکے لکھنے والے حضرت اقدس نے کچھ روپیہ اپنی جیب خاص سے شروع میں عطا فرمایا۔ بعد کو جب انہوں نے اپنا وطن واپس جانے کا ارادہ کیا اسوقت مزید رقم دوسروں کی آن رقوم میں سے جو امور خیر میں صرف کرنے کیلئے حضرت اقدس کے پاس امانت رکھی ہوئی تھی مخاطب ملفوظ ہذا کے واسطے سے مرحمت فرمائی اور وہ اتنی تھی کہ وطن تک پہنچنے کا کرایہ دیا جاسکے اور وطن پہنچ کر اسوقت تک کیلئے خوراک کا انتظام ہو سکے جسکے وہ حسب دستور سابق خانگی تعلیم انگریزی کی معلمی اپنی بسر اوقات کیلئے تلاش کر سکیں حضرت اقدس نے ان صاحب کو جو واسطے سے یہ ہدایت بھی فرمادی تھی کہ اس رقم کو انہیں حوالہ کر دیا جائے اور انکا باقاعدہ قبضہ کر دیا جائے پھر بعد کو اگر وہ امانت رکھوانا چاہیں تو اپنے پاس

رکھ لیا جائے۔ واسطہ صاحب سے یہ غلطی ہوئی کہ بجائے اسی وقت قبضہ کر دینے کے اس رقم کو اپنے پاس بطور امانت رکھ لیا تاکہ جب وہ جانے لگیں تو انکو وطن تک جانے کیلئے ریل کا ٹکٹ لے دیں اور خود انکو اس رقم عطا کردہ حضرت اقدس کی اطلاع بھی نہ دی جس کا یہ نتیجہ ہوا کہ انکو ایک دوسرے صاحب سے کرایہ کیلئے قرض لینے کی درخواست کرنی پڑی۔ نیز حسب ارشاد حضرت اقدس اسی وقت قبضہ نہ کر دینے میں یہ خرابی بھی واقع ہوئی کہ جس کار خیر کیلئے وہ رقم نکالی گئی تھی انہیں بلا ضرورت تاخیر ہوئی۔ حضرت اقدس نے فرمایا کہ اگر فوراً قبضہ کر دینے کے بعد پھر انکی طرف سے بطور امانت یہ رقم رکھ لی جاتی جیسا کہ میں نے بالتصریح کہہ دیا تھا تو یہ خرابیاں واقع نہ ہوتیں۔ لوگوں میں خود رائی بہت بڑھ گئی ہے۔ پھر ان صاحب سے تنبیہ فرمایا کہ یہ میں نہیں کہتا کہ دنیا کی عقل نہیں ہے لیکن دین کی عقل کم ہے اس کمی کو پورا کرنا چاہئے جس کا ذریعہ اتباع و توجہ ہو۔ **ملفوظ**۔ ایک سلسلہ گفتگو میں فرمایا کہ میرا اصل مذاق طالب علمی ہے اور درویشی اسکی فرع اور لوگ اٹھا سمجھتے ہیں۔ میرے وار و گیر کے طریق پر لوگ یہ شبہ کرتے ہیں کہ ہمارے بزرگوں کا یہ طرز نہ تھا۔ میں کہتا ہوں کہ اس زمانہ کے لوگ اہل الرائے بھی تو نہیں تھے اشاروں پر چلتے تھے اور اب رائے رکھتے ہیں۔ فہم تو ہے نہیں اور دعویٰ ہے اسلئے وار و گیر کی ضرورت ہے۔

ملفوظ۔ آج بتاریخ ۱۹ جمادی الاولیٰ سنہ ۱۴۲۵ھ مطابق ۱۲ جون سنہ ۱۹۰۳ء ڈاک ختم کرتے ہی حضرت اقدس غایت ضعف کے باعث تکیہ اور دیوار کا سہارا لگا کر استراحت فرمانے لگے پھر فرمایا کہ جب تک ڈاک لکھنا رہا بیٹھا رہا اب ایک منٹ بھی نہیں بیٹھ سکتا اور اگر ضرورت ہوتی تو اب بھی دو گھنٹہ تک بلا تکان محسوس کئے ہوئے برابر بیٹھا رہتا۔ طبیعت کو اللہ تعالیٰ نے ایسا منتظم بنایا ہو کہ جب تک ضرورت رہتی ہے طبیعت کام کیلئے آمادہ رہتی ہے اور جب ضرورت نہیں رہتی پھر بالکل آمادہ نہیں رہتی اے احقر عرض کرتا ہے کہ اسکا تورات دن مشابہ ہو تا رہتا ہے کہ ضعف ہی کی حالت میں نہیں بلکہ بیماری کی حالت میں بھی ضرورت کی وقت تھویر و تقریر میں حضرت اقدس اس طرح مشغول ہو جاتے ہیں اور بعض اوقات گھنٹوں اسطور پر مشغول رہتے ہیں کہ گویا کبھی بیماری نہ تھے جس سے دیکھنے والوں کو حیرت ہو جاتی ہے چنانچہ تھوڑے عرصہ کا واقعہ ہو کہ ایک نو تعلیم یافتہ جو بڑے رئیس اور مہمدہ دار تھے اور جنگو بعد پینشن اپنی اصلاح کی اور طریق باطن کی ایسی

طلب پیدا ہوئی تھی کہ حضرت اقدس کی خدمت بابرکت میں آکر قیام پذیر ہوئے تھے وہ معتد بہ قیام کے بعد واپس ہو رہے تھے انکو تقدیر وغیرہ کے متعلق بہت سخت اشکالات تھے جنکو وہ متعدد اکابر علماء کی خدمت میں بھی پیش کر چکے لیکن پوری تسلی کسی سے نہ ہوئی تھی۔ انکی واپسی سے ایک روز قبل حضرت اقدس کو ایسا شدید بخار چڑھا کہ باوجود سہارا دینے والوں کے بھی چلنا سخت دشوار تھا باوجود شدید ضعف و نفاہت کے بھی حضرت اقدس نے اسوقت جبکہ وہ صاحب رخصت ہونے کیلئے زمانہ مکان میں جہاں انکو بہ ضرورت پردہ کرا کے بلایا گیا تھا تقریباً ڈیڑھ گھنٹہ تک نہایت جوش و خروش کیساتھ انکے اشکالات کی تعلق اسدرجہ موثر اور مدلل جامع مانع تقریر فرمائی کہ سارے حاضرین جو اتفاقاً اسوقت بغرض عیادت حاضر خدمت اقدس تھے عیش عیش کرنے لگے اور وہ صاحب تو بیٹھے ہوئے زار زار رو رہے تھے۔ بعد کو ان صاحب نے اپنے احباب کے جن میں یہ تقریر بھی شامل تھا صاف طور پر اقرار کیا کہ اب میرے سارے اشکالات بالکل دور ہو گئے۔ تقریر سننے والے حیرت میں تھے کہ یا اللہ ہماری کا وہ غایت ضعف و اضمحلال کہاں جاتا رہا۔ ایسا معلوم ہوتا تھا کہ بیماری کا مطلق اثر نہیں۔ اسکے بعد پھر وہی حالت ضعف و اضمحلال کی طاری ہو گئی اور لیٹ کر کراہنے لگے۔ بعد کو جو حضرت اقدس سے اس تقریر پر تائید کا ذکر کیا گیا تو حضرت اقدس نے فرمایا کہ مجھکو تو تقریر کرنا بھی یاد نہیں۔ یہ صریح امداد خداوندی ہے کہ حضرت اقدس کو ضرورت کیوقت بیماری اور ضعف میں بھی تندرستوں سے زیادہ من جانبا اللہ قوت عطا ہو جاتی ہے۔ ذلک فضل اللہ یوتیہ من یشاء۔ نیز ہمیشہ دیکھا گیا کہ جہاں ذرا افادہ ہوا اور سب کام بہ ستور کرنے لگے یہاں تک کہ خانقاہ شریف تک تشریف لانے کی بھی زحمت شدید کو گوارا فرمانے لگے۔ اسپر یاد آیا کہ ایک بار شدید بیماری میں طبیبوں نے ملنے جلنے اور بوسنے چانے کی بالکل ممانعت کر رکھی تھی کہ اتنی دوران میں جناب مولانا مولوی محمد شفیع صاحب دیوبند فیضہم کی آمد شکر خادم سے فرمایا کہ انکو چپکے سے بلا لاؤ کسی کو خبر نہ ہونے پائے بالخصوص مولوی شبیر علی صاحب سے جنکو احتیاط کا بہت زیادہ اہتمام تھا اخفا کی تاکید فرمائی۔ اسی دوران اقبالیہ میں ایک بار یہاں تک فرمایا کہ اگر میں کوئی دینی خدمت ہی نہیں کر سکتا تو پھر میرے دنیا میں رہنے کی ضرورت ہی کیا ہے۔ بہلا یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ لوگ دور دور سے میرے پاس بغرض استفادہ

آئیں اور میں ان سے بات چیت نہ کروں۔ یہ ارشاد ایسے حسرت آمیز لہجہ میں فرمایا جس کو سننے والوں کے قلب پر بڑا اثر ہوا اور ایسا معلوم ہوتا تھا کہ حضرت اقدس کا واحد مقصد حیات یہی ہے کہ مخلوق کو فیض دینی پہنچایا جائے ورنہ پھر اپنے زندہ رہنے کی بھی ضرورت نہیں سمجھتے۔ وہ معترضین اس ارشاد سے اور اس حال سے عبرت حاصل کریں جو غایت کوتاہ نظری سے یہ بدگمانی کرتے ہیں کہ حضرت اقدس خلاف ارشاد بزرگان سلف اشاعت طریق کے حریص نہیں بلکہ اس میں بہت سے قیود و ضوابط لگا رکھے ہیں حالانکہ حضرت اقدس نے جس درجہ اشاعت طریق تحریراً و تقریراً و حالاً کی ہے اور برابر کر رہے ہیں اس کی نظیر نہ صرف موجودہ زمانہ میں بلکہ گذشتہ کئی صدیوں میں بھی مشکل ہو سکتی تھی کچھ دنوں میں بیماری کے متعدد شدید حملوں میں دیکھنے والوں نے حضرت اقدس کی حرص اشاعت طریق کا کھلی آنکھوں مشاہدہ کر لیا کہ غایت ضعف و نقاہت میں بھی جہاں ذرا افاقہ محسوس ہوا اور حضرت اقدس پھر بدستور باوجود طبیعوں اور بیمار دار و نیکی ممانعت کے اسی جوش و مستعدی کے ساتھ اشاعت طریق میں مشغول ہو گئے اور یہ فرمادیا کہ مجھے خود اپنی طبیعت کا اندازہ اور اس سے زیادہ ہے ان چیزوں میں مشغولی میرے لئے معین صحت ہے نہ کہ مضر۔ ممانعت گفتگو کے زمانہ میں اگر کوئی ذرا سی دیر کیلئے بھی کسی ضرورت سے حاضر ہوتا تو فوراً افاضات کا سلسلہ نہایت جوش و خروش کے ساتھ جاری فرمادیتے اور ایسا معلوم ہوتا کہ قلب مبارک میں ایک دریا معلوم و محارف کا موجزن ہے اور وہ بے اختیار اٹھ اچلا آتا ہے۔ اللہ تعالیٰ حضرت اقدس کو صحت و عافیت و قوت کے ساتھ بایں فیوض و برکات تابدت مدید سلامت باکرامت رکھے اور ہم لوگوں کو کما حقہ مستفیض ہونے کی توفیق نیک بخشے آمین شہ آمین۔

ملفوظ۔ حضرت اقدس کو سورہ حشر کی ایک آیت کی تفسیر بیان القرآن میں دیکھنی تھی کھولنے ہی سورہ حشر کل آئی۔ فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کی ایسی ایسی امانتیں میں رات دن مشاہدہ کرتا ہوں اور احقر جامع عرض کرتا ہے کہ اس قسم کے بہت سے واقعات اشرف السوانح میں مذکور ہیں جن کو شوق ہودماں ملاحظہ فرمائیں۔

ملفوظ۔ ایک صاحب نے بذریعہ عریضہ اطلاع بھیجی کہ جس دن انکی والدہ کو حضرت اقدس کا والانا مرشنا یا گیا کہ انکو حضرت نے بیعت فرمایا تو اسکو شکردہ بہت خوش اور مسرور ہوئیں اور ایسوقت

دو تین دفعہ اپنی زبان سے یہ کہا کہ مریہ میاں اب کیا دیر ہے، ظہر کے بعد یہ واقعہ ہوا پھر اسی روز چار بجے شام کو پانچ منٹ کے اندر ملک عدم کو سدھار گئیں۔ حضرت اقدس نے جواب تحریر فرمایا کہ سبحان اللہ عجیب خاتمہ ہوا سب اولیاء کو بھی یہ بات نصیب نہیں ہوئی اُنکے لئے مغفرت و درجات کی اور احیاء کیلئے صبر کی دعا کرتا ہوں اہ پھر زبانی اظہار مسرت و حیرت فرماتے رہے اور فرمایا کہ معلوم ہوتا ہے اللہ تعالیٰ کی طرف سے خبر بیعت شن کو خاص کشش ہوئی۔ پھر فرمایا کہ بزرگوں کا قول ہے کہ جذبہ من جذبات الحق خیر من عمل النفلین۔ ہزار عمل ایک طرف اور جذبہ حق یک طرف پھر فرمایا کہ اپنے بزرگوں سے میں نے سنا ہے کہ حضرت حجتی صاحب کے سلسلہ والوں کا خاتمہ ہمیشہ ایسا ہوتا ہے۔ پھر کئی واقعات اپنے اہل سلسلہ کے حسن خاتمہ کے بیان فرمائے بعض واقعات اشرف السوانح میں بھی مذکور ہیں وہاں ملاحظہ فرمائیے جائیں۔ پھر استطراداً یہ واقعہ بیان فرمایا کہ میری نانی کو بعد انتقال میرے ایک ماموں نے خواب میں دیکھا تو پوچھا کہ تمہارے نزع میں کیا کیفیت گذری۔ انہوں نے کہا کہ نہیں۔ میرے پاس تو حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لاتے اور فرمایا کہ چل۔ میں ساتھ ہوئی اسکے سوا مجھے کچھ خبر نہیں۔

ملفوظات۔ ایک سلسلہ گفتگو میں فرمایا کہ مجھے تو نقل کرتے ہوئے بھی شرم آتی ہے لیکن مولوی عبد اللہ صاحب مرحوم جنکو حضرت مولانا صاحب رحمۃ اللہ علیہ سے خاص تعلق تھا کہتے تھے کہ مولانا نے ان سے فرمایا کہ ہم یہ سمجھتے تھے کہ ہمیں بھی تفسیر آتی ہے لیکن بیان القرآن دیکھ کر معلوم ہوا کہ ہمیں کچھ بھی تفسیر نہیں آتی۔ اسی طرح مولانا نور شاہ صاحب نے ایک صاحب سے فرمایا کہ میں یہ سمجھتا تھا کہ اردو کی کتابوں میں معلوم نہیں ہیں اسلئے میں کسی کی اردو تصانیف کو دیکھنا ایک بار سمجھتا تھا لیکن جب سے تفسیر بیان القرآن دیکھنے کا اتفاق ہوا یہ معلوم ہوا کہ اردو کی تصانیف میں بھی اب علوم موجود ہیں اور اسوقت سے مجھے اردو کی کتابیں بھی پڑھنے کا شوق پیدا ہو گیا اور جو بے وقعتی اردو کی کتابوں کی میرے خیال میں پہلے تھی وہ جاتی رہی اہ حضرت اقدس نے یہ قول نقل فرما کر فرمایا کہ مولانا نور شاہ صاحب بہت بڑے متبحر عالم تھے یہاں تک کہ ہے تو گستاخی ممکن تھی بات کو کیوں چھپاؤں میرے خیال ہے کہ وہ اپنے اکثر اساتذہ سے بھی علوم میں بڑھ گئے تھے۔ اسی سلسلہ میں یہ واقعہ بھی بیان فرمایا کہ ایک بار مولانا کسی جلسہ مناظرہ میں شریک تھے۔

جس میں اور بڑے بڑے علماء موجود تھے اس جلسہ کا محمد ر ایک ہندو کو بٹایا گیا تو اجڑ بہت متحرک
اور تجربہ کار شخص تھا۔ وہ جو وقت جلسہ میں آیا اس نے سب علماء کو دیکھ کر مولانا کے متعلق کہا کہ
ان سب میں یہ بہت بڑے عالم معلوم ہوتے ہیں۔ واقعی غضب کا قیادہ شناس شخص تھا کہ محض
صورت دیکھ کر پہچان گیا کہ یہ سب سے بڑے عالم ہیں حالانکہ اس وقت تک کسی کی تقریر بھی نہیں
سنی تھی۔ پھر مولانا کی شرکت تحریکات حاضرہ کا ذکر کسی نے چھیڑ دیا تو فرمایا کہ مجھ کو تو دیل شرمی سے
اطمینان نہ ہوا اس لئے شرکت نہ کی باوجود اسکے کہ خود میرے استاد مولانا محمود حسن صاحب دیوبندی
رحمۃ اللہ علیہ شریک تھے لیکن مجد اللہ میرا اختلاف محض اختلاف رائے کی حد تک رہا گستاخی کی حد
تک تو خدا خواستہ کیلئے پہنچتا۔ میں نے اپنے کسی قول یا فعل سے مولانا کا کبھی دل تک نہیں دکھایا تھا نہ
بالنعمۃ کے طور پر کہتا ہوں کہ ایسا بھی کوئی ہے کہ اختلاف کرے اور کبھی دل نہ دکھائے۔ اور
اختلاف بھی ایسا عجیب اختلاف کہ مولانا جس کو واجب فرماتے تھے میں ناجائز کہتا تھا۔ اب تو
اختلاف نہیں ہوتا عداوت کا درجہ ہو جاتا ہر مولوی..... صاحب نے جو تحریکات میں شریک تھے
ایک صاحب کے سامنے جو میرے عزیز ہیں یہ روایت کی کہ مولانا دیوبندی میرے متعلق فرماتے تھے
کہ اسکو اس امر میں مجھ سے اختلاف ہے۔ یہ تو کچھ اچھا نہیں معلوم ہوتا لاؤ پھر میں ہی کچھ
اپنے قول سے رجوع کروں۔ جب میں نے اس قول کو نقل کر دیا تو ان مولوی صاحب کے پاس
بعض لوگوں کے خطوط آنا شروع ہو گئے کہ اسکی کیا اصل ہے۔ اب وہ بہت گھبرائے اور جن صاحب سے
انہوں نے مولانا کا وہ قول بیان کیا تھا ان سے یہ شکایت کی اور کہا کہ دیکھو جی میں نے جو کہا تھا
وہ تو ایک راز تھا اسکو ظاہر کر دیا گیا اب میں کیا جواب دوں ان صاحب نے مجھ سے ذکر کیا۔ تو
میں نے کہا کہ تم ان سے کہہ دینا کہ وہی جواب دیں جو تم سے کہا تھا۔ چنانچہ انہوں نے ان سے
یہی کہہ دیا۔ کہنے لگے کہ اس جواب سے تو تحریک کمزور ہوتی ہے۔ میں نے کہا سبحان اللہ تحریک کی
کمزوری تو گوارا نہیں اور حق کا انخلاء گوارا ہے۔ پھر کچھ دن بعد ان مولوی صاحب نے اپنی اصلاح
اور استفادہ کیلئے مجھ سے رجوع کیا۔ میں نے ایک اور شیخ سے رجوع کر نیکا مشورہ دیا جو ان
تحریکات میں شامل ہیں لیکن انہوں نے کہا کہ ان سے تو میرا دوستانہ ہے ان سے زیادہ نفع
نہ ہوگا۔ حالانکہ اس طریق میں تو جتنا زیادہ دوستانہ ہوگا اتنا ہی زیادہ نفع ہوگا۔ پھر وہ یا تو مجھے

یہ وعدہ لیگے کہ میں اپنے حالات لکھا کروں گا آپ جواب دیدیا کیجئے گا یا پھر اس روز سے ایک خط بھی نہیں بھیجا۔ وہ تو دل میں بسی ہوئی بس ایک ہی چیز ہے سلطنت۔

ملفوظ۔ چندہ کے ذکر کے سلسلہ میں فرمایا کہ اگر کسی قسم کا دباؤ ہو تو میں اس چندہ کو حلال بھی نہیں سمجھتا کیونکہ حدیث شریف میں ہے حکم صاف موجود ہے کہ لایحل مال امر مسلم الا بطیب نفس منہ۔ دیکھئے حضور لایحل فرما رہے ہیں پھر ایسا چندہ کیسے حلال ہو سکتا ہے۔ پھر استفسار پر فرمایا کہ حلال ہونے کی شرط یہ ہے کہ دینا ناگوار نہ ہو چاہے ریا ہی ہو کیونکہ ریا کی صورت میں طیب خاطر تو ہوتی ہی جس سے وہ رقم حلال ہو جاتی ہے لیکن ریا کی وجہ سے عمل مقبول نہیں ہوتا۔ عرض کیا گیا کہ اگر باوجود ناگواری کے کسی کے جبر سے نیک کام سمجھ کر کسی امر خیر میں کوئی چندہ دے تو اسکا کیا حکم ہوگا۔ فرمایا کہ دینا دے کو تو ثواب ملے گا لیکن اگر لینے والے کو یہ علم ہو جائے کہ یہ رقم میرے جبر سے دی جا رہی ہے تو اسکو اس رقم کا لینا بھی جائز نہ ہوگا۔ عرض کیا گیا کہ اگر یہ صورت ہو تو اسکا کیا حکم ہوگا کہ دینا ناگوار نہ ہو لیکن اس خیال سے دیدیا کہ نیک نامی ہوگی۔ فرمایا کہ اس صورت میں ریا اور جبر دونوں جمع ہیں اسلئے اس رقم کا لینا بھی جائز نہ ہوگا بوجہ جبر کے نہ بوجہ ریا کے۔ عرض کیا گیا کہ چندہ وغیرہ مروءۃ باوجود ناگواری کے جیسا جبر کرنے والے کو لینا جائز نہیں کیا دینا بھی ناجائز ہے۔ فرمایا کہ جی ہاں ناجائز ہے کیونکہ جب لینے والے کو یہ رقم لینا جائز نہیں تو اسکا دینا بھی ناجائز ہوگا کیونکہ یہ اعانت علی المعصیۃ ہے تو ناجائز ہے۔

یہ ملفوظ اسوقت ارشاد فرمایا تھا جبکہ ایک صاحب نے اہل قصبہ کی ایک دستخط شدہ درخواست جو اہل خیر کی خدمت میں بھیجی جا رہی تھی محضت کی خدمت میں بھی بغرض دستخط پیش کی تھی اور قبل دستخط حضرت قدس نے اس درخواست میں اس قسم کے الفاظ بڑھادیئے تھے کہ قلیل یا کثیر جتنی بھی رقم سے بطیب خاطر شہکت فرما سکیں فرمائیں۔

ملفوظ۔ بسلسلہ گفتگو فرمایا کہ طالب علمی کے زمانہ میں مجھ کو منظرہ کا بہت شوق تھا کوئی ہوا سے بھڑکاتا تھا عیسائیوں سے آریوں سے غیر مقلدوں سے شیعوں سے سبھی سے مناظرے کئے مگر جتنا اس زمانہ میں مناظرہ کر نیکا شوق تھا اتنی ہی اب اس فعل سے نفرت ہے۔ اور یہ نفرت پیدا ہوتی مناظرے کرنے ہی سے کیونکہ منظرے کر نیکے بعد ہی اسکی خرابیاں معلوم ہوتیں۔

ملفوظات۔ بسند غفر فرمایا کہ کوئی دوسرے کیساتھ بھی کسی قسم کی گستاخی کرے تو مجھے ویسا ہی ناگوار ہوتا ہے جیسا اپنے ساتھ گستاخی کا برتاؤ کرتا۔ لوگوں میں اعتدال نہیں یا تو تکلف و تصنع ہوگا یا گرسادگی و بے تکلفی ہوئی تو گستاخی کی حد تک۔ اس وہ حال ہے کہ جسکو مومن نے فرمایا ہے

چوں گرسند می شوی سگ می شوی چوں کہ خوردی تند و بدرگ می شوی

سکندر رومی کی حکایت لکھی ہے کہ کسی فقیر نے دربار میں گھر اس سے ایک روپیہ کا سوال کیا۔ سکندر نے کہا کہ ظالم تو نے مجھ سے سوال بھی کیا تو ایسی ادنیٰ چیز کا تو نے میری بڑی امانت کی اس پر اس فقیر نے کہا کہ پھر ستمنت عطا فرم دیجئے۔ سکندر نے کہا وہ سوال ایک روپیہ کا تو میرے حیثیت کے لائق نہ تھا اور یہ سوال ستمنت کا یہ کی حیثیت کے لائق نہیں ہے جاو دو نوں چیزوں میں سے کوئی چیز نہیں ملتی۔ شاہی دماغ تھا ایک اچھا جواب دیا کہ خدا جب حسن دیتا ہے نہ انکرت آہی جاتی ہے۔

پھر حضرت اقدس نے فرمایا کہ نزاکت پر یاد گیا کہ ایک سہادی صاحب ہندوستان آئے تھے یہاں کسی ہندوستانی عورت سے شادی کروں پھر جب سہادی پہنچے تو وہاں پہنچ کر وہ ہندوستانی بی بی مری۔ پھر ایک سہادی سے شادی کی سہادی رچھاری سیدی سادی تھی اس میں بھلا ہندوستانی عورتوں کیسے ناز و نند نہ کہاں ولایتی صاحب عادی ہوئے تھے ناز و نند نہ کے۔ اس بی بی کو دھمکائے ورہنے کہ ناز نہ کہن۔ یہاں ہر دستی کا ناز بھی کوئی ناز ہو سکتا تھا۔ وہ تو ایسا ہی ہوتا جیسے سبھڑے عورتوں کیسے ناز و نند نہ کیا کرتے ہیں۔ جن سے بجائے کشش کے نفرت پیدا ہوتی ہے۔

ملفوظات۔ بسند غفر فرمایا کہ انسان کو فطرۃ گوشت خوار ثابت کرنے کیلئے جو یہ استدلال کیا جاتا ہے کہ مسکے دانتوں میں کیسے جوتے ہیں یہ کوئی قوی استدلال نہیں کیونکہ بعضے اور جانوروں کے بھی کیسے جوتے ہیں۔ وہ گوشت خوار نہیں ایسی کمزور بات کہ کہی جائے شکسانی بات تو اس پر کہ استدلال سے گوشت کھانے کی اجازت دی ہے اسے کھاتے ہیں پھر فرمایا کہ کسی آریہ نے اعتراض کیا تھا کہ گوشت کھانا تو بے رحمی ہے پھر سکی یوں اجازت ہے۔ جن صاحب سے اس آریہ نے یہ سوال کیا تھا انہوں نے مجھ سے اس اعتراض کا جواب پوچھا میں نے نہیں جواب دیا کہ اس آریہ سے یہ پوچھو

کہ جو جانور بلا ذبح کئے ہوئے اپنی موت مرتے ہیں انہیں کون ہر مٹا ہے۔ ظاہر ہے کہ اللہ تعالیٰ ہی مارتے ہیں۔ اگر جان لینا بے رحمی ہے تو وہ تو رحیم و کریم ہیں وہ جانوروں کو کیوں مارتے ہیں۔ پھر فرمایا کہ جس طرح ویسے جان لینا بے رحمی نہیں ہے ذبح کی اجازت دیکر جان لینا بھی بے رحمی نہیں ہے۔ ایک انگریزی خوان کہتے تھے کہ کسی انگریز نے ایک بڑی کتاب لکھی ہے جس میں دلائل اور سائنس کے صوفوں سے یہ ثابت کیا ہے کہ جتنی ترکاریاں اور پھل وغیرہ ہیں ان میں بھی جان ہے اور یہی جان ہے کہ اگر انکو کھایا جائے تو اس سے انہیں بھی اذیت ہوتی ہے۔ یہ اُسے قوی دلائل سے ثابت کر دیا۔ چونکہ یورپ میں ایک ایسی جماعت بھی ہے جو گوشت نہیں کھاتی ان پر اس کتاب کے ذریعہ سے احتجاج کیا ہے اور ان سے یہی سوال کیا ہے کہ جب بقوات میں بھی ایسی جان ہے کہ انکو بھی کھائے جائیے اذیت ہوتی ہے چنانچہ اُسے یہ ثابت کیا ہے کہ جب آلت سے اُن کو کاٹا جاتا ہے تو وہ اذیت سے سکتڑتے ہیں تو اب تہہ ذکب کھاؤ گے۔ عرض کیا کہ گوشت کھانیلو معتزضین غیر فطری کہتے ہیں۔ فرمایا کہ اسکا کیا کوئی معیار ہے۔ ایک جماعت آجکل ننگوں کی بھی ہے وہ وگ لباس کو بھی غیر فطری قرار دیتے ہیں۔ بس صحیح معیار یہ ام میں وہی ہے ورنہ رباؤں میں تو اتنا اختلاف ہے کہ کسی امر کے متعلق اسکا قطعی فیصلہ ہو ہی نہیں سکتا کہ حق بات کیا ہے اور پھر لطف یہ کہ ہر شخص کے پاس اپنی تائید میں دلائل موجود ہیں حتیٰ کہ ایک کبخت ہنر مند سے ابتدا تھا اسکو جو لوگوں نے لعنت ملامت کی تو سنے یہ دلیل پیش کی کہ جب میں پورا کا پورا اس کے اندر تھا تو اگر میرا ایک چھوٹا سا عضو پھر اُسکے اندر داخل ہو گیا تو تمہیں کیا قباحت لازم آگئی۔ یہ بت دین تو اُسکے پاس بھی ایسے فعل شنیع کی موجود تھی تو پھر کیا اس سے وہ فعل جائز ہو گیا۔

۳۳

ملفوظات۔ سیاسیات کے کسی تذکرہ میں فرمایا کہ قوت ہمدردی جہل ہے اور تدبیر طاقت و خداع اور بکرو حیل ہے۔ یہ حضرت سعدی علیہ الرحمۃ کا ارشاد ہے۔ قوت و تدبیر دونوں ہی چیزوں کی ضرورت ہے اور احمد و ہم ما استطعتم میں جس استطاعت کا ذکر ہے اُسکے مفہوم میں قوت کی ساتھ تدبیر اور انجام بدیشی بھی داخل ہے ورنہ اگر استطاعت میں یہ قیہ نہیں تو کسی غیر مسلم کو پر ڈھیدا اٹھا کر مادینا کس کی استطاعت میں نہیں۔ ہر شخص ایسا کر سکتا ہے۔ لیکن بعد کو اُسکے نتائج کا تحمل کس کو ہوسکتا ہے لہذا یہ استطاعت استطاعت ہی نہیں ورنہ عدم استطاعت تخییر بالید کے بعد فسادانہ کی نوبت ہی

نہ آتی کیونکہ یہی استطاعت بانیہ تو ہر وقت حاصل ہے۔ میرا تو جوانی ہی سے یہ خیال ہے کہ سلطنت کا مقابلہ سلطنت ہی کر سکتی ہے اور کوئی دوسری صورت واللہ میرے ذہن میں نہیں ورنہ پھر حضرت سعدی علیہ الرحمۃ کے اس شعر پر عمل چاہئے ہے

نامرزے را چو بینی بختیہ ر عاقداں تسلیم کردند اختیار
 بچوں نہاری ناخن درندہ تیزر بایداں آں بہ کہ کم گیری ستیزہ
 ہر کہ با فولاد بازو پنجہ کرد ساعد سیمین خود مار پنجہ کرد

ملفوظات۔ سلسلہ گفتگو فرمایا کہ لوگ آسان کام کو بھی مشکل کر دیتے ہیں۔ حالانکہ مشکل کام کو آسان کرنا چاہئے۔ ایک مولوی صاحب اس شبہ میں مبتلا تھے کہ جس نیک کام میں زیادہ مشقت اٹھانی جائے اس میں زیادہ ثواب ملتا ہے میں نے کہا یہ غلطی اطلاق درست نہیں اس میں میں نے ایک تفصیل کی ہے وہ یہ کہ مقصود میں مشقت اٹھانا تو موجب اجر ہے لیکن جو ذریعہ مقصود ہو اس میں جو سہل صورت ہو اسی کو اختیار کرنا افضل ہے چنانچہ حدیث میں ہے کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو جب کسی امر کی دو مشقوں میں اختیار دیا جاتا تھا تو جو شق زیادہ آسان ہوتی تھی آپ اسکو اختیار فرماتے تھے اور فطرت سلیمہ کا بھی یہی مقتضا ہے۔ مثلاً کسی کو وضو کرنا ہے تو اسکی ایک صورت تو یہ ہے کہ کہیں توجھ میں وضو کرے اور دوسری صورت یہ ہے کہ دو کوسں صکر جلال آباد پہنچے اور وہاں سے وضو کر کے آئے۔ چونکہ وضو تو مقصود نہیں بلکہ اصل مقصود کا یعنی نماز کا ذریعہ ہے اسلئے اس میں زیادہ مشقت اٹھانا موجب زیادہ اجر نہیں بلکہ جو سہل صورت ہو اسی کو اختیار کرنا افضل ہے۔ برعکس اسکے اگر نماز میں طویل قرائت کرے مثلاً ایک رکعت میں تو سورہ بقرہ پڑھے اور دوسری میں سورہ آل عمران تو اس مشقت کی وجہ سے اس میں زیادہ اجر ہے بہ نسبت اس نماز کے جس میں چھوٹی چھوٹی سورتیں پڑھی گئی ہوں کیونکہ نماز مقاصد میں سے ہے۔ جلال آباد جا کر وضو کر نیکی مثال سے مولوی صاحب کا شبہ بالکل جاتا رہا اور پوری تسلی ہو گئی۔ اس سوچ پہ اُنکے ذہن میں یہ بات نہیں آئی تھی حالانکہ وہ بہت ذہین و زکی شخص ہیں۔ اللہ تعالیٰ کا شکر ہے کہ اُس نے یہ مثال میرے ذہن میں ڈال دی جس سے اب یہ مسئلہ بالکل صاف ہو گیا۔ اس سلسلہ گفتگو میں کہ آسان کام کو بھی لوگ مشکل کر دیتے ہیں حالانکہ مشکل کو آسان کرنا چاہئے یہ بھی فرمایا کہ میرے

گھر میں سے نماز کا وقت اس انتظار میں تنگ ہو گیا کہ ہانڈی چولہے پر چڑھی ہوئی تھی وہ جل جاتی۔
میں نے کہا کہ کیا اسکا انتظام بھی کچھ مشکل تھا۔ ہانڈی چولہے پر سے اُتار کر نماز پڑھ لیتیں اور
نماز کے بعد پھر چڑھا دیتیں۔

ملفوظات۔ ایک طالب کو جو حاضر مجلس تھے اور حضرت اقدس کی جانب مسلسل تک رہے تھے مجلس سے
یہ فرما کر اٹھا دیا کہ تمہیں اتنی بھی تمیز نہیں کہ اس طرح کہنے سے وہ سرے کے قلب پر بار پڑنا مستقیم
آدمیوں میں بیٹھنے کے قابل نہیں۔ اٹھاؤ جب تک تمیز نہ سیکھو ہرگز مجلس میں نہ آؤ! استفسار
پر یہ تفصیل فرمائی کہ مسلسل کہتے رہنے سے قاب پر بار ہوتا ہے۔ اگر کبھی دیکھ کے کبھی نظر ہٹا لے
جیسا کہ فطری طور پر سب کا معمول ہے تو اسکی ممانعت نہیں کیونکہ میں کوئی نام نہ نہ تھوڑا ہی ہوں۔
نہ اس سے قلب پر کوئی بار ہوتا ہے۔ بار تو نگرانی سے ہوتا ہے کیونکہ جب یہ معلوم ہو کہ ایک شخص برابر
ہماری ہر نقل و حرکت کو دیکھ رہا ہے تو ظاہر ہے کہ اس سے ضرور قلب پر بار ہوگا اور توجہ بٹے گی
آزادی نہ رہے گی۔ میں تو ایسی حالت میں کوئی کام کر ہی نہیں سکتا۔ عموماً مشائخ تو اس سے بہت
خوش ہوتے ہیں کہ یہ شخص بڑا معتقد ہے ہم کو ہر وقت تک رہتا ہے۔ ہمارے اگر کسی کو ذرا بھی
جس ہو تو یہ بڑی تکلیف کی بات ہے۔ درویشی کے معنی لوگ بے حسی سمجھ رہے ہیں انہیں یہ خبر نہیں
کہ درویشوں میں تو اوروں سے بھی زیادہ ادراک بڑھ جاتا ہے کیونکہ ادراک نور ہے اور درویش
جو کم و بیش ذکر کرتے ہیں اُس سے انکی روح کے اندر نورانیت بڑھتی ہے حتیٰ کہ انہیں سن سپند
کا ادراک بھی بڑھ جاتا ہے اسی واسطے میں کہا کرتا ہوں کہ اتنی رستہ زیادہ احتیاط رکھنی چاہئے
کیونکہ اول تو تقویٰ سے ادراک بڑھ جاتا ہے دوسرے یہ بات بھی ہے کہ لوگ آزاد ہیں انکی
ہوسیں تو نکلتی رہتی ہیں کچھ آنکھوں کے رستہ سے کچھ کانوں کے رستہ سے کچھ فکر کے رستہ سے
اور جو متقی ہیں وہ چونکہ عظیم ہوتے ہیں اسلئے انکی سب قوتیں مجتمع رہتی ہیں۔ مزید برآں ذکر
سے بھی جیسا کہ میں نے ابھی بیان کیا لطافت روح کی بڑھ جاتی ہے سنے کا تہیجان بڑھ
جاتا ہے۔ لطافت بڑھ جانے پہاڑ آیا۔ حضرت حاجی صاحب کے فرمنا میں تھا نہ بھوان کے ایک
بڑے رئیس قاضی نجابت علی خاں جو دودھ کے سے تو بڑے رئیس نہیں تھے سین اکیس بائیس
لگاؤں کے مالک تھے۔ جب باہر کے لوگ یہاں آکر حضرت حاجی صاحب کو بھی دیکھتے اور انکو بھی دیکھتے

تو چونکہ حضرت حاجی صاحب بوجہ لطافت کے اُسے زیادہ صاف ستھرے رہتے تھے وہ لوگ قاضی
نجابت علیخاں کا حضرت حاجی صاحب سے مقابلہ کر کے کہتے کہ ارے بس انکا تو نام ہی ہو رئیس تو
حضرت حاجی صاحب ہیں۔ حضرت حاجی صاحب کے یہاں غلو اور تکلف تو نہیں تھا لیکن بہت
صاف ستھرے طریقہ پر رہتے تھے۔ فرش نہایت صاف۔ ہر چیز نہایت موقع سے رکھی ہوئی گھڑی
بھی وقت پہچاننے کیلئے اپنے موقع پر رکھی ہوئی سادہ لباس لیکن بہت صاف ستھرا۔ تو باہر کے لوگ
حضرت حاجی صاحب کی اس حالت سے قاضی نجابت علیخاں کی حالت کا موازنہ کر کے کہتے کہ انکا تو
بس نام ہی نام ہے۔ رئیس تو حضرت حاجی صاحب ہیں۔ بات وہی ہے کہ درویشوں میں ذکر و تقویٰ
کی وجہ سے لطافت بڑھ جاتی ہے اس لطافت پر ایک اور واقعہ یوں آیا کہ شروع میں حضرت حاجی صاحب
مکہ معظمہ میں ایک زمانہ میں ایک رباط میں رہتے تھے وہاں اور بہت درویش بھی قیام کئے ہوئے تھے
کسی سچی رے کو سب درویشوں کی خدمت میں صرف ایک ایک روٹی ہی پیش کرنیکی توفیق ہوئی چنانچہ
وہ تقسیم کرتا ہوا حضرت کے غلوہ کی طرف بھی آیا۔ یہاں دیکھا تو سب امیرانہ سامان۔ فرش بھی مسند بھی
گاہ و تکیہ بھی گھڑی بھی۔ یہ ٹھاٹھ دیکھ کر وہ جھجک گیا اور پیچھے کو ہٹا حضرت حاجی صاحب نے فرمایا
کون صاحب ہیں کیا کام ہے۔ اُسے کہا کچھ نہیں۔ فرمایا کیوں نہیں کچھ تو ہے۔ بتاؤ کیوں آئے تھے۔
اُسے عرض کیا کہ حضرت سچی بات تو یہ ہے کہ میں یہاں کے ہر درویش کی خدمت میں دو دو آنہ ہدیہ
پیش کرتا چلا آ رہا ہوں مجھے اتنی ہی وسعت ہے۔ یہاں آپ کی خدمت میں بھی اسی نیت سے آیا تھا
لیکن یہاں کے سامان اور امیرانہ شان کو دیکھ کر شرم آئی کہ صرف ایک دو آنی کیا پیش کروں اسلئے
رک گیا۔ حضرت بڑے خوش مزاج۔ درمیان میں عرض فرمایا کہ اچھا تو آپ نے مجھ کو درویشوں کی فہرست
سے فارغ کر دیا ہے۔ اُسے عرض کیا کہ حضرت آپ تو درویشوں کے سردار ہیں۔ فرمایا کہ یہ چھی سہ روٹی
ہے کہ اوروں کو تو انکا حصہ ملے اور ہمیں اپنا حصہ نہ ملے۔ ہم تو اپنا حصہ لیں گے۔ اب وہ تو شرمناک ہے
کہ دو آنی کیا دوں اور حضرت اصرار فرما رہے ہیں۔ عموماً تو درویشوں کا یہ طریق ہوتا ہے کہ دینے والا
اصرار کرتا ہے اور لینے والا انکار کرتا ہے لیکن یہاں اسکا عکس ہوا کہ لینے والا لینا چاہتا ہے اور
دینے والا دینا نہیں چاہتا کیونکہ یہاں اسی کا موقع تھا یہ حضرات عادل ہوتے ہیں۔ ایک دفعہ
شہر یف مکہ کے پاس کوئی رقم مہاجرین میں تقسیم کرنے کیلئے آئی تو حضرت حاجی صاحب نے

شریف صاحب کے پاس کھد کر بھیجا کہ میں نے سنا ہے کہ آپ کے پاس کوئی رقم مہاجرین میں تقسیم کرنے
 کیلئے آئی ہے تو ہمارا حصہ بھی ہمیں ملنا چاہئے چنانچہ وہاں سے تین اے پیسے حضرت کے حصہ کے
 آئے اس وقت وہاں مولانا محمد منیر صاحب نانوتوی بھی موجود تھے۔ ان سے فرمایا کہ کیوں جی کیا تین آ
 پیسوں میں میرا کام چل جائیگا لیکن ایک مصلحت کی وجہ سے میں نے یہ رقم خود درخواست کر کے
 منگوائی ہے کیونکہ یہاں کا خاصہ ہے کہ جو ذرا استغنا رکھتا ہے اس پر لوگ خواہ مخواہ حسد کرنے
 لگتے ہیں چونکہ مجھے یہاں رہنا ہے اور اپنی ساری عمر گزارنی ہے اس واسطے میں ذلیل ہو کر رہتا ہوں
 تاکہ استغنا کا شبہ نہ ہو۔ پھر ہمارے حضرت اقدس مدظلہم العالی نے فرمایا واقعی حکیم ہیں یہ حضرات
 ہزاروں کی رقم سے تو مستغنی اور تین آ کے کیلئے سائل چنانچہ ایک بہت بڑی رقم کسی تاجر کے
 ذریعہ سے حضرت حاجی صاحب کیلئے ہندوستان سے بذریعہ والہ آئی اور بھیجنے والے نے حضرت
 حاجی صاحب کی خدمت میں بھی خط لکھ دیا کہ اتنی رقم نذرانہ کیلئے بھیجی گئی ہے فداں دوکان دارے
 یہاں سے وہ رقم منگوائی جائے مگر حضرت حاجی صاحب نے اپنا کوئی آدمی دوکاندار کے پاس
 نہیں بھیجا آخر اسی نے کئی روز استغنا کرنے کے بعد کہہ دیا بھیجا کہ آپ کے لئے اتنی رقم ہندوستان کو
 آئی ہے کوئی آدمی بھیج دیجئے۔ اس پر حضرت حاجی صاحب نے نہایت استغنا کے ساتھ فرمایا
 کہ جس خدا نے ہندوستان سے مکہ تک وہ رقم بھیجی ہے وہی دوکان سے میرے مکان تک بھی
 بھیج دے گا کوئی آدمی لینے نہیں آویگا۔ بس پھر اس دوکاندار نے جھک مار کر خود ہی وہ رقم بھیج دی
 نواب محمود علی خاں صاحب رئیس چغتاری جو حضرت حاجی صاحب سے خاص عقیدت رکھتے تھے
 ہجرت کی نیت سے مکہ معظمہ حاضر ہوئے تھے پھر ریاست کے انتظام کیلئے ہندوستان آنا پڑا
 چونکہ پھر واپسی کا قصد تھا اس لئے رقم ضروریات سے زائد تھی وہ بطور امانت کے حضرت حاجی صاحب کے
 بستیجے حافظ احمد حسن صاحب امین الحجاج کے پاس رکھوا دی نواب صاحب کو اتفاقاً واپسی میں
 زیادہ دیر ہو گئی جانتے تھے کہ حضرت محض توکل پر ہیں حج کے دنوں میں جو لوگ پہنچ جاتے تھے
 وہ اپنی سعادت سمجھ کر یہ کچھ پیش کر دیتے تھے اسی سے کام چلتا تھا اسلئے حضرت حاجی صاحب
 کو لکھا کہ جو امانت رکھی ہوئی ہے اسکو اپنا مال سمجھ کر جتنی ضرورت ہو کرے بے تکلف اپنے صرف
 میں لے آیا کیجئے کیونکہ جو کچھ میرا مال و متاع ہے وہ سب حضرت ہی کا ہے اور سب حضرت پر قربان ہے

حضرت حاجی صاحب نے لکھا کہ ہمارے بزرگوں کا یہ طریق نہیں۔ اجازت سے بھی کسی کی چیز میں
 خود تصرف نہیں کرتے۔ یوں اپنے ہاتھوں سے کوئی محب کچھ دیدے تو اس کے لینے میں عذر نہیں لیکن
 امانت میں ہم تصرف نہ کریں گے اگرچہ ہاذن ہو۔ صاف انکار کر دیا۔ یہ چیزیں ہیں جن میں ضرورت
 سے مشائخ کی کتابوں میں یہ جزئیات کہاں اسے کتاب میں اصلاح کیلئے کافی نہیں۔ ناواقف کہتے ہیں
 کہ کتابوں میں سب کچھ موجود ہے جو پڑھا کھا آدمی ہے اس کے لئے شیخ کی کیا ضرورت ہے۔ کتابوں میں
 سب باتیں موجود ہیں بس نہیں پر عمل کرتا رہے۔ اسپریش کہتا ہوں کہ اس کے کافی نہ ہونے کی
 موٹی مثال یہ ہے کہ طب کی کتابوں میں سب کچھ لکھا ہے پھر کیوں طبیب سے رجوع کرتے ہو
 طب جسمانی بھی طب روحانی کے مقابل میں بھلا کوئی چیز ہے۔ جب علوم حسیہ مادیہ میں ایسے
 دقائق ہیں جو خود سمجھ میں نہیں آسکتے اور امراض جسمانی میں کسی طبیب سے رجوع کرنے کی
 ضرورت ہوتی ہے تو اپنی اصلاح نفس کیلئے بھی شیخ کی کیوں نہ ضرورت ہوگی۔ اسکا تو مدار بہت
 نازک مقامات پر ہے۔ اس میں بھلا محض کتاب میں دیکھ کر اپنی اصلاح کی کوشش کرنا کیسے
 کافی ہوگا۔ بہت ایک شخص کیلئے صرف کتابوں پر عمل کرنے کا بدون شیخ کے مشورہ دیا جائیگا۔
 یعنی اس کے لئے تو کسی شیخ سے مناسبت نہ رکھتا ہو اور کسی سے اسکی موافقت نہ آتی ہو۔ وہ
 اس کلیہ سے مستثنیٰ ہو۔ ایسے شخص کیلئے اسلم ہی ہے کہ وہ کسی سے رجوع نہ کرے بس
 کتاب و سنت پر بطور خود عمل کرتا رہے۔ چونکہ بہت مواقع پر احتمال غلطی کا بھی ہوگا اسلئے
 اللہ تعالیٰ سے دعا کرتا رہے کہ غلطی سے محفوظ رکھیں اور جہاں غلطی ہو معاف کر دیں۔ بس
 اس کے لئے یہی مناسب ہے ورنہ ادنیٰ کے قلب میں جب بوجہ عدم موافقت اسکی طرف سے
 کدورت پیدا ہوگی تو وہ مخدول ہو جائیگا۔ اسلئے اس کے لئے یہی بہتر ہے کہ کسی کو اپنا شیخ ہی
 نہ بنائے۔ میں نے اپنی عمر میں صرف ایک شخص ایسا دیکھا ہے۔ ممکن ہے اور بھی دیکھے ہوں
 لیکن موقت یا دایک ہی ہے۔ وہ صاحب کہتے تھے کہ میں شیخ کی صحبت میں مدینہ بھی رہا۔ مکہ بھی
 رہا۔ ہندوستان کے بھی بہت سے مشائخ کے پاس رہا مگر کسی سے موافقت نہ آئی۔ اخیر میں
 یہاں بھی آئے۔ معلوم ہوا کہ ان میں اطاعت کی استعداد ہی نہیں ہے۔ مگر باوجود اس کے
 ان سے ہمیں عداوت تھوڑی ہی تھی اگر انہوں ہمیں ناراض کیا تو یہ تھوڑا ہی ہو سکتا ہے کہ ہم انکی خدمت نہ کریں

رسالہ المبلغ بحمد اللہ بابۃ ماہ محرم الحرام ۱۳۶۱ھ

جلد ۱۲

۱۲۱

اُن کی خدمت پہنچی تھی کہ اُن کو یہ مشورہ دیدیا کہ تمہارے لئے یہی بہتر ہے کہ کسی سے رجوع نہ کرو بس کتاب و سنت پر عمل رکھو اور جہاں احتمال غلطی کا ہو وہاں اللہ تعالیٰ سے دعا و استغفار کرتے رہو بس تمہارے لئے یہی کافی ہے اس سے زیادہ کے تم مکلف ہی نہیں اہل اسکے بعد حضرت اقدس نے بطور تحدیث بالعمہ کے فرمایا کہ الحمد للہ یہاں ہر سوال کا جواب ہے۔ ذرا یہ سوال اور جگہ تو کمر کے دیکھئے بڑا کٹھن سوال ہے اور جگہ سے ذرا جواب تو لائے ڈاک ہی سے پوچھ لیجئے جو کہیں سے بھی یہ جواب ملے۔ سب مشائخ بھی کہیں کہ ایسا شخص جسکی کسی بزرگ سے بھی موافقت نہ آئے محض وہ ہے و فعل و انفعول نہیں ہو سکتا حالانکہ سعیدوں کو بھی یہ بات پیش آتی ہے۔ خدا کا قرب کسی خاص شخص کی ساتھ مخصوص نہیں۔ اب پیروں نے لوگوں کو اپنے ساتھ ایسا جگہ بند کر رکھا جو کہ چاہے مناسب ہو یا نہ ہو موافقت آئے یا نہ آئے کوئی نہ کوئی پیر ضرور ڈھونڈنا چاہئے۔ اگر غضب یہ ہے کہ قرآن شریف کی آیت: وَتَتَوَالِيهِ الْوَسِيَّةُ میں وسیلہ کی تفسیر سمجھتے ہیں کہ اس سے مراد شیخ سے بیعت کرنا ہے یہ صریح ہے کہ یہ ہے قرآن کی۔ شیوخ جانے اپنے کو کیا سمجھتے ہیں گویا اردی میں اللہ میاں کے کہ بدو ان اسکے اللہ میاں کے یہاں رسائی ہی نہیں ہو سکتی۔ لَا حَالُ وَلَا قُوَّةُ کیا وہ بیات ہے۔ وسیلہ سے مراد یہاں اعمال صالحہ ہیں۔ وسیلہ کہتے ہیں ماہیتاً قرب بہ کو یعنی جسکے ذریعہ سے اللہ تعالیٰ کے ساتھ قرب حاصل ہوگا اسکے عموم میں اتباع شیخ بھی داخل ہے کہ وہ بھی ایک نل ہے لیکن محض شیخ ہی کی تخصیص سے وسیلہ کی تفسیر کرنا یہ تحریف ہے۔ حاضرین مجلس میں سے ایک صاحب نے حضرت شاہ ولی اللہ صاحب کی کتاب القول الجلیل کا حوالہ دیا کہ اس میں بھی وسیلہ سے مراد شیخ ہی ہے۔ حضرت اقدس نے فرمایا ذرا عبارت دکھائیے میں بھی دیکھوں کہ شاہ صاحب کے الفاظ کیا ہیں اور اُن کا مطلب کیا ہے اور اگر بالفرض اس تحقیق کے خلاف ہی ہو و حجت لازمہ تھوڑی ہی ہے۔ جہاں کسی بزرگ کی کوئی تحقیق بظاہر خلاف اصول شرعیہ ہو ہم اُس بزرگ کو اپنے ٹھکانے پر لا کر بٹھائیں گے حکم کو اپنی جگہ سے نہیں ہٹائیں گے بلکہ خود کو ٹھیک جگہ پر لا کر بٹھادیں گے یعنی کوئی تاویل ایسی کر دیں گے کہ اس پراعتہ ارض نہ ہو اسی لئے میں تو کہا کرتا ہوں کہ صرف کتابیں دیکھنا مضر ہے اب اسی مقام کو دیکھئے کہ اگر وسیلہ سے مراد بیعت لیجائے تو ہزاروں لاکھوں مسلمانوں کا معیت مرتکب ہونا

لازم آتا ہے کیونکہ واجبوا مر کا صیغہ ہے جو وجوب کیلئے ہے گویا سب لوگ تارک واجب ہوئے تو یہ تو یہ بات یہی ہے کہ وسیلہ کی یہ تفسیر ہی نہیں بلکہ اُس سے مراد اعمال صالحہ ہیں ہاں عموم میں تعلق شیخ بھی دخل ہو سکتا ہے۔

ملفوظ - حضرت اقدس نے ایک روز ان مولوی صاحب سے جن حق جات مع ملفوظات ذرا بطریق اظہار ملفوظات لکھوایا کرتا ہے اپنی ایک تصنیف کے مقابلہ کا کام اجرت پر ملفوظات لکھنے کی وقت میں ایسا جسکی اجرت ان مولوی صاحب کو دوسری جگہ سے ملتی تھی چونکہ حضرت اقدس کو حقوق العباد کا حد درجہ ہتمام رہتا ہے سئلے احقر سے پوچھا کہ کتابت ملفوظات کی اجرت کون دیتا تھا حقینہ بن کر یا پھر ان مولوی صاحب کا تب ملفوظات سے بھی دریافت فرمایا اسکے بہت دیر بعد جب احقر حق خدمت ہوا تو فیصلہ کیا کہ میں اسے دے دوں گا کہ مجھے خوشی ہوئی کہ انکو مسئلہ علوم تھا میرے پوچھنے پر کہتے تھے کہ میں اس وقت کی اجرت ان دوسرے صاحب سے نہ لوں گا کیونکہ آج اُنکے وقت میں یہاں مقابلہ کا کام کیا گیا ہے جسکی اجرت جدا گانہ وصول ہو چکی ہے۔ ایسے امور میں حضرت اقدس خود بھی غایت درجہ محتاط ہیں و یا اپنے خدام کی بھی بہت نگرانی رکھتے ہیں۔

ملفوظ - سلسلہ گفتگو فرمایا کہ میں بعد نماز غشاء ایک بار وعظ کہہ رہا تھا کہ ایک شخص نے وعظ سے فارغ ہوتے ہی مجھ کو یک پرچہ دیا ورنہ کیا بعد وعظ میں نے اُسکو بلا پڑھے ہوئے دیا سلائی سے جلا دیا سپر احباب نے بہت تعجب کیا کہ بے پڑھے دل کو کیسے چین آیا۔ میں نے کہا کہ اگر کوئی بات قابل جواب اور قابل اہتمام ہوتی تو وہ شخص ہی بے جواب لے کیوں چلا جاتا جب اُسکے نزدیک وہ بات قابل اہتمام نہ تھی تو میں اُسکے پڑھنے میں اپنا وقت کیوں خواہ مخواہ ضائع کرتا تھا تو ایک فضول حرکت کی ہی میں کیوں فضول حرکت کرتا۔ اہ حضرت اقدس کا طبع مبارک فطرۃً ایسی منتظم اور بااعمال واقع ہوئی ہے کہ فضول کام کیلئے ایک منٹ بھی ضائع کرنا گوارا نہیں ہوتا اور اگر کوئی ضروری کام ہو تو بڑی بڑی مشقتیں اٹھا کر اور بہت بہت وقت دیکر اُسکو انجام دیتے ہیں اور وقت بے وقت لگے لپٹے رہتے ہیں جب تک کم سے کم وقت میں اُسکو انجام کو نہیں پہنچا دیتے چین نہیں دیتے۔ یہ ات دن کا مشاہدہ ہے۔ فرماتے ہیں کہ کام کے پڑے رہنے سے مجھے بڑی الجھن ہوتی ہے جی چاہتا ہے کہ جلد سے جلد اُس سے فراغت کر کے یکسوئی حاصل کروں۔

اس تقاضہ کا ایک منشاء یہ بھی ہوتا ہے کہ چاہے پھر توفیق ہو یا نہ ہو لیکن اپنے قلب کو متوجہ الی اللہ ہونے کیلئے اپنی طرف سے فارغ تو رکھنا چاہئے تاکہ اگر کبھی توفیق ہو تو بس ہدایت متوجہ الی اللہ ہو سکوں کوئی امر مانع نہ ہو۔ یہی وجہ ہے کہ میں گواہ بات کہنے یا سوال کا جواب جلد نہ دینے پر مجبور اٹھتا ہوں کیونکہ اُس سے فراغِ قلب بر باد ہو جاتا ہے اور خود میں اپنی طرف سے کوئی چھیڑ یا ایذا کی بات نہیں کرتا لیکن اگر کوئی دوسرا کوئی بہ تمیزی یا ایذا کی بات کرتا ہے تو پھر اُس کا تحمل نہیں ہوتا کہ میں تو لوگوں کی اتنی رعایت کروں اور وہ میرا ذرا بھی خیال نہ کریں۔ ایک بار فرمایا کہ لوگ حکام کے ساتھ بفکری کا معاملہ نہیں کرتے جسکی وجہ یہی ہے کہ قلب میں انکی عظمت ہے اور ملتانوں کی نہیں۔ اس سے مجھے غیبت آتی ہے اور چونکہ غیرت اور غصہ کا ایک ہی وجہ ہوتا ہے لوگ سمجھتے ہیں کہ غصہ کر رہا ہے حالانکہ وہ نفقہ نہیں ہوتا بلکہ غیبت کا اظہار ہوتا ہے۔ ایک صاحب نے اس فرق کے بتلانے میں بہت صاف گوئی سے کام لیا اور کہا کہ صاحبِ کام یہاں جو بے فکری کا معاملہ نہیں کیا جاتا اُس کا سبب زیادہ تر خوف ہوتا ہے نہ کہ عظمت۔ میں نے کہا کہ یہ سچ ہے لیکن بے فکری کا مانع جہاں خوف ہے وہاں محبت بھی تو ہے۔ غرض دو چیزیں ہیں جو بے فکری سے مانع ہیں خوف اور محبت۔ یہ ماننا کہ ہم لوگوں سے خوف نہیں ہے تو وجہ شکایت بھی نہیں لیکن یہ ماننا پڑے گا کہ محبت بھی نہیں ہے اور یہی موجب شکایت ہے گو میں محبت یا بغض و غیر عقیدت کا اہل نہیں ہوں لیکن جو میرے پاس آتے ہیں اُن کا تو بزبانِ حال ہی دعویٰ ہے کہ ہم کو محبت و عقیدت ہے اُنکے اس دعوے ہی کی بنا پر تو شکایت پیدا ہوتی ہے کہ دعویٰ تو کچھ ہے اور عمل کچھ دینہ مخالفین نے تو کافی محکوم کہا جس سے بڑھ کر کوئی بُرا لفظ نہیں ہو سکتا لیکن اُنکے اس کہنے سے بھی میرے قلب پر ذرہ برابری بھی تو اثر نہیں ہوا اور نہ انکی طرف سے کوئی شکایت دل میں پیدا ہوئی کیونکہ انہوں نے محبت و عقیدت کا دعویٰ ہی کیا تھا بلکہ وہ تو کلمہ کھلا اپنے آپ کو مخالف کہتے ہیں لہذا ان سے دعوے یعنی عت کے اور کوئی توقع ہی نہیں ہو سکتی پھر انکی شکایت ہی کیا۔ شکایت تو انکی تہ جن کو دعوے تو محبت و عقیدت کا اور عمل اسکے خلاف۔

ملاحظہ۔ ایک صاحب نے کوئی بھوسہ پن کی بات خط میں لکھی تھی سپہ فرمایا کہ اتنا بھولا پن

اگاہ تو نہیں لیکن پسندیدہ نہیں کیونکہ یہ حضرات انبیاء علیہم السلام کی وضع کے موافق نہیں۔ حضرات
 انبیاء علیہم السلام سب کے سب نہایت عاقل نہایت ذہین نہایت زکی نہایت بیدار نہایت مدبر
 نہایت ہوش مند نہایت روشن دماغ ہوتے ہیں۔ ان میں سے ایک بھی تو بھوٹے نہیں ہوتے گو
 بھوٹے مسلمان بھی جنت میں تو جاویں گے لیکن قرب کے درجات عالیہ انہیں کو میں گے جنگی حالت
 علما و عملاً و اصولاً و اخلاقاً انبیاء علیہم السلام کی مشابہ ہوگی۔ ایک جمعہ کو حضرت عبداللہ بن مبارک
 نے مسجد جامع کے سامنے مسلمانوں کا کشیز مجمع دیکھ کر بہت اظہار مسرت فرمایا لیکن اُس کے
 ساتھ ہی یہ بھی فرمایا کہ سب جنت کی بھرتی میں مگر آدمی ان میں بس ایک ہی دو ہوگا۔ قاضی شریع
 حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں عہدۂ قضا پر مقرر کئے گئے تھے انکی عمر چھی ہوتی اور
 اس عہدہ پر حضرت علی رضی اللہ عنہ کی خلافت تک مامور رہے۔ انکی عدالت میں ایک شخص نے
 یہ دعویٰ دائر کیا کہ میں نے فلان شخص کو اتنے روپیہ بطور امانت کے سپرد کئے تھے اب وہ
 دینے سے انکار کر رہا ہے۔ قاضی شریع نے اُس شخص کو بلا کر پوچھا کہ تو اسکی امانت کیوں نہیں
 واپس دینا۔ اُسے کہا کہ میرے پاس اس نے ایک پیسہ بھی امانت نہیں رکھوایا۔ قاضی شریع نے
 مدعی سے فرمایا کہ یہ تو تمہارے دعوے کو تسلیم نہیں کرتا اگر ثابت کرنا ہو تو گواہ لاؤ۔ اُس نے کہا کہ
 گواہ کہاں سے لاؤں۔ مقصود تو اخفا تھا کہ کسی اور کو اطلاع نہ ہو جائے اسلئے اسکو جنگل میں لیجا کر
 ایک درخت کے نیچے وہ امانت سپرد کی تھی۔ قاضی صاحب نے فرمایا کہ جب گواہ نہیں تو پھر تمہیں شہداء
 یہ حق ہے کہ اس سے قسم لیو۔ اُس نے کہا کہ اسکی قسم کا کیا اعتبار۔ یہ تو رقم بیکر بھی انکار کر رہا ہے
 قاضی صاحب نے کہا کہ پتہ کیا ہو سکتا ہے۔ شریعت میں یہی دو صورتیں ہیں کہ مدعی یا تو گواہ
 پیش کرے یا مدعی علیہ سے قسم لیجائے۔ اسطرح اُسکو مایوس کر کے اُس سے کہا کہ اچھا بیٹھ جاؤ
 کچھ تھوڑی دیر بعد دفعۂ مدعی کی طرف متوجہ ہو کر فرمایا کہ اچھا جاؤ اُس درخت کو ہاتھ تولگا آؤ
 گو اسکی سمجھ میں یہ نہ آیا کہ اسکا قہر سے کیا تعلق ہے لیکن چونکہ حکم کا امتثال ضروری تھا
 اسلئے وہ گیا۔ تھوڑی دیر بعد قاضی صاحب دفعۂ مدعی علیہ کی طرف متوجہ ہوئے اور اُس سے
 پوچھا کہ کیوں جی اب تو وہ اُس درخت کے پاس پہنچ گیا ہوگا۔ اُسکے منہ سے فوراً نکلا کہ جی ہاں
 پہنچ گیا ہوگا یا یہ نکلا کہ نہیں پہنچا ہوگا قاضی صاحب نے فوراً حکم دیا کہ اسکو گرفتار کر لو اسکا انکار کرنا

غلط ہے کیونکہ جب یہ واقعہ ہی نہیں ہوا تو پھر اسے یہ کیسے خبر ہوئی کہ وہ دخت کتنے فی صلہ پر ہے
بس پھر کیا تھا اسکو جرم کا قرار کرنا پڑا اور انت واپس کرنی پڑی۔ تو دیکھئے قاضی شریع کیسے
ذہین تھے اور واقعی معلوم کرنے کی کیسی اچھی ترکیب سوچتی اگر جھوٹے بھائے ہوتے تو صاحب حق
کے حق کو کیسے ثابت کر سکتے۔ یہ تابعی ہیں صحابی نہیں مگر حضرات صحابہ انکو اپنے ہی میں سے
سمجھتے تھے اور وہ بھی ان سے بے تکلف مسائل علی و برکلام و بحث مباحثہ کرتے تھے۔ عرض وہ
اس درجہ کے تابعی تھے کہ صحابہ کے طبقہ میں سمجھے جاتے تھے۔ چونکہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے
زمانہ خلافت میں بھی یہ قاضی تھے ایک واقعہ ان کا خود حضرت علیؑ کی ساتھ ہوا کہ حضرت علیؑ کی
زہر چوری ہوئی تھی آپ نے اسکو یک ہودی کے پاس دیکھ کر اسکو پہچان کر اس سے کہا کہ یہ تو
ہماری زہر ہے۔ اُسے جھوٹ انکار کیا کہ نہیں یہ سچی نہیں۔ تو یہی سب آپ نے قاضی شریع
کے یہاں دھوئی کر دیا۔ قاضی صاحب نے عرض کیا کہ ثبوت ناسیے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ
نے اپنا ایک آزاد شدہ غلام بطور گواہ کے پیش کیا جس کا نام قنبہ تھا۔ دوسرے گواہ حضرت امام
حسن رضی اللہ عنہ تھے انکو جب پیش کیا گیا تو قاضی شریع نے عرض کیا کہ غلام تو آزاد شدہ ہے
سکی دہائی جائز ہے مگر حضرت حسنؑ کی گواہی مسموع نہیں کیونکہ آپ کے حق میں بیٹے کی گواہی
معتبر نہیں چونکہ مسئلہ مختلف فیہ ہے حضرت علیؑ کے نزدیک بیٹے کی گواہی بھی معتبر تھی۔ اس لئے
حضرت حسنؑ کو پیش کیا تھا اور قاضی شریع کے نزدیک یہ شہادت معتبر نہ تھی ہذا انہوں نے
اور گواہ مانگا لیکن چونکہ اور گواہ کوئی نہ تھا اس لئے وہ زہر چوری ہی کی قرار دیدی تھی اور مدرم
ثبوت میں حضرت علیؑ کا دعویٰ خارج کر دیا گیا۔ دیکھئے حایہ کو ان آزاد کر رکھا تھا کہ ایک دفع تو
خود امیر المؤمنین اور دوسری طرف ایک ادنیٰ رعیت جو مسلمان بھی نہیں بلکہ یہودی اور وہ
امیر المؤمنین کو جھٹلا رہا تھا۔ وہ فرما رہے ہیں کہ میں پہچانتا ہوں یہ میری زہر ہے وہ نہایت
بیباکی کے ساتھ کہہ رہا تھا کہ نہیں آپ کا دعویٰ غلط ہے یہ میری ہی زہر ہے پھر خود اس
شریح جھوٹ کے امیر المؤمنین کی طرف سے اسے کوئی ہیبت طاری نہیں کی گئی کوئی اور نہیں
جھٹلایا کیا ٹھکانا تھا اس یہودی کی دلیہی و بیباکی کا۔ بات یہ ہے کہ وہ جانتا تھا کہ یہ حضرت
قانون کے پابند ہیں خلاف قانون کچھ نہ کرے گا۔ اور حضرت علیؑ کو مانتا وہ جہان بھی بجاتے اسکے

کہ خود کوئی کارروائی کرتے یا بادشاہ ہونے کی حیثیت سے اپنی ہیبت طاری کرتے اپنے ایک تخت قاضی کے یہاں جا کر نائش کی اور دعویٰ دائر کیا حالانکہ زرہ کی حقیقت ہی کیا تھی درگزر ہی کرتے مگر صاف اسے دعویٰ دائر کیا کہ کبر نہ ہو اور یہ عار مانع نہ ہو کہ امیر المؤمنین ہو کر ایک ادنیٰ زرہ کیلئے ایک ادنیٰ یہودی کے مقابلہ میں اپنے ایک ماتحت کے یہاں کیا نائش کروں۔ غرض جب قاضی شریح نے حضرت علیؑ کا دعویٰ خارج کر دیا اور حضرت علیؑ وہاں سے نکلے تو بالکل ہشاش بشاش اور خوش خوش اپنی اس ناکامیابی پر کسی قسم کی ناگواری نہ تھی اُس یہودی پر سکا بہت اثر ہوا کہ مسلمان ایسے ہوتے ہیں وہ باہر آ کر کہتا ہے کہ اللہ اکبر ایک بادشاہ اپنی زرہ کی چوڑی پر وجود خود پہچان لینے کے اپنے اختیار سے کام نہ لے اور اپنے ماتحت قاضی کے یہاں جا کر فداویٰ ہو اور قاضی نے یہ غضب کیا کہ اپنے بادشاہ کی خلاف ایک ادنیٰ یہودی رعیت کے مقابلہ میں فیصلہ سنا دیا اور بادشاہ کو مطلق ناگواری نہ ہوئی بلکہ اپنے خلاف فیصلہ شکر ہی خوش خوش رہا۔ اتنا انصاف اور اتنی آزادی اہل باطل میں ہو نہیں سکتی بیشک یہ مذہب و فتنہ جس کی برکت سے یہ صفت حاصل ہوئی یہ کہہ کر میساختہ کہا اشہد ان لا الہ الا اللہ و اشہد ان محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پھر حضرت علیؑ کو وہ زرہ دینے لگا کہ یہ واقعی آپ ہی کی ہے آپ نے فرمایا نہیں اب تمہیں اسکو اپنے پاس رکھو مرنے یہ اب تمہیں کو دی۔ پھر وہ آپ کے ساتھ ہی رہا و جنگ صفین میں شہید ہوا۔ اُس زمانہ میں ایسی حالت تھی مسلمانوں کی وہ بے وقوفوں سے بھی مسلمان نہیں ہوتے اور اُس وقت مسلمانوں کے واقعات و حالات دیکھ مسلمان ہوتے تھے۔

ملفوظات۔ کسی سلسلہ فتنوں میں فرمایا کہ شریعت کو بدنام کیا ہے دو گروہوں نے ایک تو زاہدان خشک نے کہ بہت سی جائز چیزوں کو بھی ناجائز کر دیا دوسرے بیباک لوگوں نے کہ انہوں نے ناجائز چیزوں کو جائز سمجھ لیا بعض لوگ باوجود صحت عقیدہ کے عمل میں تشدد یا تساہل کرتے ہیں حالانکہ شریعت خدا تعالیٰ دونوں سے پاک ہے بعض لوگ باوجود صحت عمل کے جاہلوں کے اعتراضات کے خوف سے اصل احکام کو چھپاتے ہیں حالانکہ ہماری شریعت ایسی نہیں ہے کہ اُس کے کسی مسئلہ کے اظہار سے ہمیں شہ مہ آئے ہماری شریعت تو مثل اُس حسین کے ہر جیسے حسن میں

کسی قسم کی کمی نہیں ہاں بھی حسین چہرہ بھی حسین آنکھیں بھی حسین ہاتھ پاؤں بھی سڈول قد بھی موزوں غرض سرتاپا حسین ہے۔ اُسکو باستثناء موقع خاص کیا ضرورت ہے اپنا منہ چھپانے کی جس کے حسن میں کمی ہو مثلاً چہرہ پر داغ ہوں وہ منہ چھپاتا پھرنا ہے کہ کہیں ہمارا عیب ظاہر نہ ہو جائے۔ جس کے سر میں گنچ ہے اُسکو اسکا اہتمام ہوتا ہے کہ کہیں سر نہ کھل جائے اور جس کے بال حسین ہوں اور مانگ پٹی نکلی ہوئی ہو وہ پنا سر کیوں چھپانے لگا بلکہ وہ تو قصداً ٹوپی اتار اٹھا کر بیٹھے گا کہ دیکھ لو ہمارے بال کیسے دلکش ہیں تو جناب ہماری شہیت تو ایسی ہے کہ جس ادا کو دیکھتے وہی دلکش اور سراپا اسکی مصداق ہے۔

زفر قیام بقدم ہر کجا کہ نغمہ کرم
کر ستم دامن دل میکشہ کہ جائیجا

اور ان سب میں اشد طریقہ قابل شبہات کا ہے کہ احکام میں شبہات نکالتے ہیں اور بدنی سے بے خبر رہتے ہوئے مقاصد کے متعلق سوالات کرتے ہیں میں نے چھتائی کے ایک دو خط میں جس میں بہت سے جٹلمیں بھی شریک تھے شہیت مقدسہ کے متعلق جو شبہات دوسرا پیدا ہوتے ہیں اُنکایہ علاج بتایا تھا کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ محبت پیدا کرو کیونکہ دوساوس کی قاطع محبت ہی ہے۔ پھر میں نے اپنے اس قول پر یہ حجت قائم کی کہ فرض کیجئے کسی کا کسی عورت پر دل لگیا اور اسقدر عشق بڑھا کہ اُسکے راضی کرنے کی کوشش میں اُسنے اپنا مال و متاع خرچ کر ڈالا اور بیک مینی ددو گوش رہ گیا مگر پھر بھی وہ ملنے پر راضی نہ ہوئی۔ پھر خود خود رحم کھا کر اُسنے ایک دن کہا کہ میرے سننے کی اب ایک شہ بڑھو وہ یہ کہ ایک ٹنگوٹی باندھ کر بازار کے اس سرے سے اس سرے تک ساتھ چھیرے لگاؤ گتے اسکو ہزار غنیمت سمجھا اور ایسا کرنے پر فوراً آمادہ ہو گیا لیکن اُسکے کسی خشک دماغ دوست نے اپنے نزدیک یہ خیہ خوانا مشورہ دیا کہ بھائی ابھی ایسا کیوں کرنے ہو چکے اُس سے یہ تو پوچھ لو کہ بی آخر اس میں تیری مصلحت کیا ہے یہی تو خاص سوالی ہے اور تیری کوئی مصلحت نہیں پھر اس تجویز میں حکمت کیا ہے۔ اب آپ ہی کہئے کہ گروہ عاشق صادق ہے تو کیا اس مشورہ پر عمل کرے گا یا فوراً اُسکو چپ کر دے گا کہ اسے یہ کیا غضب کرتے ہو اگر کہیں اُسنے شن لیا اور اس شہ ط کو بھی واپس لے لیا تو پھر میری تو موت ہوا ہے بھائی

یہ تو سب پھیرے کہتی ہیں چودہ پھیرے کر لوں گا میں پوچھتا ہوں کہ یہاں کون چیز ہے جو ایسے فعل پر بھی اُسکو تادہ کئے ہوئے ہے جو بہ ظاہر عقل کے بالکل خلاف ہے۔ دسا دس آنا تو درکنار دوسرے نے دل میں دسوسہ ڈالنا چاہا تھا اُسکو بھی۔ فع کر دیا خیر یہ کس نے کیا محض محبت نے۔ جب یک عورت کے عشق میں یہ حال ہو جاتا ہے تو پھر محبوب حقیقی کے عشق میں تو بدرجہ اولیٰ ہونا چاہئے۔ اسی کو مولانا فرماتے ہیں اور غیبت دلاتے ہیں۔

عشق مولیٰ کے کم از لیلیٰ بود
گوئے رگشتن بہر او اوسے بود

مگر یہ بہ جئے کہ یہ تو بہت دشوار راستہ بتا دیا کیونکہ محبت تو اختیار ہی نہیں تو میں کہوں گا کہ وقتی یہ صل میں تو بہت دشوار راستہ ہے لیکن میں اس کے قطع کرنیکی ایک آسان ترکیب بھی بتا کر دیتا ہوں جس سے انشاء اللہ تعالیٰ یہ دشوار راستہ بہت سہل ہو جائے گا وہ ترکیب یہ ہو کہ اہل محبت سے تعلق پیدا کر لیجئے اور اُس کے پاس آمد و رفت رکھئے اُنکی صحبت کا یہ اثر ہو گا کہ انشاء اللہ تعالیٰ محبت کی تپ دق آپ کو اُدھر کر گئے گی۔ وعظ میں بہت مجمع تھا لیکن سب کی گردنیں جھکی ہوئی تھیں۔ گویا سب میرے اس دعوے کو تسلیم کئے ہوئے تھے۔ ایک مار مراد آباد کے ایک جلسہ میں یہی مضمون باختلاف عنوان بیان کیا گیا اس سے بھی یہی اثر ہوا چنانچہ اخبار المشرق کے ایڈیٹر نے مجھ سے کہا کہ میں نے اپنے دوست جنٹلمینوں سے جو اس وعظ میں شریک تھے وعظ کے بعد پوچھا کہ کہو بھائی اس تمہ پر میں بھی کوئی شبہ ہے۔ اُنہوں نے کہا کہ صاحب شبہ تو جب ہو جب سکا تجھ پر کیا جائے۔ ورنہ پھر نا کا میابی ہو ابھی تجربہ تو ہوا نہیں مگر دل گواہی دیتا ہے کہ صحیح ہے۔ سب کچھ کہہ کر توفیق کسے ہو۔ خیر مجھے تو اسی کی خوشی ہے کہ یہ تو ان جنٹلمینوں کی زبان پر آتا ہے کہ اگر ہمارے سوالوں کا جواب ہو سکتا ہے تو بس وہاں۔ میں بھی اُن کی ساتھ اعتدال کا ہر تاؤ کرتا ہوں کہ نہ اُن کی تحقیق کرتا ہوں نہ خوشامد۔

ماقولات حضرت قدس سرہ میں اپنی طرف سے نہایت درجہ احتیاط برستے ہیں اور کسی قسم کی بے احتیاطی نہیں ہونے دیتے۔ احتیاط گویا حضرت اقدس کی فطرت میں داخل ہے۔ غالباً کسی کے غیر محتاط مشورہ دینے پر جس میں اپنے ہاتھوں ایک قسم کی مشقت خریدنا تھی فرمایا کہ جس تعریف میں کسی قسم کا قریب یا بعید اپنا دخل ہو اس میں کسی طرح چین ہی نہیں آتا اور

اگر باوجود احتیاط و اجتنام کے پھر کوئی تکلیف من جانب اللہ ہو جائے تو چونکہ اُس میں اپنا کوئی دخل نہیں ہوتا اس لئے اُس تکلیف کی سہارا ہو جاتی ہے۔ یشیانی نہیں ہوتی نیز اُس میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے اعانت بھی ہوتی ہے۔

ملفوظ کسی سلسلہ گفتگو میں فرمایا کہ میرا بھی عجیب حال ہے مجھے اپنے متعلق کوئی احتمال مستحضر نہیں ہوتا نہ مذاہب کا نہ معافی کا نہ ضعیف نہ قوی بس ایک حیرت سی ہے جب اعمال پر نظر پڑتی ہے تو ذکر معلوم ہوتا ہے مگر مذاہب کے احتمال سے نہیں بلکہ بد حالی سے اور جب مغفرت کا خیال ہوتا ہے تو یہ خیال ہوتا ہے کہ دینت ہی بد دن اعمال کے ہو جائے گی۔ بس یہ کیفیت ہے قلب کی۔ بعض وقت تشویش ہوتی ہے کہ دیکھتے ہیں کہ کیا ہوتا ہے۔ طبیعت پر اثر ہے اور بہت زیادہ اثر ہے بہت ڈر لگتا ہے لیکن باوجود ڈر کے یہ ذہن میں نہیں آتا کہ وہاں سزا دی جائے گی اور نہ یہ ذہن میں آتا ہے کہ چھوڑ دیئے جائیں گے۔ کچھ آتا ہی نہیں۔

ملفوظ فرمایا کہ ایک غیہ مقلد نے ریل کے سفر میں مجھ سے پوچھا کہ اجتہاد کیا ہوتا ہے میں نے کہا کہ تمہیں کیا سمجھاؤں تمہیں اسکا ذوق ہی نہیں۔ پھر میں نے کہا کہ تم حقیقت اجتہاد کی تو کیا سمجھو گے میں تم سے ایک مسئلہ پوچھتا ہوں اُس کا جواب دو اُس سے کچھ پتہ اسکا لگ جائے گا دو شخص سفر میں ہیں جو سب اوصاف میں یکساں ہیں شرافت میں وجاہت میں ثقاہت میں اور جتنی صفیں بھی امامت کیسے قابل ترجیح ہوتی ہیں وہ سب دونوں میں بالکل برابر موجود ہیں۔ اور کسی حیثیت سے ایک کو دوسرے پر ترجیح نہیں۔ دونوں سوکرائے تو ان میں سے ایک کو غسل جنابت کی حاجت ہو گئی۔ اور سفر میں ایسے مقام پر تھے جہاں پانی نہ تھا جب نماز کا وقت آیا تو دونوں نے تیمم کیا ایک نے غسل کا ایک نے وضو کا اس صورت میں بتاؤ کہ امامت کیسے ان دونوں میں سے کونسا زیادہ مستحق ہوگا ان غیہ مقلد صاحب نے فوراً جواب دیا کہ جس نے وضو کا تیمم کیا ہے وہ امام بننے کا زیادہ مستحق ہوگا کیونکہ اسکو حدث صغر تھا اور دوسرے کو حدث اکبر اور پاکی دونوں کو یکساں حاصل ہے مگر ناپاکی ایک کی بڑھی ہوئی تھی یعنی جسکو حدث اکبر تھا تو حدث الصغر والے کی پاکی زائد اور قوی ہوئی۔ میں نے کہا مگر فقہاء کی رائے اسکے خلاف ہے وہ کہتے ہیں کہ جس نے غسل کا تیمم کیا ہے اسکو امام بننا چاہئے اور فقہاء نے اسکی وجہ یہ بیان فرمائی ہے کہ یہاں اصل

وضو ہے اور تیمم اسکا نائب سی طرح غسل اصل ہے اور تیمم اسکا نائب ایک مقدمہ تو یہ ہوا دوسرا
یہ کہ غسل افضل ہے وضو سے اور تیسرا یہ کہ افضل کا نائب افضل ہوتا ہے تو غسل کا تیمم بھی افضل ہوگا
وضو کے تیمم سے لہذا جس نے غسل کا تیمم کیا ہے وہ بہ نسبت اُسکے جس نے وضو کا تیمم کیا ہے
اقوی فی الطہارۃ ہوگا یہ ایک ادنی نمونہ ہے اجتہاد کا یہ شن کر غیر مقلد صاحب کو حیرت ہوگئی کہ واقعی
حکم تو یہی ہونا چاہئے میری رائے غلط تھی میرا ذہن تو اس حقیقت تک پہنچا ہی نہیں تھا۔ میں کہتا
ہوں یہ تو لوگوں کی رسائی ذہن کی حالت ہے اور اُسپر دعویٰ ہے اجتہاد کا۔ کہتے ہیں کہ جب قرآن
و حدیث موجود ہیں پھر کسی کی تفسیر کی ضرورت ہی کیا ہے قرآن و حدیث سے خود ہی احکام معلوم
کر سکتے ہیں مگر یہ نہیں دیکھتے کہ فہم کی بھی ضرورت ہے پھر فرمایا کہ تم لوگوں میں یہ صفات تو موجود
ہی نہیں۔ تقویٰ طہارت خشیت صدق اخلاص اُن سے فہم میں نورانیت پیدا ہوتی تھی اور فہم
کی ضرورت ظاہر نہ رہتا جس سے یہ حقائق منکشف ہوتے تھے اور اُن دقائق تک ذہن پہنچ جاتا تھا
ایک واقعہ یاد آیا آپ حیرت کریں گے کہ علماء متقدمین میں کس درجہ تدین اور انصاف تھا۔ دو
عالموں کا غیر مدبوغ چمڑے کی پاکی ناپاکی کے متعلق اختلاف تھا۔ باہم مناظرہ ہوا تو اُن میں سے ایک نے
دوسرے کو ساکت کر دیا۔ مگر اُسی جلسہ میں ان غالب صاحب نے دوسرے صاحب کا جن کو
ساکت کر دیا تھا قول اختیار کر لیا اور اُن سے اُنکو ساکت کر دیا تھا لیکن دوران مناظرہ میں اُنکا قول
ان کے دل کو لگ گیا لہذا اپنے قول سے رجوع کر لیا اس زمانہ میں یہ حالت تھی تقویٰ طہارت کی۔
ب تو تہجد و تسبیح کو سمجھتے ہیں بزرگی حالانکہ بزرگی یہ ہے

گرچہ شیخ نے ڈاڑھی بڑھائی سن کی مگر وہ بات کہاں مولوی مدن کی سی

کیا ٹھکانا ہے حق پسندی کا کہ وجود غالب آجانے کے اپنی بارمان لی اور اپنی شرمندگی کا بھی کچھ خیال
نہ کیا۔ پھر حضرت اقدس مدظلہ العالی نے خاندان عزیزہ کے کئی بزرگوں کے تقوے کے حالات کچھ
تفصیل سے بیان فرمائے جو غالباً پیشتر ہی ملفوظات میں قلم بند ہو چکے ہوں گے کیونکہ اُن حالات
دو قعات کو حضرت اقدس اکثر بیان فرماتے رہتے ہیں۔ پھر فرمایا کہ اب یہ باتیں کہاں۔ اب تو محض
نقل ہی نقل رہ گئی ہے

نہ ہر کہ سر برتر شد قلندری داند نہ ہر کہ آئینہ دارد سکندری داند

نقل سے کیا ہوتا ہے نقل تو بند بھی کر لیتا ہے۔ سچا پچھ مردم می کنند بوزینہ ہم۔ مگر ع کار بوزینہ نیست
 نجاری بکلمات یہ ہیں اور ہمارا تقویٰ طہارت تو بند رکی سی نقل ہے یہ وہ حضرات تھے جنہیں دیکھ کر
 کافر مسلمان ہوتے تھے اور ہم وہ ہیں کہ ہمیں دیکھ کر بعض مسلمانوں کو بھی شبہ ہو جاتے کہ کیا مسلمان
 ایسے ہی ہوتے ہیں۔ اب تو بزرگی بس وظیفوں کا نام ہے۔ اخلاق اور معاملات سب نہایت گندے
 حمیت دین کو دنیوی مقصد پر ترجیح دینے کی ایک حکایت یاد آتی شرعاً صحابی صاحب کی تنخواہ بادشاہ
 کی طرف سے مقرر تھی جب نگرہیوں کا دور دورہ ہوا تو بچے عربی ہینوں کے انگریزی ہینوں کی
 تنخواہ ملنی شروع ہوئی جب شاہ صاحب کی تنخواہ آتی تو رسید پر دستخط کرنے اور انگریزی تاریخ لکھنے
 کیلئے کہا گیا۔ شاہ صاحب نے فرمایا کہ میں انگریزی تاریخ نہیں لکھوں گا۔ لانے والے نے عرض کیا
 کہ اب انگریزی تاریخ ہی لکھنے کا حکم ہے انگریزی تاریخ ہی لکھ دیجئے ورنہ تنخواہ بند ہو جائے گی
 آپ نے فرمایا کہ میں کافروں کی عادت پر عمل نہیں کروں گا چاہے تنخواہ بند ہو جائے۔ خدا
 رزاق ہے انگریز رزاق نہیں۔ آج بہت سے مسلمان ایسے ہیں جنہیں عربی ہینوں کے نام بھی
 نہیں معلوم اور جنہیں رمضان کے آسنے کی بھی خبر نہیں ہوتی۔ خانصاحب عبدالرحمن مطیع نظامی
 والے مجھ سے خود کہتے تھے کہ میرے ایک دوست کے بیٹے تعلیم حاصل کر کے جب ولایت
 سے لوٹے تو انکے باپ نے مجھے لکھا کہ میرا بیٹا ولایت سے آ رہا ہے کانپور کے اسٹیشن پر
 اس سے مل لینا شاید اُن کو کسی چیز کی ضرورت ہو رمضان کا مہینہ تھا میں اُن صاحبزادے سے
 ملنے گیا تو انہوں نے اتر کر ہوٹل میں کھانا کھایا میں نے کہا کہ گوپ سفر میں میں روزہ نہ رکھنا بھی
 جائز ہے لیکن آپ تو فرسٹ سیکنڈ کلاس میں سفر کرتے ہیں جہاں ہر طرح کا آرام ہو یہ رمضان کا
 مہینہ ہے روزہ رکھنا افضل تھا صاحبزادے صاحب نے رمضان کے مہینہ کا نام سن کر حیرت
 سے پوچھا کہ رمضان کی چیز میں نے کہا کہ مہینہ سب انہوں نے کہا کہ کونسا مہینہ پھر جنوری فروری
 مارچ اپریل سب مہینوں کے نام گن کر فرمایا کہ اس میں تو رمضان کا کوئی مہینہ نہیں آیا۔

افسوس مسلمان کے بچے اور یہ خبر نہیں کہ رمضان کا بھی کوئی مہینہ ہوتا ہے۔

ملفوظ ایک صاحب نے اپنا ایک خواب لکھا حضرت اقدس نے حسب معمول یہ جواب تحریر فرمادیا
 کہ مجھ کو تعبیر سے مناسبت نہیں پھر فرمایا کہ خوابوں کا کیا اعتبار۔ اوس تو خود خواب ہی کا حجت ہونا

ثابت نہیں پھر اسکی صحیح تعبیر کا سمجھ میں آجانا ضروری نہیں۔ اور پھر کس کا خواب اور کس کی تعبیر پہلے ہو تو جو کسی قابل۔ اگر یہ کہا جاوے کہ رویا وصال کو حدیث شریف میں بشرات فرمایا گیا ہے تو میں کہتا ہوں کہ یہ درجہ ہم لوگوں کے خواب کا ہے یا صلیار کے خواب کا۔ ایک تو یہ فرق۔ پھر حضرات صحابہؓ ہر شے کو اپنے درجہ میں رکھتے تھے اُن کے خوابوں کی تعبیر دینے میں عقیدہ خراب ہونے کا مفسدہ محمل نہ تھا اور اب یہ بھی اندیشہ ہے اسوقت اگر خوابوں کو اہمیت دی جائے تو بس لوگ خوابوں ہی پر قناعت کر کے بیٹھ رہیں اور اصلاح اعمال سے بیفکر ہو جائیں۔ اور مفسدہ تو وہ چیز ہے کہ اگر نقل میں بھی مفسدہ ہو تو اُسکو بھی ترک کر دیا جاتا ہے چہ جائے کہ خواب جو نقل تو کیا کسی درجہ میں بھی عبادت نہیں کیونکہ عمل اختیاری نہیں۔ اب اس میں تفقہ کی ضرورت ہے وہ یہ ہے کہ جب خوابوں کو اہمیت دینے میں عقیدہ کی خرابی کا احتمال ہے تو اُسکو بالکل ہی ترک کر دینا چاہئے۔ پھر یہ بھی قابلِ نظر ہے کہ کبھی ایک ہی شخص کے بارے میں دو شخص مختلف خواب دیکھتے ہیں تو کس کے خواب کا اعتبار کیا جائے گا کسی کا بھی نہیں کیونکہ یہ عقلی اور علمی مسئلہ ہے کہ اذا تعارضتا قضا یعنی جب برابر کی قوت کی دو چیزیں متعارض ہوں تو دونوں واجب التکرار ہیں تو وہی حاصل ہوا کہ خواب حجت نہیں پھر آج کل کی تعبیر بھی الگ ہو جاتی ہے کبھی کسی کے نزدیک کچھ ہوتی ہے کسی کے نزدیک کچھ تعبیر کا سمجھنا مشکل ہے۔ اس پر ایک خواب یاد آیا ہے۔ حضرت ہمیشہ ندوہ کی خلاف رہے ہیں یہ اختلاف ندوہ والوں کو معلوم تھا انہوں نے اس اختلاف کے جواب کیلئے ایک خواب پیش کیا۔ میں یہ نہیں کہتا کہ انہوں نے وہ خواب کہہ کر نہ ورد کیا ہوگا۔ وہ خواب یہ تھا کہ گویا ندوہ کا جلسہ ہے۔ مسند بھی ہوئی ہے۔ اہل ندوہ مسند پر بیٹھے ہوئے کا۔ رونی جلسہ کی کر رہے ہیں۔ باہم مشورہ زور رہا ہے۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ ایک طرف کو آپ بھی بیٹھے ہوئے ہیں۔ بس یہ خواب تھا۔ اُن لوگوں نے اس کی یہ تعبیر دی کہ جس مجلس میں خود حضور موجود ہوں وہ مجلس یقیناً عند اللہ مقبول ہے۔ کسی نے اس خواب اور اس تعبیر کا ذکر حضرت مولانا انکلوہی رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت میں کیا۔ مولانا نے فرمایا کہ اُن لوگوں نے اس خواب کا صحیح مطلب نہیں سمجھا کوئی اُن سے کہے کہ حضور کے ہوتے کسی کا مسند پر بیٹھنا صاف دلیل ہے تقدم علی الرسول کی یعنی اُن لوگوں میں خود رائی ہے وہ اپنی رائے کو حضور کی

راستے مبارک پر مقدم کرتے ہیں۔ اہ پھر حضرت اقدس مدظلہ العالی نے فرمایا کہ دیکھئے اب ہر ایک کو تو کام نہیں اس تعبیر کا سمجھ جانا۔ حضرت مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے زمانہ میں ایک شخص نے بڑا وحشتناک خواب دیکھا کہ نوزد بابت نوزد بابت وہ قرآن شریف پر پیشاب کر رہا ہے آپ نے فرمایا کہ یہ بہت مبارک خواب ہے۔ اسکی تعبیر یہ ہے کہ انشاء اللہ تعالیٰ تمہارے لڑکا پیدا ہوگا اور وہ حافظ ہوگا۔ چنانچہ ایسا ہی ہوا کہ اُسکے لڑکا پیدا ہوا اور وہ حافظ ہو گیا۔ اب دیکھئے یہ خواب ظاہر میں تو نامبارک تھا مگر حقیقت میں مبارک تھا اور نہ وہ والوں کا خواب بظاہر مبارک تھا مگر دراصل نامبارک تھا۔ یہ تعبیر تو ایک مستقل ہی فن ہے۔ اس میں بزرگی کا بھی کوئی دخل نہیں بلکہ اس فن سے مناسبت کیسے تو ایمان کی بھی شہ ط نہیں چنانچہ بوتہاں کو فن تعبیر سے بہت مناسبت تھی اور وہ بڑا معبر تھا۔ اس فن کا مدافطری مناسبت پر ہے اور وہ کسی کو نہ صل ہے کسی کو نہیں چنانچہ مجھ کو نہیں ہے اسلئے میں یہ سست نسخہ نکال رکھا ہے کہ جو شخص خواب لکھ کر مجھے تعبیر پوچھتا ہے میں اکثر یہ شہد لکھ دیتا ہوں۔

نہ شہم نہ شب پرستم کہ حدیثِ خواب گویم چو غلام آفت بم ہمد ز آفتاب گویم
خواب میں تو اگر یہ بھی دیکھے کہ سور کا گوشت کھا رہا ہوں یا جہنم میں جا رہا ہوں مگر جب اٹھا تو اپنے اندر کوئی کام قصداً خلاف شہد نہیں پایا تو وہ خواب مطلق منکر اور علامت قبیحہ نہیں اور اگر خواب میں یہ دیکھے کہ میں جنت میں ہوں جو روں سے مشغول ہوں التا کا دیدار ہو رہا ہے مگر آنکھ کھلی تو دیکھا کہ منہ کی خلاف امور میں مشغول ہے یا معصیت میں مبتلا ہے تو وہ مبارک خواب بھی قابل اعتبار نہیں کیونکہ اعتبار بیداری کی حالت کا ہے جو اختیاری ہے نہ کہ خواب کی حالت کا جو غیر اختیاری ہے حضرت شیخ اکبر رحمۃ اللہ علیہ کی تو یہ تحقیق ہے کہ چھ دوں کو اکثر بڑے خواب نظر آتے ہیں کیونکہ ان کو اپنے عیوب بہ وقت مستحضر رہت ہیں اور آدمی خواب میں اکثر وہی باتیں دیکھتا ہے جو اس کے دل میں اکثر مستحضر رہتی ہوں۔ غرض خواب کسی حالت کی علامت نہیں ایک قسم کی علامت ہے بیداری کی حالت کی در علامت کبھی صحیح ہوتی ہے کبھی غلط اسلئے جس چیز کی وہ علامت ہے اُسکی حقیقت دیکھنی چاہئے۔ ایک شخص سوئے میں پیشاب کر دیا کرتا تھا جس سے روز بستر خراب ہو جاتا اور بلی بنی کو دھون پڑتا وہ بہت خفا ہوتی کہ شہد نہیں آتی

بڑھا ہو کز بچوں کی طرح سوتے میں پیشاب کر دیتا ہے۔ اُس نے کہا کہ کیا کروں شیطان خواب میں آتا ہے اور مجھے اُٹھایا جاتا ہے کہ چلو سیر کریں پھر پیشاب کا تقاضا ہوتا ہے وہ ایک موری دکھاتا ہے اور کہتا ہے کہ یہاں بیٹھ جاؤ اور پیشاب کر لو۔ میں موری سمجھ کر پیشاب کر لیتا ہوں۔ جب اُسکے گھلتی ہے تو اپنے آپ کو بستر پر پڑا پاتا ہوں۔ اُس وقت معلوم ہوتا ہے کہ وہ موری نہیں ہوتی محض شیطان کا دھوکا ہوتا ہے۔ وہ غریب لوگ تھے بیوی نے کہا کہ جب شیطان سے ایسی دوستی ہے تو اُس سے اپنا کام بھی کالنا چاہئے کیونکہ جنوں سے لوگوں کے بڑے بڑے کام نکلے ہیں اور شیطان تو جنوں کا بادشاہ ہے۔ اُس سے اگر کچھ مانگو گے تو بہت کچھ مل جائے گا اور ہماری یہ غریبی جاتی رہے گی۔ اُس نے کہا کہ اچھا اب خواب میں آیا تو اُس سے کہوں گا۔ چنانچہ جب وہ رات کو سویا تو شیطان صاحب پھر آ موجود ہوئے۔ اُس نے کہا بس میاں نہ کچھ دیتے ہو نہ دلاتے ہو۔ وز پیشاب ہی کر جاتے ہو یہاں غریبی کے مارے فاقوں کی لو بت ہے۔ اُس نے کہا کہ واہ تم نے اس سے پہلے کیوں نہیں کہا۔ یہ بات کیا مشکل ہے چلو میں تمہیں روپیوں کا توڑا دیدوں گا۔ پھر فراغت سے خرچ کرتے رہنا چنانچہ وہ اُسکو اٹھا کر ایک شاہی خزانہ پر لے گیا اور وہاں سے روپیوں کی ایک تھپی کال کر اُسکے کندھے کے اوپر رکھ دی کہ لے جا وہ تھپی اتنی وزنی تھی کہ مارے بوجھ کے میاں کا پاؤ نہ کل گیا اب صبح جو اُنکھ کھلی تو کیا دیکھتے ہیں کہ بستر پر پاخانہ تو موجود ہے اور تھپی ندارد۔ بیوی نے یہ دیکھ کر کہا کہ اللہ کی واسطے تو موت ہی لیا کریں ایسے روپیوں سے باز آئی۔ تو ہم دو گونے یہ خوب ہیں۔ خوب میں تو دیکھا کہ جنت میں ہیں اور بیداری میں دیکھا تو دوزخیوں سے بدتر۔ اب بیداری کی یہ حالت ہے تو خواب کی حالت کی خوشی کیا جیسے اُس شخص نے خواب میں تو دیکھا کہ خزانہ مل گیا اور بیداری میں دیکھا تو کچھ نہیں پاخانہ میں سنا ہوا پڑا ہے۔ غرض جس چیز کو شریعت نے حجت نہیں بنایا اُسکو اتنی ہیبت دینا جائز کہیں ہے۔ بزرگوں نے یہاں تک تصریح فرمائی ہو کہ خوب ہی میں نہیں بلکہ بیداری کی حالت میں بھی اگر غیب سے یہ کہا جاوے کہ تو جنتی ہے اور باخل مامون اعاقبت ہے چاہے کوئی نیک عمل کر یا نہ کر تو ضرور جنت میں جایگا تب بھی اس پر ہرگز التفات نہ چاہئے اور رائی برابر بھی عمل میں کمی نہ کر لی چاہئے اور اگر غیب سے یہ نہ آئے کہ تو دوزخی ہے چاہے جتنی عبادت کر تو دوزخ ہی میں جائے گا۔ تو اس سے بھی ہرگز

مایوس نہ ہو اور بدستور عبادت میں مشغول رہے۔ اسے بھی لغو سمجھے اور اسے بھی لغو سمجھے
 نہ اس سے کچھ متاثر ہو نہ اس سے کچھ متاثر ہو۔ میں کہتا ہوں کہ اگر کوئی اور چیز بھی سوائے وحی کے
 حجت ہوتی تو پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم اسکو کیوں نہ ظاہر فرماتے۔ حضرت حافظ شیرازی رحمۃ اللہ
 علیہ گو بظاہر رند مشرب ہیں اور رند مشہور ہیں گو یہ غلط ہے لیکن وہ بھی فرماتے ہیں
 در راہ عشق و سوسہ اہر من بے ست ہر شدار و گوش را بہ پیام سروش دار

پیام سروش کیا ہے وحی ہی تو ہے۔ وحی کو فرشتہ ہی تولایا تھا۔ بس حجت صرف وحی ہی ہے
 غیر صاحب وحی کافرشتوں کو دیکھنا بھی حجت نہیں اور اگر فرشتے بھی نہ ہوں تو کچھ پوچھنا ہی نہیں
 چنانچہ اس طریق میں ایسے ایسے وسوسے شیطان ڈالتا ہے کہ خدا کی پناہ حضرت شیخ کبر نے
 لکھا ہے کہ بعض اوقات شیطان بعض سالکوں کے متخیل میں تصرف کرتا ہے اور ایک آسمان
 بن کر انکی آنکھوں کے سامنے پیش کرتا ہے پھر اُس میں اُنکو اسی تصرف کے اثر سے اجسام نورانی
 چلتے پھرتے نظر آتے ہیں اور شیطان یہ دل میں ڈالتا ہے کہ یہ ملائکہ ہیں۔ پھر وہ کچھ تعلیم کرتے ہوئے
 بھی سنائی دیتے ہیں اور وہ تعلیم خلاف شریعت ہوتی ہے۔ اسلئے اگر ایسا واقعہ بھی دیکھے
 تب بھی کچھ پروا نہ کرے۔ ہمارے حضرت حاجی صاحب فرمایا کرتے تھے کہ کچھ بھی نظر آئے
 انوار تجلیات سب کو لائے نفی کے تحت میں لا کر سبکی نفی کر دینی چاہئے۔ عبدیت یہی ہے ہونا
 اسیطرف اشارہ فرماتے ہیں

عشق آں شعلہ است کو چوں بر فروخت ہر چہ جز عشق باقی جملہ سوخت
 تیغ لاد قتل غیر حق بر اند در نگر آخر کہ بعد لا چہ ماند
 ماند الا اللہ باقی جملہ رفت مہربا اے عشق شہ کت سوز رفت

ایک بزرگ کی حکایت ہے کہ اُسکے ایک مرید جب ذکر مشغول کرتے تو وہ نظر کرتے اسکے شیخ کو
 اسکا پورا اطمینان نہ ہوا کہ یہ انوار رحمانی ہیں یا شیطانی۔ بعض اوقات شیخ کو بھی استدلال کی ضرورت
 پڑتی ہے۔ انہیں بھی ٹھیک طور پر یہ پتہ نہ لگا کہ یہ انوار کیسے ہیں چنانچہ انہوں نے سکایک
 امتحان لیا۔ مرید سے کہا کہ تم کسی اعطبل میں سے بلا اجازت ایک تنکا اٹھا لاؤ کہ گناہ نہ ہو
 کیونکہ ایک تنکے کی کوئی قیمت نہیں ہوتی اسلئے اسکا اٹھانا بوجہ غیر مقوم ہونے کے گناہ تو نہیں

جیسا کہ فقہاء نے بالتصریح لکھا ہے لیکن خلاف اولیٰ ہے چنانچہ وہ مرید تنکا اٹھا لے۔
 اُسکے بعد وہ نور نظر نہیں آیا۔ شیخ نے یہ حال شکر فرمایا کہ جاؤ اب تنکا ڈال آؤ معلوم ہو گیا
 کہ الحمد للہ وہ نور رحمانی ہے کیونکہ جو چیز شریعت میں پسند نہ تھی اُسکے کر نیسے وہ غائب
 ہو گیا اگر وہ نور شیطانی ہوتا تو اس فعل کے ارتکاب سے اُس میں اور ترقی ہوتی۔ اھ
 پھر حضرت اقدس مدظلہم ربوہ نے فرمایا کہ اب بعض اہل سلوک فخر کرتے ہیں کہ ہم زنا بھی
 کر لیتے ہیں تب بھی ہماری نسبت سلب نہیں ہوتی یہی دلیل ہے اسکی کہ وہ شیطانی نسبت
 ہے ورنہ رحمانی ہوتی تو بھلا معصیت کے ارتکاب کے بعد باقی رہ سکتی تھی اُسکی تو وہ
 حانت ہے جیسے پان کی کہ ذرا ہوا لگی اور خراب ہوا۔

بر دل ساک ہزاراں غم بود گرز باغ دل خلائے کم بود

نسبت رحمانی میں تو ادنیٰ ادنیٰ بات سے تغیر آجاتا ہے اور جب معصیت کے ہونیسے بھی
 تغیر نہ ہو تو وہ شیطانی نسبت ہے۔ نسبت روحانی تو ایسی ہوتی ہے جیسے حیوانی مولیٰ
 جسکو شہ زندہ کہتے ہیں کہ اُسکو ذرا ہاتھ لگا نہیں کہ وہ مرجھائی نہیں اور ایک شمشاد ہے کہ
 اُسکو جتنا چاہے چھو تے بکے ہتھوڑے یہی ہے اُسپر کوئی اثر نہیں پھر فرمایا کہ یہاں صحیح تعلیم
 کی ضرورت ہے جو آج کل ہاں گم ہے اسلئے ان صحیح حقائق کو یوں سمجھتے ہیں کہ ملاپ ہے
 فلسفیت بہ تصوف نہیں۔ تصوف کو ایک مستقل فن بنا رکھا ہے شریعت کے مقابلہ
 میں۔

ملفوظات ناہیا کچھ ہدایا کے متعلق نہ کرہ تھا۔ فرمایا کہ کہنے کی تو بات نہیں لیکن میرے یہاں تو
 اختلافی نہیں یہ نقص کا نہ کمال کا اور پھر اسمیں میرا کیا کمال ہے اللہ تعالیٰ نے جسکا جیسا دل
 بنا دیا بن گیا۔ اگر اس طرح کا نہ بناتے دوسری طرح کا بنا دیتے تو میں کیا کر لیتا۔ ایک زمانہ میں
 جب کہ فلاں فلاں صاحبان اپنے سلسلہ کے بزرگوں کے یہاں جایا کرتے تھے تو وہ سب کچھ
 کچھ نہ بھی پیش کیا کرتے تھے۔ اسی سلسلہ میں میرے یہاں بھی آیا کرتے تھے اور کچھ ہدیہ
 بھی پیش کیا کرتے تھے۔ یوں خدا نے انہیں سب کچھ دیا ہے وسعت بھی ہے خلوص بھی ہے
 یگانہ میری طبیعت وہی سب کچھ عرصہ تک تو میں لیتا رہا لیکن پھر ایک دفعہ یہ خیال ہوا

کہ میاں آخر یہ بھی بشر میں ممکن ہے انکی طبیعت پر گرانی ہو کہ میاں سب جگہ چڑھاوا چڑھانا پڑتا ہے۔ میں کم از کم اپنے یہاں تو اس سلسلہ کو بند کر دوں۔ مگر یہ مرد دکھا کہ بند کیسے ہو کوئی عنوان ایسا ذہن میں نہ آتا تھا کہ جس سے یہ سلسلہ بند بھی ہو جائے اور انکی دل شکنی بھی نہ ہو۔ پھر ایک عنوان ذہن میں آگیا۔ اُن صاحبوں میں سے فلاں صاحب سے ذرا بے تکلفی ہو کیونکہ وہ ذرا شگفتہ مزاج آدمی ہیں اُن کو اپنا پیام رساں بنایا۔ انہیں سے میری بیشکلفی تھی کیونکہ وہ خود بے تکلف تھے اور میں تو بہت جلد بے تکلف ہو جاتا ہوں بشرطیکہ دوسرا تکلف نہ کرے تو میں نے اُن سے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے انسان کو مختلف قسم کے خطوط دیتے ہیں ایک خط تو بزرگوں سے تعلق کا ہے اور ایک خط ہے چھوٹوں سے تعلق کا۔ اُس میں اور خط ہوا میں اور خط۔ اللہ تعالیٰ نے مجھے یہ دو نعمتیں تودی ہیں کیونکہ بعض مجھ سے عمر میں چھوٹے ہیں اور بعض بڑے لیکن میں ایک خط سے بھی محروم ہوں اور وہ برابر والوں سے تعلق کا ہے ایسا کوئی نہیں ہے کہ وہ بھی مجھ سے برابر کا سمجھے اور میں بھی اسے اپنے برابر کا سمجھوں۔ میں نے بہت سوچا کہ کوئی ایسا بھی ہو لیکن کوئی نظر نہ پڑا۔ کوئی تو پیر ہے یا استاد ہے اور کوئی مرید ہے یا شاگرد ہے غرض چھوٹے یا بڑے تو موجود ہیں لیکن جس سے برابری ہو ایسا کوئی نہیں۔ لہذا میں نے اس برابری کے تعلق کیلئے آپ لوگوں کو تجویز کیا ہے۔ اب سے آپ میرے ساتھ برابری کا برتاؤ کیا کریں تاکہ مجھے یہ حظ بھی تو نصیب ہو۔ اس تمہید کے بعد میں اپنے مطلب پر آیا۔ میں نے کہا کہ خیر یہ تو آپ سے امید نہیں کہ میرے ساتھ نفسی مذاق کرنے لگیں لیکن ایک صورت برابری کے برتاؤ کی ہے یعنی آپ لوگوں سے دینا لینا برابری کا رہے۔ آپ صاحبان تو دیتے ہی رہتے ہیں مگر برابری جب ہو جب میں بھی دوں اور اللہ تعالیٰ کا شکر ہے مجھے وسعت تو ہے مگر اسکے التزام میں جھگڑا ہے۔ نیز یہ آپ کی بھی شان کے خلاف ہے اسلئے برابری کی بہترین صورت یہ ہے کہ نہ آپ دیں نہ میں دوں میں تو دیتا ہی نہیں آپ لوگ لبتہ ہمیشہ اپنی محبت سے جب تشریف لاتے ہیں تو کچھ نہ کچھ پیش کر سکتے رہتے ہیں۔ تو برابری کا برتاؤ جب ہی ہو کہ جب آپ صاحبان اپنے اس معمول کووقوف فرما دیں غرض اُنوقت کچھ اللہ تعالیٰ سے ہو گا کہ وہ ہر ایک کو اس کے

کوئی جواب نہ دیا کہ بہت اچھا میں بڑا خوش ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے کامیاب فرما دیا۔ گو
پھر بعد کو وہ اپنے وعدہ پوری تم نہ رہے۔ بہت دن تک تو کچھ نہیں دیا لیکن ایک دفعہ جو
آئے تو کہا کہ اب تو اس تجویز پر عمل کرتے بہت دن ہو گئے بس اب ہمسے اس پر عمل
نہیں ہوتا بس اب تو کسی پر اسے معمول کی اجازت دیدیجئے میں نے دل میں کہا کہ جب خوش
سے دیتے ہیں تو اب وہ احتمال گمراہی کا نہ رہا۔ میں نے اجازت دیدی اور پھر لینے لگا۔ لیکن
اُسے یک مدت بعد پھر لینا بند کر دیا کیونکہ ایک بات پر اُن سے خفا ہو گیا تھا اُسی دوران
میں یہاں ایک مجمع علماء کا ایک سندر کی تحقیق کیلئے جمع ہوا تھا انہوں نے اس موقع پر کہا
کہ میری طرف سے ان سبکی موت ہے میں نے انکار کر دیا کہ انہیں معلوم تو ہو کہ میں خفا ہوں
مگر ان بیمار سے کی طرف سے کوئی تفسیر نہیں ہوا اور اصل میں ایک اور مولوی صاحب سے
خفگی تھی اور اُنکی ساتھ موافقت کرنے کی وجہ سے ان سے بھی خفا ہو گیا تھا۔ وہ تو میرے
سامنے ہاتھ جوڑ کر کھڑے ہو گئے اور معافی چاہی حانا کہ وہ میرے ہم سبق رہ چکے تھے
میں نے کہا کہ مولانا ہاتھ جڑنا تو مجھے بھی آتا ہے یہ تو مجبور کرنا ہے معافی چاہنا نہیں۔
معاملہ تو معاملہ ہی کی طرف سے سٹ ہونا چاہئے۔ تو لیجئے میں اب صاف صاف کہتا ہوں۔
کہ اگر معافی چاہنے سے آپ کا یہ مقصود ہے کہ میں آپ سے کسی قسم کا انتقام نہ لوں نہ دنیا میں
نہ آخرت میں تب تو میں آپ کو مطیع کرتا ہوں کہ میں نے اس قسم کی معافی تو بلا کہے ہی آپ کو
دیدی اور اگر مقصود یہ ہے کہ جو معمولیت کا تحقق پہلے تھا وہ پھر پیدا ہو جاتے تو اس کے
بارے میں مستقل گفتگو کی ضرورت ہوگی کیونکہ اسکے لئے چند ضروری شرائط ہیں جنکے بغیر
یہ نہیں ہو سکتا۔ انہوں نے کہا کہ بس میں تو یہی چاہتا ہوں کہ آپ کی خفگی سے دنیا و آخرت
میں مجھ پر کوئی وبال نہ آئے اور مواخذہ نہ ہو۔ گو مجھے اسی سے حیرت ہوئی کہ انہوں نے اسی پر
تنبیہ کرتی اور اسی کو اپنے لئے کافی سمجھا۔ بہر حال میں نے کہا کہ آپ بالکل اطمینان رکھئے
میں آپ سے کوئی انتقام نہ لوں گا نہ دنیا میں نہ آخرت میں نہ کبھی آپ کے حق میں بددعا
کروں گا نہ کبھی آپ کی غیبت کروں گا نہ آخرت میں آپ سے کچھ مطالبہ کروں گا۔ کہنے لگے کہ
بس میرا مقصود حاصل ہو گیا میں تو یہی چاہتا تھا۔ میں نے پھر اُسی وقت اُن کے ساتھ

بہت اخلاق کا برتاؤ شروع کر دیا اور پھر واقعی اُنکی طرف سے دال میں کوئی کدورت بھی نہیں رہی لیکن وہ جو پہلے ایک خصوصیت کا تعلق تھا وہ باقی نہیں رہا مگر مسلمانوں کیساتھ جیسا تعلق ہے بس ویسا ہی باقی رہ گیا۔ اجماع میں تو بس اسکا منتظر رہتا ہوں کہ معاملہ یکسو ہو جائے اور ہر یا اُدھر الجھا ہوا نہ رہے۔

ملفوظ جمعہ ۱۵ جمادی الثانی ۱۳۶۷ھ۔ حضرت اقدس مدظلہمعالیٰ کو چند روز سے معذہ کی کچھ شکایت پیدا ہو گئی ہے اللہ تعالیٰ جلد اپجلہ صحت کاملہ عافہ ماویں اور مدت مدیدہ تک بحالت تمام سلامت باکرامت رکھیں آمین ثم آمین۔ حضرت اقدس کی طبع مبارک ہمیشہ سلفی طور پر نہایت لطیف اور نازک واقع ہوتی ہے جسکے متعلق متعدد واقعات اشرف اسوانخ نیز دیگر ملفوظات میں ذکر کر دیئے گئے ہیں۔ مثلاً دوا کا مضر و نافع شرف و محسوس ہونا چنانچہ آج ہی کا واقعہ ہے کہ خمیہ کا دوا بن جو اسے دلائے ہوئے شخص انداز سے نام لادیتے دیکھا اور اسکو نوش فرمایا جس سے مقدور معین سے کچھ زبرد ہو گیا سو معذہ پر فوراً نقل پیدا ہو گیا اور تھوڑی ہی دیر بعد جا بہت ہو گئی سپہ فرمایا کہ طبیعت اتنی ضعیف ہے کہ عرصہ ہوا ایک یا ایک شخص مجھکو وضو کرتے ہوئے بلا ضرورت تک رہا تھا جس سے طبیعت پر سخت بار ہوا لیکن میں نے ضبط کیا۔ اس ضبط کا اثر خیاں پر ہوا اور خیال کا اثر بدن پر ہوا اور بدن کی واسطے مثلاً نہ پر اثر نہ بچا جس سے فوراً قطع نکل آیا اور تھارت و وضو کی دوبارہ ضرورت پڑ گئی یہ تو تاثر کی حالت ہے اور پھر لوگ کہتے ہیں کہ غصہ کرتا ہے بد مزاج ہے میں کیا کروں مجھے بیڑھنگی باتوں سے سخت ایند پڑتی ہے جس کو اگر غصہ نہ کروں اور ضبط کروں تو امراض پیدا ہو جائیں چنانچہ کبار جوانی میں غصہ کو ضبط کیا تو فوراً بخاری چڑھ آیا۔

لطف طبع پر یاد آیا کہ سیاہی یا اور کسی چیز کا دنی دھبہ بھی کپڑوں پر لگ جاتا ہے تو سب کام چھوڑ کر اسی وقت اسکو صابون سے دھوئے ہیں اور جب تک دھو نہ لیں کوئی کام کر نہیں سکتے کیونکہ دل اسی کی طرف لگا رہتا ہے۔ یہاں تک کہ چائے پیتے ہیں بعض اوقات کوئی قطرہ فرش پر گر جاتا ہے تو اسکو بھی اسی وقت دھو ڈالتے ہیں خواہ چائے کے ٹھنڈے اور بے لطف ہو جائیکہ اندیشہ ہو۔ ایک بار ایسے ہی موقع پر فرمایا کہ میں کام کو اُدھار رکھی نہیں رکھتا فوراً کرتا ہوں

چاہے اسوقت تھوڑی سی تکلیف ہو کیونکہ اگر ایسا نہ کیا جائے تو پھر بہت کام جمع ہو جائیں اور ان کا پورا ہونا ہی دشوار ہو جائے۔ حضرت اقدس کو کام کا تقاضا اتنا شدید ہوتا ہے کہ بے کئے سکون ہی نہیں ہوتا اور اسکو جلد سے جلد لگ پٹ کر پورا ہی کر کے چھوڑتے ہیں۔ چنانچہ کئی دن سے بوجہ شکایت معدہ انتہا درجہ کی کمزوری لاحق ہو گئی ہے کیونکہ ہفتہ عشرہ میں مشکل سے چند تولہ غذا معدہ میں پہنچی ہوگی لیکن باوجود اسکے دونوں وقت شدید تعب گوارا فرما کر خانقاہ بدستور تشریف لاتے ہیں اور سب کام ڈاک اور ملفوظات کی نظر اصلاحی وغیرہ کا نہایت مکمل طریقہ پر حسب معمول انجام دیتے رہتے ہیں اور بعد ظہر مجلس شریف بھی روزانہ منعقد فرماتے رہتے ہیں اور حاضرین کو اپنے ارشادات نافعہ سے حتی الامکان مستفیض فرماتے رہتے ہیں بالخصوص نوادین کی رعایت سے۔ ان سب حالات کو دیکھ کر سخت استعجاب ہوتا ہے اور اعانت خداوندی کا رات دن کھلی آنکھوں مشاہدہ ہوتا رہتا ہے۔ ایک بار کسی کے بیجا تکلیف دینے اور بوقت پاس آ بیٹھنے پر خود فرمایا کہ کچھ رحم بھی تو کرنا چاہتے۔ اب کیا ہر وقت میں آپ لوگوں کو اپنے پاس ہی لئے بیٹھا رہوں۔ سب دیکھنے والوں کو معلوم ہے کہ مجھے کتنے کام رہتے ہیں۔ میں تو محض ایک طالب علم ہوں اگر کوئی درویش ہوتا تو اس عمر میں اور اس علالت میں اور اس ضعف و نقاہت میں اتنا کام کر لینے کو خرق عادت سمجھا جاتا کہ احقر نے خود درخواست کی کہ دو چار دن جب تک یہ علالت اور ضعف و نقاہت ہے ملفوظات بغرض نظر اصلاحی پیش کرنا ملتی رکھوں تو فرمایا کہ نہیں اسکی ضرورت نہیں چونکہ میں نے اپنی آزادی کی اطلاع دے رکھی ہے اور کسی خاص میعاد کی قید نہیں ایسی صورت میں میرے اوپر کوئی بار نہیں ہوتا۔ بار تو قید ہو نیت ہوتا ہے۔ اب تو یہ ہے کہ اگر جی نہ چاہا تو چاہے جتنے دن تاک نہ دیکھوں پھر مجھے کوئی شغل بھی تو چاہئے بے کام کے بھی توجی نہیں لگتا۔ اہ اکثر حضرت اقدس کا معمول صبح کیوقت ملفوظات کو دیکھنے کا ہے لیکن آج صبح کو ملاحظہ نہیں فرمائے مگر بعد عصر مکان پر پہنچے ہمراہ لیتے گئے اور وہاں سے بلا حلقہ فرما کر بعد مغرب میرے پاس پہنچا دیتے۔ اللہ تعالیٰ حضرت اقدس مدظلہم العالی کی قوت روحانی و جسمانی میں روز افزوں ترقی فرمائیں۔ پھر تیسرت درجہ یہ کہ باوجود اسقدر ضعف و نقاہت اور اضمحلال و علالت کے نظر اصلاحی یہی تمام

اور دقیقہ رس ہوتی ہے کہ کوئی کمزور پہنوکہ بلحاظ مضمون اور کیا بھی نظر زبان بلا اصلاح نہیں چھوٹتا
 حالانکہ بہت تیزی کے ساتھ سرسری نظر ڈالی جاتی ہے کیونکہ حضرت اقدس ضرورت سے زائد
 کاوش کسی امر میں نہیں فرماتے جو منجملہ اور وجوہ کے حضرت اقدس کی کثرت تصانیف کی ایک
 خاص وجہ ہے جیسے کہ حضرت مولانا حبیب الرحمن صاحب رحمۃ اللہ علیہ سابق نائب مہتمم
 مدرسہ دارالعلوم دیوبند نے مسرت اور تحسین کے ساتھ حضرت اقدس سے یہی فرمایا۔ اسی
 علالت کے سلسلہ میں خدام نے بار بار عرض کیا کہ اپنے خدام میں سے کسی طبیب کو باہر سے
 بلوایا جائے تو فرمایا کہ ہر امر میں اعتدال اچھا ہے۔ جو کام کرنا ہو سو چکا اور سب مصلح پر نظر
 کر کے کرنا چاہئے۔ جو پنی رعایت کرے اُسکی ہمیں بھی تو رعایت کرنی چاہئے مجھے کسی کو ادنیٰ تکلیف
 دینا بھی گوارا نہیں۔ البتہ جب زیادہ ضرورت سمجھو گنا سکا بھی مضائقہ نہیں لیکن بھی تو میں
 مفقومی معنی کے لئے جو زیر کردہ نسخہ کا تردید رکھ رہا ہوں۔ اگر دو ایک روز میں ضرورت ہوئی
 تو پہلے فداں قریب کے طبیب کو بوالوں گا پھر فلان کو پھر فلان کو جو دور ہیں۔ میں نے تو
 پہلے ہی سے یہ ترتیب سوچ رکھی ہے۔ ایک باہر کے مشہور طبیب کو بلائیگی جو زیر پر جن بت
 بواسطہ دوسرے معتقدین کے بلائیں آنے کی توقع تھی نہ مایا کہ اگر اللہ تعالیٰ نے جاہ دی ہو
 تو اُسکا بیجا استعمال تو نہ چاہئے بلانیس کیوں بلایا جائے۔ اگر خدا نخواستہ بعد کو ضرورت ہی
 محسوس ہوئی تو فیس بھی جو زیادہ ہے گوارا کیجا سکتی ہے لیکن ابھی تو مرض کی حالت سخت
 نہیں کہی جا سکتی۔ کیونکہ گو ضعف ہے لیکن طبیعت ابھی منشرح ہے۔ جذبات تو زیادہ
 متاثر نہ ہونا چاہئے بلکہ اُن کو بھی حد کے اندر رکھا جائے اور جو توجہ دینا چاہئے سب پہلوؤں
 پر انداز کر کے اور سب مصلحتوں کو موچک کیجا جائے۔ یہ بھی فرمایا کہ مجھے یہ بہ گریز گوارا نہیں کہ کسی کو
 مجھے فائدہ برابر بھی اذیت پہنچے یا تنگی یا گرنی ہو۔ یہی وجہ ہے کہ جب باوجود میری اس قدر
 رعایت کے دوسرے میری رعایت نہیں کرتے تو مجھے سخت رنج ہوتا ہے اور اس کا ظہور
 کرتا ہوں۔ بس اس اظہار رنج ہی کو لوگ تشدد سمجھتے ہیں۔ آپ تعجب کریں گے کہ میں اپنے
 گھر میں تو کسی سے کوئی کام ایسا لیتا ہی نہیں جسکو میں خود کر سکتا ہوں۔ اس پر جواب عرض
 کیا گیا کہ اب اس ضعف کے عالم میں اس میں کیسے توسع فرمایا جائے کیونکہ ایسی حالت میں

اگر تعب برداشت کر کے کوئی کام کیا گیا تو اس تعب کا اثر روح پر پڑے گا جو سخت مضر صحت ہوگا۔ فرمایا کہ آپ اپنی طبیعت کے لحاظ سے یہ کہہ رہے ہیں مجھ کو جسمانی تعب سے اتنی تکلیف نہیں ہوتی جتنی اس روحانی کلفت سے جو دوسرے سے کام لینے میں ہوتی ہے۔ پھر فرمایا کہ میری طبیعت اتنی آزاد ہے کہ میں نے ہمیشہ اپنے آپ کو دنیا میں بالکل منفرد سمجھا ہے۔ کہ بس اتنی میاں ہیں اور میں ہوں عرش پر وہ ہیں اور فرش پر میں ہوں دنیا میں ہوں اور کوئی نہیں کہنوں کی تو بات نہیں لیکن یہ امر واقعہ ہے کہ میں اسپر بھی آمادہ ہوں کہ اگر میرے گھروں میں سے مجھ سے کسی وقت ذرا بھی تنگی ہو اور وہ میری قید میں رہنے کو ناپسند کریں تو میں بدون خوف اپنی مصلحت فوت ہو نیکی کے دونوں کو بے تکلف آزاد کر دینے کیلئے تیار ہوں اللہ تعالیٰ نے کچھ طبیعت ہی ایسی آزاد بنائی ہے۔ اسی دوران علالت میں اعزہ اور خدام نے بہت چاہا کہ بجائے خط کے ذریعہ سے بلا نیکی معالج خاص عالیجناب حکیم خلیل احمد صاحب مد فیوضہم بہار پوری کو جو خود ہی ہمیشہ ہر جمعرات کو عرصہ سے حاضر خدمت معمولاً ہوا کرتے ہیں بذریعہ کسی خدمت دہ کے بلایا جائے تو اسکو منظور نہیں فرمایا اور فرمایا کہ اس صورت میں وہ ہر صورت آبی جائیں گے خواہ ان کو کیسا ہی عذر ہو۔ چنانچہ خط لکھا گیا تو اسکا جواب آیا کہ میں از خود مجبور ہوا ہوں ہاتھ اور روانہ بھی ہو گیا تھا لیکن دفعۃً بیمار ہو گیا اور ایسی ناقابل برداشت تکلیف ہوئی کہ مجھکو راستہ سے گھٹوٹ آنا پڑا۔ اسپر حضرت اقدس نے فرمایا کہ دیکھئے اگر کوئی آدمی لینے کیلئے بھیجا جاتا تو ان پر اتنا تقاضا ہوتا کہ باوجود اس تکلیف کے بھی وہ آئے بغیر نہ رہتے ہیں وہی آدمی ہوں اسلئے میں نے اس تجویز کو مسترد کر دیا۔ اور میرا دہم ہی صحیح نکلا۔ پھر فرمایا کہ میری ان دقائق پر نظر ہوتی ہے اور وہ کی نہیں ہوتی۔ انہیں تجربہ ہو چکی بنا ہے تو میں نے ہر امر کے متعلق اصول مقرر کر رکھے ہیں۔ اسپر لوگ اعتراض کرتے ہیں کہ یہ قانون ساز ہے قانون باز ہے۔ ہر بات کا قانون۔ ہر چیز کا اصول۔ بات یہ ہو کہ عم۔ چون نذیر نہ تحقیقت رہ افسانہ زور مافوقیہ ۱۶ جمادی الثانی ۱۳۸۵ھ روزہ شنبہ مطابق ۱۲ جولائی ۱۹۶۵ء۔ آج حضرت اقدس نے بوجہ بعض نوواردین باوجود انتہائی ضعف و نقاہت کے دیر تک تقریر فرمائی حالانکہ مدے ضعف کے آواز ہی مشکل سے نکلتی تھی اور لہجہ سے ایسا معلوم ہوتا تھا کہ بے تکلف زور لگا لگا کر آواز کو قابل سماعت

بنار ہے ہیں جیسے عموماً کسی کمزور مریض کو کسی مختصر کلام کیلئے بھی ایسا ہی کرنا پڑتا ہے پہ چاہئے کہ
حضرت اقدس مدظلہم العالی دیر تک اسی صورت سے تقریر فرماتے رہتے جس پر محسوس کمزوری اور
برابر ترس اتار ہا اور سوالات سے اپنے آپ کو باز رکھا گیا تاکہ تقریر ممتد نہ ہو یک صاحب نے
کوئی چیز ہدیہ بذریعہ فرستادہ کے بھیجی۔ خط میں یہ لکھا تھا کہ اگر طبیب اجازت دیں تو خود
نوش فرماویں ورنہ جس جگہ چاہیں صرف فرما دیں۔ حضرت اقدس نے فرستادہ سے فرمایا کہ
طبیب تو اجازت نہیں دیتے رہا دوسری جگہ صرف کرنا تو یہ خود ہی کریں۔ فرستادہ نے
عرض کیا کہ انہوں نے یہ بھی کہہ دیا تھا کہ اگر حضرت پر ہیز کی وجہ سے خود نوش نہ فرماویں تو
لکھ میں اور لوگ کھالیں۔ حضرت اقدس نے فرمایا کہ اس خط میں تو یہ نہیں لکھا پھر میں آپ کے
قول پر اس تحریر کے خلاف کیسے عمل کر سکتا ہوں۔ یہ ارشاد فرما کر وہ لائی ہوئی چیز واپس
فرمادی۔ پھر دیر تک اسی سلسلہ میں گفتگو فرماتے رہے۔ فرمایا کہ ایک در صاحب نے
بھی یہ بھیجنا چاہا تھا لیکن اُسکے ساتھ یہ بھی لکھ بھیجی کہ اپنے صرف میں لاویں یہاں
چاہیں صرف فرما دیں۔ میں نے یہ لکھکر منع کر دیا کہ چونکہ مجھ کو مالک نہیں بنایا گیا ہر شے
واپس کرتا ہوں کسی دوسری جگہ خود ہی بلا میرے واسطہ کے صرف کر دیا جاتا ہے۔ پھر فرمایا
کہ جب دو اختیار دیئے گئے ہیں مالک بننے کا بھی و روکیل بننے کا بھی تو میں اس شوق
کو کیسے اختیار کروں جس میں میرا نفع ہے یعنی مالک بننا۔ پھر فرمایا کہ اس سبب کہ
تقویٰ طہارت نہیں بزرگی نہیں ہاں اللہ تعالیٰ نے طبیعت میں غیبت رکھی ہے۔ غیبت
آتی ہے۔ غیبت پر ایک واقعہ یاد آیا حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا دسترخوان بہت
واسع تھا امیر غریب شہری دیہاتی مسافر مقیم جو اس وقت آجاتا اسکو دسترخوان پر
بٹھا لیا جاتا چنانچہ ایک دیہاتی بدوی بھی ایک مرتبہ دسترخوان پر موجود تھا۔ درود بخند
شہریوں کی عادت کے جیسا کہ دیہاتیوں کا معمول ہے بڑے بڑے شے سے کمر
کھار ہا تھا۔ حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اُس سے فرمایا کہ میان چھوٹا قلمہ ہو
کہیں پھندا نہ لگ جائے۔ بس جناب یہ سننے ہی وہ دسترخوان پرست فوراً ٹکڑہ کھڑا ہو
ور کہا کہ آپ کا دسترخوان اس قابل نہیں کہ کوئی شے یوں اور کمرہ نفس آدمی اس پر بیٹھے

آپ مہمانوں کے نقموں کو دیکھتے ہیں کون چھوٹا لقمہ لیتا ہے کون بڑا۔ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے پھر بہت اصرار کیا اور کہا کہ بھائی میں نے تو تمہاری ہی مصلحت کیلئے ٹوکا تھا مگر وہ نہ مانا۔ کہا کہ چاہے کسی غرض سے ٹوکا ہو مگر یہ تو معلوم ہو گیا کہ آپ کھانے والوں کے نقموں کو بھی دیکھتے ہیں حالانکہ میزبان کو مہمان کے سامنے کھانا بکھر پھرا بالکل تغافل کر لینا چاہئے تاکہ وہ آزادی سے کھا سکے البتہ سرسری طور پر یہ دیکھتا رہے کہ کھانے میں کمی تو نہیں اور کسی چیز کی ضرورت تو نہیں باقی یہ دیکھنا کہ کون چھوٹا لقمہ لے رہا ہے کون بڑا لقمہ لے رہا ہے۔ حدیث پر مہمان کو غیرت آتی ہے یہ آداب میزبانی کے بالکل خلاف ہے۔ اھ
تو اسے دقیق آداب ہیں مہمانی کے اور میزبانی کے۔ بس ایسے ہی آداب ہدیہ کے بھی ہیں انہوں نے ہدیہ میں مالکیت و دوکالت دونوں کو جمع کر دیا اس صورت میں غیرت آتی ہے کہ میں مالکیت کو ترجیح دوں کیونکہ اس میں طمع کی شکل ہے۔ رہی دوکالت تو دوسروں کے ہدیہ میں کیوں دے۔ ظہنوں تمہ خود ہی دوسری جگہ کیوں نہ صرف کر دو۔ پھر انہوں نے کہا کہ میں نے پونہ کچھ دیا تھا اصل مقصود ایک ہی بنانا تھا۔ میں نے جواب دیا کہ اگر پونہ کچھ دیا تھا تو بھگتو ب میں نہیں لوں گا۔ ایسے بڑاؤ سے میرے متعلق یہاں شک لوگوں کی زبان پر آئی کہ یہ کہہ رہا ہے و اعراض ہے نعمت حق سے میں کہتا ہوں کہ پھر متکبر کو ہدیہ ہی کیوں دےتے ہو متواضع کو دو جو قدر کرے۔ بس ملاؤں کی ہر طرح مشکل ہے۔ اگر اس میں توسع کریں تو کہتے ہیں کہ پانچویں ہیں۔ اور جو احتیاط کریں تو کہتے ہیں کہ کبر ہے۔ بہر حال جو کچھ بھی ہو پانی سمجھنے سے متکبر سمجھنا گوارا ہے۔ بس لوگ یہ چاہتے ہیں کہ ہم سب بوجھ بوجھ کر مہمانی کریں جو مہمان کی جگہ پہلے یہ بوجھ ہیں حضور ہم کیا کریں جو وہ فتوے دیدیں کسی کے مطابق عمل کریں۔ جب اُن کے نزدیک بھلے نہیں۔ اھ ایک صاحب نے عرض کیا کہ حق تعالیٰ کی ان عملی تنبیہات سے اصلاح بہت ہوتی ہے۔ فرمایا کہ نیت تو میری نہیں ہوتی اصلاح کی کو اصلاح بھی ہو جاتی ہے۔ اس وقت تو بس غیرت آتی ہے۔ خدا سے تو کوئی امر یا نہی نہیں۔ میں خوش نیتی کا اور اصلاح کا کیوں دعوتی کروں واقعی تو نیت اصلاح کی نہیں ہوتی بلکہ غیرت آتی ہے۔ مجھ سے ایک شخص نے کہا کہ یہ کبر ہے۔ میں نے کہا کہ کبر کی بدنامی

لذیذ ہے بہ نسبت تملق کی بدنامی کے۔ نواب صاحب..... کی حکایت سنی ہے۔ ولایت میں
 عورتوں کے ساتھ تو بدکاری ہے ہی اب مردوں کے ساتھ بھی ہوئے لگی ہے۔ چنانچہ نواب صاحب
 موٹر میں بیٹھ کر کہیں جا رہے تھے۔ سنے میں ایک رٹر کا جو ان لوگوں میں تھیں تھا آیا اور نواب
 صاحب کیساتھ موٹر میں بیٹھنے کی اجازت چاہی۔ نواب صاحب نے یہ سمجھ کر کہ رٹر کا ہی تھوڑا سا
 کیلے جا تا ہوگا اپنے ساتھ بٹھالیا۔ اب وہ اپنے ناز و ندرت و کوشش و کھانے لگا لیکن نواب صاحب
 کو کوئی التفات نہیں ہوا خواہ عقیف ہونے کے سبب یا نہیں اس فعل سے طبعی نفرت ہو
 کیونکہ بعضوں کو اس فعل ہی سے نفرت ہوتی ہے اس میں رزق مختلف ہیں۔ سبب وہ اترنے لگا
 تو کیا کہتا ہے کہ کیا آپ نام وہیں جو میری باتوں سے متعلق متاثر نہ ہوئے۔ تو نامردی کی بدنامی
 اچھی ہے فسق و فجور کی بدنامی سے۔ اب کیا وہ جوش میں کر اس سے بد فعلی کرنے لگتے کہ
 چھالے میں تجھے دکھ دوں کہ میں نام وہیں ہوں۔ درجہ بھی خبر ہو جائے کہ میں مرد
 ہوں۔ پس جیسے نام دی کی بدنامی اچھی ہے فسق و فجور کی بدنامی سے اسی طرح میں
 کہت ہوں کہ کبر کی بدنامی اچھی ہے بطح کی بدنامی سے۔ کیا اس بدنامی سے ڈر کر میں طح میں
 مبتلا ہو جاؤں۔ اور جڑ کی بات تو یہ ہے کہ نہ میں مشہور ہوں نہ متوفع۔ نہ میں اپنے آپ کو اتنا
 بڑا سمجھتا ہوں کہ جو کمالات مجھ میں نہیں ہیں انہیں بھی اپنے اندر سمجھوں جیسے بزرگی اور
 ستغناء اور نہ اتنا چھوٹا سمجھتا ہوں کہ جو اہمیتیں اللہ تعالیٰ نے مجھ کو محض اپنے فضل سے
 عطا فرما رکھی ہیں انہیں بھی نفی کر دوں جیسے غیبت۔ میرے پاس مولوی حسین احمد صاحب
 آئے تھے مولوی عبدالجہد صاحب اور مولوی عبدالباری صاحب کیسے مجھ کو سفارش
 کی کہ آپ انہیں بیعت کر لیں انہیں بہت شتیاق ہے۔ میں نے کہا کہ آپ ہی کر لیں۔
 انہوں نے کہا کہ میں تو اس لائق نہیں۔ میں نے کہا کہ یہ تو میں بھی کہہ سکتا ہوں۔ لیکن سچی بات
 یہ ہے کہ حنفیہ و شبلی نہ تو میں ہوں نہ آپ لیکن انہیں حنفیہ و شبلی کی ضرورت نہیں۔ انکی
 خدمت کے لائق میں بھی ہوں اور آپ بھی جیسے یہ غالب اسی درجہ کے اس کے شیخ کا ہونا
 بھی کافی ہے۔ اب جسطرح اسانذہ حدیث میں بنی رہی و مسلم نہیں ہیں اسی طرح مشائخ تصوف
 میں حنفیہ و شبلی نہیں ہیں۔ مگر پھر بھی موجودہ اسانذہ و مشائخ ہی سوا بقدر ضرورت کام

۱۔ ہا ہے۔ اگر تنہا میں جنسید و شبلی ہی کی ضرورت سمجھی جائے تو پھر حدیث میں بھی
 ۲۔ و مسابہ کی ضرورت سمجھی جائے جسکے معنی یہ ہوں گے کہ آجکل کوئی عالم ہی حاصل
 نہ کیا جائے۔ اسلئے اگر آپ اور میں یہ کہیں کہ ہم جنسید و شبلی نہیں تو آپ بھی سچے میں بھی
 سچا اور اگر ہیں کہوں یا آپ کہیں کہ ہم لوگ انکی بھی خدمت کے لائق نہیں تو میں بھی جھوٹ
 بولتا ہوں۔ آپ بھی جھوٹ بولتے ہیں سچ یہ ہے کہ کامل نہ تو میں آپ لیکن انکی خدمت کیلئے
 میں بھی کافی ہوں۔ آپ بھی آپ تو وضع فرما رہے ہیں لیکن اللہ نے جیسے مجھے کبر سے
 محفوظ رکھا۔ تیری ذات سے بھی محفوظ رکھا ہے۔ اسی تو وضع میں طالبین کا ضرر
 ہے۔ اگر ہر یہ کہے کہ میں مفلس ہوں تو جو جہتمند ہیں وہ کہاں جائیں اور کس کے
 سامنے اپنا حق پیش کریں۔ یہ نہیں چاہئے بلکہ اگر کوئی اپنی ضرورت سے زائد مال
 رکھتا ہو اور اس کے پاس کوئی جہتمند آئے تو بچے اسکے کہ یوں کہے کہ میں مفلس ہوں
 یہ کہے کہ میں گوق رزن کے برابر تو نہیں لیکن اللہ کا شکر ہے تیری خدمت کے لائق میرے
 پاس مال موجود ہے خود حدیث میں ہے کہ مشور علی اللہ علیہ وسلم نے ایک آدمی کو
 میرے کچھے پہرے پہنے ہوئے دیکھا تو فرمایا کہ یہ کی ہیئت بنا رکھی ہے۔ اللہ تعالیٰ نے
 پسند فرماتے ہیں کہ اپنے بندے پر اپنی نعمت کا ثر دیکھیں۔ جب خدا نے پہنے کھانیکو
 دیا ہے تو نہ تو کچھ بھینس یہ مصلحت بھی ہے کہ نہ بتدوں کو معلوم ہو جائے کہ یہ موقع میں
 حقیت پیش کرنے کے نہیں تو یہی روں کو کیا معلوم ہو کہ جس سامنے اپنی حاجت پیش کریں
 خالص میں نے کہا۔ حق نہ من کے لائق تو میں جی ہر اور آپ بھی لیکن اس طریق میں
 شرع مناسبت ہے اور مناسبت ان کو جیسی آپ سے تو مجھ سے نہیں کیونکہ آپ بھی
 خدام قوم ہیں یہ بھی خدام قوم اور میں ہوں نادوم قوم غرض میں نے دونوں کو ٹال دیا۔
 اس لوگ مجھ پر اعتراض کرتے ہیں کہ پہلے تمہارے اکابر میں اتنا تشدد نہ تھا۔ میں
 اس کا یہ جواب دیتا ہوں کہ پہلے اصغر میں تھی خود زنی بھی نہ تھی۔ اسپر مامون الرشید کہ
 ایک دفعہ یاد گیا۔ سب جانتے ہیں کہ مامون الرشید کی سلطنت کوئی معمولی سلطنت
 نہ تھی بڑی آب و تاب اور شان و شوکت کی سلطنت تھی۔ مگر اسکے ساتھ ہی وہ بڑا حلیم اور

خوش اخلاق بادشاہ تھا یہاں تک کہ اسکی خوش اخلاقی اور حلم کی وجہ سے اس کے غلام تک اس کے
 ساتھ گستاخی کا ہرگز نہ کرتے تھے لیکن اسکو غصہ نہیں آتا تھا۔ اس کے لوگ عموماً دیر ہو کر تو
 کسی نے اس سے کہا کہ آپ نائب ہیں خلفائے راشدین کے کیونکہ وہی سلسلہ و سلسلت
 کا جواب تک چلا آ رہا ہے۔ ان حضرات کے یہاں نہ یہ شتم خدمت تھے نہ یہ ساز و سامان
 نہ کوئی چاؤش نہ نقیب غرض بالکل سادگی تھی۔ مامون الرشید نے اپنی افعال کی
 تاویل نہیں کی بلکہ ایک عجیب جواب دیا۔ کہا کہ تم نے حضرات خلفائے راشدین کے زمانہ کے
 خواص کو تو دیکھا مگر یہ نہ دیکھا کہ اس زمانہ کے عوام بھی تو ایسے تھے جیسے ابوہریرہ۔ مقاد
 انس اور فداں اور فلاں۔ اگر تم لوگ اس زمانہ کے عوام جیسے ہو کر تو میں بھی حضرات خلفاء
 جیسے ہو جاؤں۔ اور اگر عوام تو ہوں متکبر جیسے فخریہ اور یامان اور بن جبر و عمو
 تو تم لوگ تو مجھے چار ہی دن میں پاگل سمجھ کر کمال باہر کر داب تو برابر کا حامل سب۔
 جیسی رعیت ویسا بادشاہ۔ واقعی خوب جواب دیا۔ یہ مامون الرشید بہت عظیم تھے
 ایک مرتبہ بھی بن اکثم بخاری کے شیخ اس کے یہاں مہمان تھے دونوں کی آپس میں بہت
 بے تکلفی تھی یہاں تک کہ بھی بن اکثم کو صرف نام لے کر پکارتے تھے حالانکہ وہ تنہا
 شخص تھے کہ بخاری کے استاد تھے مگر بھی بن اکثم مامون رشید کو امیر المومنین کہہ کر
 پکارتے تھے۔ یہ انکا تقویٰ تھا کہ باوجود اتنی بے تکلفی کے وہ خلیفہ ہونے کی وجہ سے بہت
 دبا کرتے تھے اور نام لیکر نہ پکارتے تھے لیکن وہ بھی خلیفہ کے حد فتویٰ کے تحت
 جتنے خوش ہوتے تھے اتنے خوش دبا کے ساتھ نہ ہوتے تھے۔ یہ جو شخص
 خصوصیت کی دلیل ہے۔ غرض بھی بن اکثم مامون الرشید کے یہاں ایک بار یہاں تھے
 خلیفہ نے ایک رات دیکھا کہ بھی کر وٹیں بدل رہے ہیں پوچھا کیا بات ہے۔ فرمایا پیس
 لگ رہی ہے معلوم نہیں پانی کہاں ہے خلیفہ حیکے سے خود اٹھے اور پانی لے کر پیش کیا
 کہ لیجئے پانی حاضر ہے وہ بہت شرمائے اور کہا کہ یہ آپ کی غنیمت کی کی نعمت یا
 غلام سے نہ مانتے۔ خلیفہ کی کوئی معمولی بادشاہت تھوڑی ہی تھی بڑی شان و شوکت
 کی بادشاہت تھی لیکن پھر بھی فرماتے ہیں کہ اسے بھی میں نے تم پر کوئی حسان نہیں کیا

مہمان کی خود خدمت کرنا سنت ہے میں نے تو سادات و اہل محل کی ہے اتباع سنت کی ایک دن
 رات کو کسی ضرورت سے خلیفہ نے آواز دی یا غلام یا غلام لیکن باوجود اسکے کہ غلام
 جاگ رہے تھے وہ بوسے ہی نہیں چپ پڑے بیٹھے رہے جب پکارے ہوئے بہت دیر
 ہو گئی تو ان میں سے ایک غلام جھڑک اٹھا اور کہنے لگا کہ کیا غضب ہے رات کو بھی چین نہیں
 لینے دیتے یا غلام یا غلام زبردید و غلاموں کو ایک دفعہ ہی سب کو قتل کیوں نہ کر دو۔ دن بھر
 کام کرتے کرتے تھک کر رات کو زبردید کرنے لپٹے تھے کہ بس پکار شروع ہو گئی یا غلام یا غلام
 یہ سن کر بچی بن اکتہ کو بہت فضا آئی۔ فرمایا کہ سے امیر المؤمنین آپ نے اپنے غلاموں کو بہت
 گستاخ کر رکھا ہے۔ آپ ان کے خلاق درست کیجئے۔ اسکا ہارون الرشید نے کیا عجیب
 جواب دیا ایسا کہ کوئی شیخ بھی نہ دیتا۔ کہہ کہ اگر میں ان کے خلاق درست کرتا ہوں تو خود اپنے
 اخلاق بگاڑنے پڑتے ہیں تو مجھے کیا غرض پڑی ہے کہ میں ان کے اخلاق درست کر نیکی لئے
 خود بہ اخلاق ہوں۔ اگر یہ بد اخلاق ہیں تو ہوں اپنی ایسی تیبی میں جائیں میں ان کے اخلاق
 کی درستی میں اپنے اخلاق کیوں بگاڑوں۔ تو جناب اس زمانہ میں یہ سلاطین تھے ایک شخص
 نے مامون الرشید سے یہ سوال کیا کہ میں حج کو جانا چاہتا ہوں لیکن میرے پاس سفر خرچ
 نہیں مجھ کو عطا فرمادیا جائے۔ مامون الرشید بہت فرین اور ظریف تھا۔ ظرافت سے کہا
 کہ دو حالت سے خالی نہیں یا تو تمہارے پاس حج کیے سفر خرچ ہے یا نہیں اگر ہے تو پھر
 سوال کیوں کرتے ہو اور اگر نہیں ہے تو تمہارے اوپر حج فرض ہی نہیں پھر کیوں مانگتے ہو
 اسنے بے دھڑک کہا کہ میں نے جناب میں آپ کو بادشاہ سمجھ کے آیا ہوں مفتی سمجھ کے نہیں آیا
 اگر مجھے فتویٰ لینا ہوتا تو آپ سے زیادہ جانتے والے علماء اور مفتی شہر میں موجود ہیں انکے
 پاس جاتا آپ کے فتوے کی مجھے ضرورت نہیں۔ اگر آپ کو سفر خرچ دینا ہے تو دیدہ تک ورنہ
 صاف جواب دیدہ تک یہ آپ اتنی بیچ کی باتیں کیوں کر رہتے ہیں۔ یہ سنکر بجائے اس کے کہ
 ہر مانتے مامون الرشید نے حکم دیدہ یا کہ اس شخص کو حج کا پورا سفر خرچ دیدیا جائے چنانچہ
 دیدیا گیا دیکھئے مامون الرشید میں باوجود ایک بہت بڑے اور جلیل القدر بادشاہ ہونے کے
 اس قدر تحمل تھا مگر ہم باوجود غریب اور مسکین ہونے کے اتنا تحمل نہیں کر سکتے جتنا وہ بادشاہ ہو کر کرتے تھے

اسی دوران تقریر میں ایک صاحب نے ہدیہ خلاف شرع و رخصت قرار داد پیش کیا۔ اس پر تنبیہ فرمائی اور فرمایا کہ اب یہاں کبھی مت آنا جب تک کہ خطا سے حاملہ صاف نہ کر لو۔ یہ سنکر وہ صاحب خاموش بیٹھے رہے۔ تھوڑی دیر انتظار کر کے فرمایا کہ اب میں اس ناچکھ نہیں اسپر انہوں نے کہا کہ بہت اچھا۔ پھر حضرت اقدس نے فرمایا کہ بس ان لوگوں نے بدنام کیا جو کہ مزاج میں تشدد بہت ہے۔ اب آپ صاحبوں کو دیکھیں کہ بس میرے تشدد و سہت کہ بات کو صاف کرنا چاہتا ہوں اور دگ بات کو گول رکھنے کے عادی ہو رہے ہیں۔ پھر غالباً ہدیہ کی شدت کے تذکرہ میں یا کسی اور سلسلہ گفتگو میں فرمایا کہ ہم غریب ہیں تو کیا ٹکراس قسم کے غریب ہیں جس کے بارے میں کسی نے کہا ہے

گدائے میکدہ ام لیک وقت مستی میں کہ ناز برفک دکہ بہ ستارہ کنہ

اور اس قسم کے غریب ہیں

در سفالیں کاٹے رہیں بخواری نگرید کیں تریخاں خدمت و مہمانی کوہ اند

اور اس قسم کے غریب ہیں

میں حقہ گدایان عشق را کیں قوم شہان بے کہ و خستہ بان بے کلہ اند

اور ایسے غریب ہیں

ما اگر قداش و گردیوانہ ایم مست آن ساقی و آن پیانہ ایم

اور اس میں ہمارا کوئی کمال نہیں بلکہ

ایں ہمہ مستی و مدہوشی نہ حد بادہ بود با حریفان انجہ کرد آن نرگس مست کرد

پھر فرمایا کہ بھلا اپنی ذات کیلئے تو میں غیرت کیوں نہ اختیار کرتا مجھے تو اس چیز سے

غیرت آتی ہے جو میری ذات کیلئے دگنی ہو لیکن میرے حق کی وجہ سے دگنی ہوئی یعنی یہ شے جس نے مجھے

یہاں کے مدرسہ میں داخل کرنا چاہے مجھے دہم ہوا میں نے اس سے پوچھا کہ پانی پیت کے

مدرسہ کو چھوڑ کر تھلائے بھون کے مدرسہ میں کیوں داخل کرتے ہو۔ اس نے کہا کہ کوئی خاص

وجہ نہیں۔ میں نے کہا کہ میں تمہاری تکذیب نہیں کرتا لیکن مجھے ایک شبہ ہو رہا ہے

تحقیق کرتا ہوں کیونکہ میں گمانوں پر عمل نہیں کیا کرتا۔ اور وہ شبہ یہ ہے کہ میں یوں سمجھا

کہ تم نے پانی پت کے مدرسہ کو چھوڑ کر جو تھانہ بھون کے مدرسہ میں روپیہ دینا چاہا تو اس میں
 تم نے دو فائدے سمجھے کہ ثواب کا ثواب ملیگا اور ہمارے پیر بھی راضی ہو جائیں گے کہ ہمارے
 مدرسہ میں دیا۔ میں نے کہا تو تم نے خدا کے ساتھ یہ کو شریک کیا لہذا میں شرک کی رقم مدرسہ
 میں داخل نہیں کروں گا۔ اس نے کہا کہ سچی بات تو یہی ہے۔ غرض میں نے وہ رقم واپس
 کر دی۔ اگلے دن وہ پھر آیا اور کہا کہ میں نے اب اللہ سے رو کر اپنی اس نیت کی معافی
 مانگ لی ہے اب میں محض اللہ کو اسلئے یہ روپیہ یہاں کے مدرسہ میں داخل کرنا چاہتا
 ہوں اب قبوں فرمایا جائے۔ میرے یہاں احمد علیہ جہاں احتیاط ہے وہاں غلو بھی نہیں
 میرے دل کو لگ گیا کہ واقعی اس نے دل سے توبہ کر لی ہے بس پھر میں نے لے لیا کیونکہ
 جو چیز نیت تھی وہ مٹنے ہو گئی۔ ایک مرتبہ ثواب جمشید علیہ صاحب نے سو روپیہ زکوٰۃ کا
 مدرسہ میں بھیجا اور چونکہ بے تکلف اور مخاص آدمی ہیں منی آرڈر کے کوپن میں سادگی سے
 یہ بھی لکھ دیا کہ مجھے بچہ اشتیاق ہے آپ کو اپنا مہمان بنانے کا۔ میں نے منی آرڈر لکھ کر
 دیس کر دیا کہ آپ یہ رقم دے کر مجھ پر زور ڈالنا چاہتے ہیں کہ میں ضرور باغیت آؤں۔
 خواہ مجھے کوئی عذر ہی کیوں نہ ہو۔ اس سے میری آزادی میں فرق آتا ہے اسلئے آپ
 اپنے روپے رکھئے ورنہ آپ نے جانے کے متعلق گفتگو کیجئے۔ بس حقیقت روشن ہو گئی
 جمشید تو وہ تھے اور جام جمشید میرے پاس تھا جس میں سارے حالات نظر آ جاتے تھے
 پھر ان کا حذر کا خط آیا۔ ماشاء اللہ انکی تہذیب اور سمجھ دیکھئے انہوں نے لکھا کہ حقیقت میں
 مجھ سے سچی بات کہ میں نے منی آرڈر سے ساتھ ہی تشریف آوری کی درخواست بھی کر دی
 میں بے نیکی تحریک سے رجوع کرتا ہوں اور اب اس سے بالکل قطع نظر کر کے مکرر
 منی آرڈر جمعیت ہوں امید ہے کہ بے براہ کرم قبول فرمایا جائے گا۔ میں نے پھر منی آرڈر لے لیا
 لکھا کہ پہلے تو آپ کو مجھ سے منے کا اشتیاق تھا اور اب آپ کی اس تہذیب کو دیکھ کر میں
 خود آپ سے منے کا مشتاق ہو گیا ہوں۔ ہند جب آپ چاہیں اسکے متعلق مجھ سے خط و کتابت
 کر سکتے ہیں کہ جب انکی دل شکنی کی ہے تو اب دلجوئی بھی کرنا چاہئے۔ میرے شخص کو اسکے
 درجہ پر رکھنا ضروری ہے حدیث شریف میں ہے نزلوا الناس منازلہم۔ سب کو ایک لکڑی بانکنا

سنت کے خلاف ہے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس ایک معمولی سائل آیا جسکو آپ نے چھوڑ دیا۔ پھر ایک سائل گھوڑے پر سوار ہو کر چھا لباس پہنے ہوئے آیا۔ آپ نے اس کو اکرام کی ساتھ بٹھلایا اور عزت کی ساتھ کھانا کھلایا۔ جب وہ سائل چلا گیا کسی نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے اس تفاوت کے متعلق عرض کیا کہ یہ بھی سائل تھا وہ بھی سائل تھا ان میں فرق کرنیکی وجہ کیا تھی۔ فرمایا اسکا رتبہ اور ہے اسکا اور ہے دونوں کے ساتھ اُن کے رتبہ کے موافق ہی معاملہ کرنا چاہئے حضور کا ارشاد ہے نزلوا الناس منازلہم۔ غرض شریعت میں ہر شے کے اندر حکمت ہے عدل ہے اور اعتدال ہے۔ کسی کو شریعت کے جہاں کی کیا خبر۔ ہر شے اپنے ٹھکانہ پر ہے اور حسین تو وہی ہے جس کے سب اعضا متناصب اور اپنے ٹھکانہ پر ہوں۔ یہاں ایک شخص آئے تھے اُن کی آنت کا ایریشن ہوا تھا ڈکٹر نے آنت کا منہ بجائے مقعد کے پسلی کی طرف کر دیا تھا ہذا پسلی ہی میں سوراخ کرنا پڑا اور وہ بجائے مقعد کے پسلی میں سے بگتا تھا۔ اب اگر کوئی شخص بجائے مقعد کے پسلی میں سے بگتا ہے تو یہ کوئی گناہ نہیں لیکن نقص ہے۔ درعیب ہے اسی طرح اگر کسی بزرگ میں بزرگی بھی ہے قہجہ بھی ہے اشتہار بھی ہے مگر اُس کے اقوال و فعل میں اعتدال نہیں تو گو گناہ نہ ہو لیکن اس حال کو عند اللہ بے پسندیدہ نہیں کہہ سکتے۔ ہمارے بزرگوں میں الحمد للہ یہی بات ہے کہ ہر موقع پر اُس موقع کے مناسب عمل کرتے تھے اور کسی کام میں کوئی نفسانی دخل نہیں ہوتا تھا نہ تقویٰ بگھارت تھے۔ حضورؐ در عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو دو واقعے ایسے پیش آئے جن میں آپ کو یہ تردد ہو کہ لوگ بدنام کریں گے۔ ایک تو حضرت زینب رضی اللہ عنہا کے ساتھ نکاح کا خیال۔ اس میں آپ کو لوگوں کی اس ملامت کا خوف تھا کہ دیکھئے اپنے بیٹے کی بیوی کے ساتھ نکاح کر لیا حالانکہ حضرت زید حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے محض متبنی تھے بیٹے نہ تھے۔ ایک موقع تو یہ تھا اندیشہ ملامت کا۔ اس کے متعلق تو اللہ تعالیٰ نے صاف طور سے ارشاد فرمادیا وَتَخْفَى فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ وَتَخْشَى النَّاسَ وَاللَّهُ أَتَقَىٰ إِنَّ تَخْشَاهُ۔ یعنی لوگوں سے آپ ڈرتے ہیں۔ ڈرنا تو اللہ تعالیٰ ہی سے چاہئے پھر ارشاد فرمایا کہ۔ زود جنگھا لے لایکون

علی المومنین حرج فی ازواج اوعیاء ہم اذا قنوا منہن وظارہ یعنی ہم نے آپ کا نکاح زینب
کیساتھ کر دیا (اگر لوگ برا کہیں کچھ پروا نہیں ہمیں تو یہ مسئلہ بتانا ہے کہ متبہنی کی بیوی کے
ساتھ بھی بعد علیحدگی کے نکاح کر لینا جائز ہے) تاکہ مسلمانوں کو اس معاملہ میں خواہ مخواہ تنگی
واقع نہ ہو جب وہ اپنی حاجت پوری کر لیں۔ اس ارشاد کے بعد اب حضور کو کیا عذر ہو سکتا
تھا۔ سو ایک تو یہ موقع تھا کہ جس میں حضور کو ملامت کا خوف تھا مگر اسکا اعتبار نہیں کیا گیا
اور ایک موقع تھا عظیم کے کعبہ میں داخل کرنیکا۔ حضور کا دل تو چاہتا تھا کہ موجودہ عمارت کو
شہید کر دیا جائے اور عظیم کو داخل کعبہ کر کے از سر نو بنایا جائے لیکن آپ کو ایسا کر نیسے
یہ خیال مانع تھا کہ لوگ ملامت کریں گے کہ بیٹھے یہ اچھے نبی پیدا ہوئے کہ کعبہ ہی کو ڈھاتے
ہوئے آئے ہذا آپ نے اپنے اس ارادہ کو فسخ فرمادیا اور اس خوف ملامت پر اللہ تعالیٰ
نے نیکر نہیں فرمایا ہذا معلوم ہوا کہ بدنامی کا خوف ہر جگہ معتبر نہیں کوئی تو عمل ایسا ہی
کہ جس کو بدنامی کے خوف سے نہ کرنے کی اجازت ہے اور کوئی ایسا ہے کہ جو باوجود
بدنامی کے خوف کے بھی مامور یہ ہے۔ یہ تحقیق حضرت مولانا محمد قاسم صاحب رحمۃ اللہ علیہ
کی ہے۔ فرماتے تھے کہ ان دونوں عملوں میں خواہ کسی کو یہ معلوم نہ ہو کہ کیا فرق ہے لیکن
اجزاء تینا معلوم ہو گیا کہ فرق ضرور ہے پس ایسے موقعوں میں فرق سمجھنا یہ حکیم کا کام ہے
پھر حضرت اقدس نے فرمایا کہ وہ فرق اللہ کا شکر ہے میرے ذہن میں آ گیا۔ وہ یہ کہ
عظیم کا داخل کعبہ کرنا تو کوئی حکم شرعی مقصود بالذات نہیں۔ اگر سارے کعبہ کی عمارت
بھی بے نشان ہو جاوے تب بھی کسی شرعی مقصود میں اس سے کوئی خلل واقع نہیں
ہوتا۔ اگر عظیم داخل کعبہ نہیں ہوا تب بھی اس بقعہ کی فضیلت اور حکم تو وہی ہے جو داخل
ہونے کی حالت میں ہے۔ پس اُسکے داخل نہ ہونے سے کونسا مقصود شرعی فوت ہو گیا اور یہاں
حضرت زینب کیساتھ نکاح کرنا تبلیغ کا ایک ذریعہ عظیم ہونے کے سبب ایک مقصود شرعی
ہے جسکا حاصل یک عملی فتویٰ بتانا ہے کہ متبہنی کی بیوی سے نکاح جائز ہے اور اس
عام خیال کی تغلیط ہے کہ متبہنی مثل حقیقی بیٹے ہی کے ہے لہذا جو عورت اُسکے نکاح میں
رہ چکی ہو اُسکے ساتھ نکاح ناجائز ہے۔ غرض اس حکم شرعی کی عملی تبلیغ تھی جو سخت

ضروری ہے کیونکہ تبلیغ زبانی سے عملی تبلیغ زیادہ راسخ ہوتی ہے اس لئے اللہ تعالیٰ نے اس
نکاح میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے اسکی تبلیغ کرائی اور ارشاد فرمایا کہ تم خود نکاح کر کے
دکھلا دو اور بکے دو لوگوں کو۔ یہاں ایک استطرادی نکتہ ہے وہ یہ کہ جہاں حضرت زینب کے
نکاح کا ذکر ہے وہاں اس عنوان سے ذکر ہے و تحشی الناس واث حق ان تھتاشہ
کہ آپ لوگوں سے ڈرتے تھے حالانکہ اللہ سے ڈرنا چاہئے۔ دیکھئے اگر حضور صاحب دوق
نہ ہوتے اور نہ خود باللہ کلام اللہ حضور ہی کا بنایا ہوا ہوتا تو قرآن میں تحشی الناس یہ تو اچھا خادم
الزام ہے کہ تم لوگوں سے ڈرتے ہو جو دلیل ہے کمزوری کی اب یہ سوال رہا کہ جب
یہ تبلیغ تھی جس میں انبیاء نہیں ڈرے پھر آپ کیوں ڈرے اسکا جواب یہ ہے کہ آپ کو
اولاً اسکی تبلیغ ہونے کی طرف التفات نہ ہوا تھا جب معلوم ہوا پھر آپ بلا خوف ملا مت
اسپر عامل ہو گئے۔ اس لطیف ربط اور تفسیر پر کسی صاحب نے عرض کیا کہ سبحان اللہ
کلام مجید کو حضرت نے کیا خوب سمجھا ہے۔ فرمایا کہ میں نے کیا سمجھا ہے اللہ جسے
سمجھا دے۔ جس روز یہ تفسیر میری سمجھ میں آئی سارا غبار دور ہو گیا۔ اور یہ تفصیل معلوم
ہو گئی کہ مقاصد شرعیہ میں تو بدنامی کا کچھ خیال نہ کیا جائے اور غیہ مقاصد میں بدنامی
سے بچنا ہی مناسب اور سنت کے موافق ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ ہر شے اپنے
محل پر ہونی چاہئے۔ حکم وہ ہے جو کرتہ کو کرتہ کی جگہ پہننے اور پا جامہ کو پا جامہ کی جگہ پہننے
یوں تو بدن دھکنے کیلئے اگر کرتہ کی جگہ پا جامہ اور پا جامہ کی جگہ کرتہ بھی پہن لیں اس طرح
کہ بڑے بڑے پائینے اور بڑی بڑی آستینیں بنالیں تب بھی جو اصل مقصود ہے یعنی
بدن کا ڈھک جانا وہ تو اس صورت میں بھی حاصل ہو ہی جائے گا۔ لیکن اپنے ذوق سے
دیکھ لیجئے کہ کوئی کتنا ہی حلیم ہو کر تم ہو اور سادہ مزاج ہو کہ اس وضع کو پسند کر سکتا ہے
ہرگز نہیں۔ تو آخر اس میں اور تواضع کی سادہ وضع میں فرق کیا ہے۔ بس فرق یہی ہے
کہ گو بدن تو اس طرح پہننے میں بھی ڈھک گیا لیکن یہ دونوں چیزیں بے محل ہوئیں مشہور
ہے ناکہ کوئی بزرگ تھے انکی شادی ہوئی پہلی شب تھی کپڑے کیوں نہ اتارے جاتے
علی الصباح جو اٹھ کر وہ باہر آنے لگے تو اندھیرے میں غلطی سے عمامہ سمجھ کر بیوی کا پا جامہ

سر سے پیٹ لیا۔ باہر نکلے تو بڑا محول ہوا۔ کہنے کو تو یہ کہا جاسکتا ہے کہ جو غرض عمامہ کی ہے وہ پاجامہ سے بھی حاصل ہوگئی خصوص جب عمامہ اور پاجامہ دونوں کے اخیر میں مدمہ ہے پھر اس میں محول کی کیا بات تھی۔ بس بات یہی ہے کہ گو پاجامہ بھی عمامہ کا کام دے سکتا ہے لیکن وہ سر پر باندھنے کیلئے موضوع نہیں ہے بلکہ ٹانگوں میں پہننے کیلئے موضوع ہے لہذا پاجامہ کو عمامہ کی جگہ استعمال کرنا ناموزوں ہوا اور ناموزونیت صرف اہل دنیا ہی کے نزدیک نہیں بلکہ اہل دین کے نزدیک بھی ناپسندیدہ ہے۔ ہمارے ناموں صاحب حمید آبادی نے موزونیت کے مطلوب ہونے پر ایک عجیب استدلال کیا تھا۔ بس عمر بھر میں اُنکا ایک یہ استدلال تو مجھے بہت پسند آیا باقی اور باتیں سب مخدوش تھیں۔ جسکی وجہ یہ تھی کہ ذہین بہت تھے نظر کم تھی طبیعت میں آزادی اور بیباکی تھی پھر اُسپر مغلوب الحال اسلئے اُنکی اکثر باتیں حدود سے نکلی ہوئی ہوتی تھیں۔ سو جوان کا ایک استدلال مجھ کو پسند آیا وہ اسی کی تائید و مظلوریت میں ہے۔ فرماتے تھے کہ قرآن شریف میں اللہ تعالیٰ کا حضرت داؤد علیہ السلام سے ارشاد ہے وَالنَّالِ الْخَدِيدِ اِن عمل سائنات و قدر فی السرد و اعمال لینی یعنی زرہیں بناؤ پوری پوری اور اسطرح کہ کڑیوں میں اندازہ رست کوئی بڑی کوئی چھوٹی نہ ہو۔ دیکھئے اگر کڑیاں چھوٹی بڑی ہوں تب بھی جو زرہ سے اصلی غرض ہے وہ تو س صورت میں بھی حاصل ہے پھر آخر اس قید کی کیا ضرورت تھی کہ کڑیاں چھوٹی بڑی نہ ہوں ایک اندازہ پر ہوں۔ اس میں اور کیا بات ہے سوائے تعلیم موزونیت کے کہ ہر شے اپنے محل پر ہو۔ ہماری تمام عمر قرآن شریف ہی میں گزری لیکن یہ استدلال ہمارے ذہن میں بھی کبھی نہیں آیا۔ پھر حضرت قدس نے اپنے ناموں صاحب کے مغلوب الحال ہونے کے سلسلہ میں فرمایا کہ محققین اپنے اقوال میں ادب کی بہت رعایت رکھتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ کا ادب تو بڑی چیز ہے مولانا توالہ والوں کے متعلق فرماتے ہیں کہ سے بے ادب گفتن سخن باغض حق دل میر اندسیہ دارد ورق اہل طریق نے ادب کی بجد تاکید کی ہے۔ اُن کا تو یہ قول ہے کہ سے طریق العشق کلبا آداب ادبوا النفس ایہبالا صحاب

اور واقعی ادب کی سالکین کیلئے نہایت سخت ضرورت ہے۔ اسکا بڑا اہتمام چاہئے۔ اور
ہر وقت نگہداشت رکھنی چاہئے کہ کوئی کلمہ بے ادبی کا زبان سے نہ نکل جائے ورنہ بعض اوقات
اسکے بڑے بڑے نتائج ہوتے ہیں۔ چنانچہ عوارف میں ہے کہ ایک بزرگ کی زبان سے
کسی گفتگو کی رو میں کوئی کلمہ ایسا نکل گیا جو دقائق ادب کے خلاف تھا۔ چونکہ بظاہر وہ ایک
معمولی سی بات تھی اسلئے اسکی طرف انکو کچھ التفات بھی نہ ہوا کہ میرے منہ سے کیا نکل گیا
پھر ایک مدت گزر جانے کے بعد جو ایک دن حسب معمول ذکر کرنے بیٹھے تو لاکھ ہی گوشش
کرتے ہیں لیکن زبان سے ذکر ہی نہیں نکلتا۔ اب تو وہ بہت پریشان کہ یا اللہ یہ کیا آفت
ہوئی۔ پھر بہت عاجزی کے ساتھ دعا کی کہ یا اللہ یہ کیا معاملہ ہے۔ الہام ہوا کہ فداں دن
تمہاری زبان سے فلان کلمہ خلاف ادب نکلا تھا۔ ہم نے اتنے دن تک تمہیں ڈھیل دی
کہ شاید توبہ کرو لیکن تم نے توبہ نہیں کی اسلئے آج اسکی سزا یہ ہے کہ تم ہمارا نام نہیں
لے سکتے۔ بس یہ سننا تھا کہ قیامت قائم ہو گئی۔ بہت روئے بہت گڑ گڑاتے بہت
توبہ کی۔ بہت دعائیں کیں۔ تب پھر زبان جاری ہوئی اور ذکر کی مثل سابق پھر توفیق
ہونے لگی۔ بہت نازک معاملہ ہے بڑی احتیاط کی ضرورت ہے۔ کیونکہ یہ تو خبر نہیں
کہ اسوقت کیا شان ہے پھر کس بھروسہ پر جرأت کی جائے۔ پھر یہ بھی ہے کہ مختلف
سالکوں کے ساتھ مختلف معاملہ ہوتا ہے۔ بڑی باتوں پر بھی بعضوں سے چشم پوشی
کیجاتی ہے اور بعضوں سے گرفت ہو جاتی ہے۔ چنانچہ ایک بار حضرت مولانا محمد یعقوب
صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے ناز میں آکر ات تعالیٰ کی شان میں ایک خاص کلمہ فرمادیا۔
(اور وہ مجھے معلوم ہے مگر میری زبان سے نکل نہیں سکتا) کسی نے وہ کلمہ حضرت
مولانا محمد قاسم صاحب رحمۃ اللہ کے سامنے نقل کر دیا۔ شکر بحیرت پوچھا کہ کیا یہ فرمایا
کہاجی ہاں۔ فرمایا کہ یہ؟ نہیں کا درجہ ہے جو شن لیا گیا ہم ہوتے تو کان پکڑ کر کان دیکھ
جاتے۔ بات یہ ہے کہ بعضوں کا وجہ اولال اور ناز کا ہوتا ہے اس میں وہ مسذور
سمجھے جاتے ہیں مگر عام طور پر تو عارفین کی یہی تعلیم ہے کہ

پیش یوسف نازش و نوبی کن جز نیار و آہ یعقوبی کن

نازار و سبباید همچو ورد چوں نداری گردد بدخونی مگرد
زشت باشد روستے نازیبا و ناز عیب باشد چشم نابینا و باز
چوں دیوسف نیستی یقوب باش همچو او با گریہ و آشوب باش

یہ و اہل کمال کے حالات ہیں باقی مدعیوں کی حالت عجیب ہے کہ مخلوق کا تو کچھ ادب بھی کرتے ہیں لیکن حق تعالیٰ کے جناب میں سرسری گستاخ ہیں اور اس کو ناز سمجھتے ہیں اور اہل حال کے نقل بنتے ہیں۔ دیکھئے تبرے کے مسئلہ میں کتنا شور و غل مچا ہوا ہے اور کتنی ناگواری اُسے ظاہر کی جاتی ہے اور ہونا بھی ایسا ہی چاہئے لیکن ساتھ ہی یہ بھی سوال ہو کہ (نوذباللہ) خدا تعالیٰ کی عظمت حضرات صحابہ کی عظمت سے بھی کم ہے گرد و پاں کوئی گستاخی کرے تب تو اتنا ناگو ہو اور گمراہ تعاقب کی شان کے خلاف کوئی کلمہ کہہ دے تو دل پر چوٹ بھی نہ لگے۔ اگر آپ بھائی سے کہیں کہ ارے بھائی جھاڑ و دید اور کوئی آپ سے پوچھے کہ کیا آپ بھنگی کے بھائی ہیں تو آپ ہی کہئے کہ آپ کے دل پر کیا گزرے حالانکہ وہ آپ کا ایک رشتہ سے بھائی ہے بھی کیونکہ حضرت آدم علیہ السلام کی اولاد میں آپ بھی ہیں وہ بھی۔ تو اپنا تو اتنا دب اور حق تعالیٰ کا کچھ بھی نہیں جی حضرت اللہ تعالیٰ کا تو اتنا ادب ہو کہ اسکو بعض اوصاف کمال سے موصوف کرنا بھی بدون لفظ شرعی جائز نہیں چنانچہ اسکو حکیم کہنا جائز ہے طبیب کہنا جائز نہیں۔ اسی طرح رحیم کہنا جائز ہے شفیق کہنا جائز نہیں کیونکہ شاید یہ اوصاف باوجود اوصاف کمال ہونیکے حق تعالیٰ کی شان کے مناسب نہ ہوں۔ حضرت مولانا محمد قاسم صاحب رحمۃ اللہ علیہ فرماتے تھے کہ گو ویسے رائے کو سب اختیارات حاصل ہیں کانسٹیبل کے بھی تحصیلدار کے بھی لیکن اسکو کوئی کانسٹیبل اور تحصیلدار کہہ کر تو دیکھے کیسی گردن ناپی جاتی ہے کیونکہ اسمیں ایہ مہم ہے نقص کا۔ سبحان اللہ یہ حضرات محقق ہیں یہ حضرات عارف ہیں خصوصاً خویش کی تو ایسی ایسی باتوں پر بھی گردن ناپی جاتی ہے جن پر عوام سے کوئی باز پرس ہی نہیں ہوتی۔ کسی نے حضرت بایزید بسطامی رحمۃ اللہ علیہ کو خواب میں دیکھا پوچھا کہ آپ کے ساتھ اللہ تعالیٰ نے کیا معاملہ کیا۔ فرمایا کہ مجھ سے یہ سوال ہوا کہ تم کیا عمل لائے ہو۔ میں نے اپنے جس عمل پر بھی غور کیا اسکو پیش کر نیکی قابل نہ پایا۔ بالآخر میں نے کہا کہ

اپنی توحید کا عقیدہ نایا ہوں۔ کیونکہ یہ تو ہر عامی مسلمان کو حاصل ہے۔ ارشاد ہوا۔ امانتہ کر
لیلۃ اللیلین کیا دودھ والی رات یاد نہیں ہے۔ بات یہ تھی کہ ایک شب حضرت بایزید کے پیٹ
میں درد ہوا۔ کسی نے سبب پوچھا تو فرمایا کہ میں نے رات دودھ پی لیا تھا اُس سے پیٹ میں
درد ہو گیا۔ اسپر اللہ تعالیٰ نے دودھ والی رات یاد دلائی کہ کیا تم کو اسی برتے پر توحید کا
دعوئی ہے کہ ہمارے ہوتے ہوئے دودھ کو موثر بتایا گیا یہی توحید ہے۔ اس گرفت پر
حضرت بایزید کانپ اٹھے اور عرض کیا کہ حضور میں کچھ نہیں لایا سوا اس امید رحمت کے
اسپر ارشاد ہوا کہ ہاں اب کہی آدمیوں کی سی بات۔ گو تمہارا کوئی عمل اس قبل نہیں کہ تم اسکو
آج ہمارے سامنے پیش کر سکو لیکن خیر تمہاری اس امید رحمت پر محض اپنی رحمت ہی سے
جاؤ ہم نے تمہیں چھوڑ دیا۔ دیکھئے حضرت بایزیدؒ کا کتنا بڑا درجہ تھا لیکن اُنکے ساتھ
بھی یہ معاملہ ہوا اور اسی بات پر گرفت کی گئی جو ہم سبواں نورات دن کہتے رہتے ہیں۔ فلاں
سبب سے یہ مرض پیدا ہوا فلاں بے احتیاجی کی اُس سے یہ نقصان ہوا مقربان را
بیش بود حیرانی۔ عجب کے رتبے ہیں۔ وائیکو ہوا مشکل ہے۔ اب الحق جامع ناظرین
کی توجہ اس طویل ملفوظ کی تمہید مذکور کے مضمون کی طرف منعطف کرتا ہے کہ دیکھئے
باوجود غایت درجہ ضعف و نقاہت و علالت کے حضرت اقدس محض بعض نوار دین
کی خاطر دیر تک اپنی تقریر پر تاثیر و سہرا پاتویر سے طالبین کو مستفیض فرماتے
رہے اور ایک معتد بہ حصہ تو اس ملفوظ کا حضرت اقدس نے نظر اصلاحی میں حذف
فرمادیا کیونکہ وہ مضامین عوام کی مصلحت کے خلاف سمجھے گئے ورنہ اصل تقریر اُس پر
بھی زیادہ طویل تھی جو بد یہ ناظرین کی گئی۔ متعنا اللہ تعالیٰ بطول بقائہم۔ میں یا رب العالمین
ما سوتو ۲ جمادی الثانی ۱۳۶۹ھ یوم شنبہ۔ آج کئی دن سے حضرت اقدس مدظلہ العالی
خانقاہ تشریف نہیں لاسکے کیونکہ طبیب معالج نے سخت ممانعت کر دی ہے۔ تاہم
اکثر حضرت اقدس صرف اُن خدام کو جن سے بے تکلفی ہے قبل عہد کچھ دیر کے لئے
دوست خانہ پر بھی زیارت کا موقع بغایت شفقت عطا فرمادیتے ہیں چنانچہ آج بھی ایسا
ہی ہوا۔ فرمایا بہت ہی کمزوری ہو گئی ہے یہاں تک کہ آج ڈاک بھی نہ لکھ سکا۔ پھر فرمایا

کہ دیکھئے جو لوگ دور سے آنی کی اجازت چاہتے ہیں میں اسی لئے اُن سے قبل آنے کے یہ پوچھ لیتا ہوں کہ اگر ایسا موقع ہو کہ ملنا بھی نہ ہو تو کیا ہوگا چنانچہ دیکھئے اب ایسا ہی موقعہ ہے میں جو وہی ہوں تجہ یوں کی بناء پر ہوں خواہ مخواہ وہم نہیں کرتا کیونکہ بعد کو واقعات میرے وہم کی تصدیق بھی تو ہو جاتی ہے اگر میں یوں ہی آنی کی اجازت دیدوں تو گویا اپنے ذمہ لیلوں کہ یا تو وہیں خانقاہ میں جاؤں یا یہاں گھر بلاؤں تو میری کوئی ضرورت اٹکی ہوئی ہے۔ پھر یہ بھی ہے کہ ہر شخص کو گھر کے اندر بلالینا مصلحت کے بھی خلاف ہے اسی لئے میں بجز اُن کے جنکا حال اچھی طرح معلوم ہے ہر کس و ناکس کو گھر کے اندر نہیں بلاتا کیونکہ کیا خبر بہت کون کیسا ہے۔ پھر فرمایا کہ اب تو ملاقات کی نیت سے بھی یہاں نہ آنا چاہئے کیونکہ بیماری کی ایسی حالت میں ملاقات ہونا بھی مشکل ہے۔ اہ! اتنے میں ملازم نے جو اس وقت حاضر مجلس تھے اطلاع دی کہ ایک سرحدی باہر سے زیارت کیلئے حاضر ہوئے ہیں فرمایا کہ بس چپ بیٹھے رہو میں ہر شخص کو کیسے گھر میں بلاؤں یہ احتیاط کے خلاف ہے کسی کے بارہ میں کیا خبر کہ کوئی کون ہے۔ پھر حضرت اقدس خطوط کو پڑھ پڑھ کر اُن کے مختصر مگر جامع مانع جوابات خود بولتے گئے اور احقر سے لکھواتے گئے اور تنویری ہی دیر میں پوری ڈاک ختم کر دی۔ جوابات کا حوالہ دے کر یہ بھی احقر سے فرمایا کہ آپ بھی ایسے مختصر جواب لکھنا سیکھ لیں کہ الفاظ تو مختصر مگر جواب مکمل یہ نہیں کہ الفاظ تو بہت اور پھر بھی جواب نامتام۔ خواہ وہ جواب یہی ہو کہ کوئی جواب نہیں دیا جاتا۔ لیکن منی طلب کو یکسوئی تو ہو جائے معاملہ تو نہ لشکار ہے۔ پھر مزاحاً احقر کے سابق عہدہ ڈپٹی کلکٹری کی بناء پر فرمایا کہ اور جگہ تو ڈپٹی کو محرم ملتا ہے یہاں ڈپٹی محرم مل گئے۔ میرے پاس نہ کوئی مال نہ جمال نہ کمال پھر بھی ہر قسم کے بڑے بڑے لوگوں کو مجھ سے محبت ہے۔ یہ محض خدا کا فضل ہے اہ۔ قصبہ کا ایک پڑھا لکھا ہندو بھی مزاج پر سی کو آیا تھا۔ ہندو بت اقدس نے فرمایا کہ آپ نے خود کیوں تکلیف کی کسی سے حال دریافت کر لیتے پھر فرمایا کہ یہ بھی اللہ کا فضل ہے کہ ہر طبقہ کے لوگوں کو محبت ہے۔ پھر جب سب رخصت ہونے لگے اور وہ ہندو بھی کچھ فاصلہ پر چلا گیا تو پاس والوں سے چپکے سے فرمایا کہ

کہ میں نے جو یہ کہا کہ ہر طبقہ کے لوگوں کو محبت ہے اس سے میرا یہ مطلب تھا کہ کافروں تک کو بھی محبت ہے لیکن کافر کا لفظ اُس کے سامنے استعمال کرنا تہذیب کے خلاف تھا اسلئے میں نے یہ عنوان اختیار کیا۔

خطوط کے جوابات لکھوانے کے دوران میں احقر سے یہ بھی فرمایا کہ جب تک ایک خط سے بالکل فراغت نہ ہو جائے اور جواب لکھنے کے بعد ڈبہ میں جو اسی غرض کیلئے پاس رکھا ہوا تھا نہ ڈال دیا جائے مجھ سے دوسرا خط نہ لیا جائے ورنہ خلط ہو جائیگا اندیشہ ہو خواہ لکھے ہوئے کے خشک ہو جانے کے انتظار میں کچھ دیر ہی کیوں نہ ہو جائے۔ اس طرح استفتاء کے خطوط کو اُن پر بغرض یادداشت خاص نشان لگا کر بجائے احقر کے ایک دوسرے صاحب کے حوالہ کیا کہ اُن مولوی صاحب کو دیدیئے جائیں جو فتویٰ نویسی کا کام کرتے ہیں اور فرمایا کہ گو یہ سہل تھا کہ میں ایسے خطوط بھی آپ ہی کو دیتا جاتا لیکن اس میں بھی چونکہ خلط ہو جانے کا اندیشہ تھا اسلئے میں نے ایسا نہیں کیا۔ یہ انتظامات سب تجربوں پر مبنی ہیں اور نہایت ضروری ہیں۔ اہ ایک خط گوند سے اس طرح چپکا ہوا تھا کہ اُس کے کھولنے میں حضرت اقدس کو بہت احتیاط کرنی پڑی تاکہ اندر کا خط نہ پھٹ جائے اور وہ بہت دقت کے ساتھ اور بہت دیر میں کھل سکا درپھر بھی اوپر کا لفظ بالکل پیٹ گیا لیکن اندر کا خط حضرت اقدس نے نہ پھٹنے دیا۔ اُس کا یہ جواب لکھوایا کہ جتنا وقت جواب میں صرف ہوتا اتنا لفظ کھولنے میں صرف ہو گیا ہذا جواب نہیں دیا جاتا۔ پھر ایک خط ایسا نکلا کہ جس میں اندر کے جوابی لفظ کے اُس حصہ پر جس میں گوند لگا ہوا ہوتا ہے کاغذ کی ایک چٹ لگی ہوئی تھی تاکہ لفظ بوجہ موسمی نمی کے خود بخود نہ چپک جائے۔ اس پر ایک صاحب نے عرض کیا کہ انہوں نے یہ چھی ترکیب کی۔ فرمایا یہ سب میرے ہی سکھائے ہوئے ہیں میں نے اسی طرح تنبیہات کر کر کے ان لوگوں کو درست کیا ہے۔ دورانِ خطوط نویسی ہی میں حسبِ تجویز حکم صاحب چائے نوش ذمائی تو وہ کسی قدر ٹھنڈی ہو گئی تھی فرمایا کہ ٹورٹوں میں سستی بہت ہوتی ہے معلوم ہوتا ہے کہ چائے بنانیکے مختلف مراتب میں کچھ فصل ہو گیا جس سے چائے ٹھنڈی ہو گئی۔ پھر فرمایا کہ فصل

ہو جائیے بعض ضروری امور میں بہت خلل ہو جاتا ہے۔ چنانچہ ایک محدث کوئی حدیث بیان کر رہے تھے۔ ابھی سند ہی بیان کی تھی کہ اُسکے بعد ایک نورانی صورت کے شخص سامنے سے نظر آئے۔ ان حضرات کو امتیاز ہو جاتا ہے کہ یہ محض کھال کی نورانیت ہے یا طاعت کا نور ہے۔ اُن بزرگ کو اُس شخص میں طاعت کا نور نظر آیا۔ دیکھتے ہی فرمایا

من کثرت صلواتہ باللیل حسن وجہہ بالنہار چونکہ سند بیان کر چکنے کے بعد ہی فوراً یہ واقعہ پیش آگیا اور یہ قول اُنکی زبان سے نکلا تو لوگوں نے اُنکے اس قول کو حدیث سمجھ لیا جانا کہ یہ خود اُنہی کا قول تھا حدیث نہ تھی۔ تو دیکھئے سند اور حدیث کی نقل میں فصل ہو جانکی وجہ سے کتنی بڑی خرابی واقع ہو گئی چنانچہ اسکو موضوع حدیث قرار دیا گیا۔ فصل کے مضر و نیکی ایک اور مثال یاد آئی۔ ہمارے امام صاحب کا فتویٰ ہے کہ اگر قسم کے متصل ہی انشاء اللہ کہہ لیا جائے قسم نہیں ہوتی اور اگر بیچ میں فصل ہو جائے تو قسم ہو جائیگی۔ یہ مسئلہ تو مسلم ہے کہ قسم کے ساتھ متصل ہی انشاء اللہ کہہ لینے سے قسم نہیں ہوتی اس میں کسی کا اختلاف نہیں لیکن دوسری صورت میں اختلاف ہے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کے نزدیک اگر بعد قسم کے فصل کے ساتھ بھی انشاء اللہ کہہ لیا جائے تب بھی قسم باقی نہ رہے گی۔ اس سے ہمارے امام صاحب متفق نہیں۔ اس کے متعلق ایک واقعہ ہے۔ خاندان عباسیہ کے کسی خلیفہ سے امام صاحب کے کسی مخالف نے اس عنوان سے چغلی کھائی کہ دیکھئے آپ کے دادا صاحب کے خلاف امام صاحب نے یہ فتویٰ دیا ہے۔ اسپر خلیفہ نے حکم دیا کہ امام صاحب کو فوراً حاضر کیا جائے۔ چنانچہ امام صاحب طلب کئے گئے اور اُن سے جواب طلب کیا گیا۔ امام صاحب نہایت ذہین اور حاضر جواب تھے فوراً فرمایا کہ جس شخص نے آپ کو یہ مسئلہ سمجھایا ہے وہ آپ کا بہت بڑا دشمن ہے وہ آپ کی رعایا کو بغاوت کی تعلیم دینا چاہتا ہے کیونکہ ادھر تو لوگ آپ کے ہاتھ پر بیعت خلافت کر لیں گے اور ادھر بعد کو گھڑ بچکر انشاء اللہ کہہ لیں گے تو پھر اس فتوے کی رُو سے وہ بیعت ہی فسخ ہو جائیگی اور انکو بغاوت کرنیے کوئی امر مانع نہ ہوگا تو اس مسئلہ کو چھوڑ کر اُس شخص نے اپنی سلطنت ہی کو تہ و بالا کرنا چاہا ہے

سب دم بخود رہ گئے باہر نکل کر اُس نے امام صاحب سے کہا کہ حضرت آج تو آپ نے میرے قتل ہی کا سامان کر دیا تھا فرمایا اور کیا تھنے نہیں کیا تھا۔ غرض وصل کی جگہ فصل اور فصل کی جگہ فصل دونوں مضر ہیں اھ

ایک خط میں ایک طالب نے اپنے حالات لکھتے ہوئے یہ بھی لکھا کہ میں صدیقی ہوں اور فلاں بزرگ کی اولاد میں سے ہوں۔ حضرت اقدس نے فرمایا کہ بھلا اس استخوان فروشی کی کیا ضرورت تھی میں کہتا ہوں کہ تم تو بزرگ کی اولاد میں سے ہو اور میں خدا تعالیٰ کی مخلوقات میں سے ہوں اس ارشاد پر احقر نے حضرت اقدس کا ایک بہت پرانا لطیفہ نقل کیا کہ جب حضرت اقدس احقر کے وطن اصلی ایک تقریب نکاح میں تشریف لینگے تو احقر نے اپنے اونچے مکان کی طرف ہاتھ اٹھا کر اشارہ کیا کہ ہمارا مکان وہ ہے۔ اس پر حضرت اقدس نے آسمان کی طرف ہاتھ اٹھا کر فرمایا اور ہمارا مکان وہ ہے۔ اس ارشاد کے بعد کہ میں خدا کی مخلوقات میں سے ہوں فرمایا کہ کانپور میں ایک ڈپٹی کلکٹر فریمسن نے ایک دیندار صاحب سے کہا کہ تم بھی اُس میں داخل ہو جاؤ کیونکہ یہ ایک ایسی جماعت ہے کہ جتنے اس میں داخل ہیں وہ سب آپس میں بھائی بھائی ہیں خواہ امیر ہوں یا غریب بڑے درجہ کے ہوں یا چھوٹے درجہ کے حتیٰ کہ ولسرائے بھی اس میں داخل ہیں تو دیکھو وہ بھی ہمارے بھائی ہیں۔ بھلا تم بھی کسی ایسے بڑے شخص سے بھائی ہونے کا تعلق رکھتے ہو۔ انہوں نے کہا کہ ہم بھی ایسی جماعت سے تعلق رکھتے ہیں جس کے متعلق کہا گیا ہے انما المؤمنون اخوة سب مؤمنین آپس میں بھائی بھائی ہیں۔ سلطان عبدالحمید خان سلطان ہیں وہ بھی لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتے ہیں اور میں بھی۔ تو ہم دونوں مؤمن ہیں اور سب مؤمنین آپس میں بھائی بھائی ہیں تو میں بھی سلطان کا بھائی ہوں اھ

انہیں خطوط میں ایک خط ایسا تھا جس میں کئی مضمون جواب طلب تھے۔ جواب لکھوایا کہ ایک خط میں ایک مضمون سے زیادہ نہ ہونا چاہئے۔ پھر فرمایا کہ انہوں نے ایسا کبھی نہ کیا کہ حاکم کے اجلاس میں ایک ہی درخواست میں کئی مختلف درخواستیں پیش کر دی ہوں۔ یہاں چاہتے ہیں کہ بس ۲۰ آنہ ہی میں سب کام ہو جائیں۔ اور وہاں ہر درخواست پر جدا

اسٹامپ لگاتے ہیں۔ اس ہی خطوط میں ایک خط بہت طویل تھا اُس پر یہ جواب لکھوایا کہ اتنے طویل خط کو پڑھنے کی نہ فرصت نہ قوت ایک خط پانچ سطر سے زائد نہ ہونا چاہئے۔ پھر فرمایا کہ بس یہ چیزیں ہیں جنکے بارہ میں میری شکایتیں کی جاتی ہیں اب میں سارے کام چھوڑ کر انہیں کا کیسے ہو رہوں۔ اور جس چال یہ چلاؤں اُسی چال کیسے چلوں۔

یہ مختصر سی کیفیت اُس بہت ہی مختصر نشست کی ہے جو بالکل عصر کے قریب حضرت اقدس نے محض مزاج پرسی کا موقع دینے کی غرض سے اپنے مشتاقین زیارت کی خاطر سے منعقد کی تھی ناظرین نے سطور بالا میں دیکھا ہوگا کہ اس تھوڑے سے وقت میں بھی بادل ہوا انتہائی نفاہت اور سخت علالت کے بات بات پر کیسے کیسے حکیمانہ اور سبق آموز کلمات و اصول ارشاد فرمائے اور بالقصد اپنے خادموں کی تسلی کیلئے ایسی ایسی باتیں بھی فرمائیں کہ سب کا دل خوش ہو گیا اور جو خدام حضرت اقدس کی سخت علالت کی وجہ سے پڑ مردہ دل گئے تھے ہشاش بشاش واپس آئے۔ فجر اہم اللہ تعالیٰ خیر الجزاء و متعنا اللہ تعالیٰ بطول بقائہم آمین یا رب العالمین۔ اس سے یہ بھی ظاہر ہو گیا ہوگا کہ حضرت اقدس کس طرح ہر بہانے ادنیٰ ادنیٰ مور سے بھی اعلیٰ اعلیٰ درجہ انصاح اور تعلیمات گوش گزار حاضرین مجلس کرتے رہتے ہیں اور حضرت اقدس کا ہر قول اور ہر فعل ایک درس حکمت اور وجود باوجود سراپا رشد و ہدایت ہے اور عجیب بات یہ ہے کہ ساری عمر اسی انداز پر گزری ہے اور گزر رہی ہے بقول شخصے

ہر بات میں ہیں ہزار نکتے ہر نکتہ میں بے شمار نکتے

اور یہ تو محض ایک سرسری نشست کی کیفیت ہے اللہ تعالیٰ اس چشمہ فیض کو ہمیشہ جاری رکھے اور اس بستی مبارک کو بعافیت تامہ تادم مدید سلامت یا کرامت رکھے۔ آمین ثم آمین۔

ملفوظات۔ ایک صاحب کا خط آیا جس میں انہوں نے اپنا نام محمود عبد اللہ لکھا۔ فرمایا کہ آجکل نام بھی بڑا رکھا جاتا ہے۔ سمجھتے ہیں کہ چھوٹا سا نام ہوگا تو لوگ سمجھیں گے کہ چھوٹے درجہ کے آدمی میں اسلئے نام بھی بڑا ہونا چاہئے۔ یہ پوری مخالفت ہے عادات عرب کی۔ وہاں اکثر

مفرد نام ہوتے تھے جیسے حسن۔ حسین۔ بشیر۔ سعید۔ یہ سب تکلف عجیت سب۔ اسکو چھوڑنا چاہئے اور اپنی معاشرت میں عرب کی سی سادگی اختیار کرنا چاہئے۔ اہ عجیت پر یاد آیا کہ کل ہی ایک صاحب نے خط لکھا کہ سنا ہے کہ آنجناب کے دشمنوں کی طبیعت کچھ علیل ہے۔ فرمایا کہ یہ سب تکلف عجیت کا ہے اور جواب یہ لکھوایا کہ دشمنوں کی تو نہیں میری ہی طبیعت علیل ہو گئی ہے۔ علاج سے امید جلدی صحت کی ہے۔ پھر زبانی فرمایا کہ یہ آخر کا فقرہ اسلئے بڑھا دیا ہے کہ جواب بالکل خشک نہ جائے۔

ایک خط کے متعلق فرمایا کہ انہوں نے بیرنگ جواب منگوایا ہے اور میں بیرنگ جواب بھیجتا نہیں کیونکہ بعضوں نے ایسی بوقوفی کی کہ وہاں سے چل دیئے اور اپنا پتہ کسی کو دیا نہیں لہذا وہ خط میرے نام واپس آیا اور الٹا مجھے موصول دیتا پڑا۔ جب سے میں نے بیرنگ جواب دینا چھوڑ دیا ہے۔

ملفوظ کسی سلسلہ گفتگو میں فرمایا کہ میرے یہاں کوئی مخصوص اور مقرب نہیں۔ گو بعضے دن سے مقرب ہیں لیکن الحمد للہ میں اُنکے ساتھ بھی ایسا ہی برتاؤ رکھتا ہوں کہ کسی کو یہ ناز نہ ہونے پائے کہ ہم مقرب ہیں کیونکہ اسی میں اُنکے دین کی حفاظت ہے۔ دیکھئے حکیم مصطفیٰ صاحب کتنے محبوب کتنے معتمد کتنے مقرب اور کتنے مخصوص ہیں لیکن ایک بات پر میں نے اُنہیں بھی ڈانٹ دیا۔ جب میں لکھنؤ میں حکیم شفا الملک صاحب لکھنوی مرحوم کے زیر علاج تھا تو حکیم مصطفیٰ صاحب نے ایک دوست کو معالج سرخس مرض وغیرہ کے متعلق کچھ استفسارات کے جواب لیکر بھیجنے کو لکھا اسلئے کہ حکیم صاحب بہت دفعہ میرے معالج رہ چکے تھے اور مزاج شناس تھے اسمیں ایک گونہ مصلحت بھی تھی لیکن مجھے اُن کا اتنا دخل دینا بھی بہت ناگوار ہوا۔ میں نے اُن کو لکھوایا کہ آپ کو معلوم ہو کہ حکیم صاحب کے علم میں یہ بات ہے کہ آپ سے میرے کیسے تعلقات ہیں۔ ایسے خصوصی تعلقات کے ہوتے ہوئے آپ کا اُن سے سوال کرنا گویا خود میرا سوال کرنا ہے اور میرا اُن سے سوال کرنا ظاہر ہے کہ کتنا نازیبا ہے کیونکہ مریض کو طبیب سے اس قسم کے سوال کرنے کا کوئی حق نہیں۔ بس ہوش درست ہو گئے کہ یہاں

مقررین کی یہ نکت بنتی ہے اور اس جواب میں مجھ کو یہ بھی بتلانا تھا کہ اگر تمہارا رتبہ معالج سے بڑا بھی ہو تب بھی معالج ہونے کے جو حقوق ہیں یعنی اسکا انقیاد اُس سے مزاحمت نہ کرنا اور اُسکی آزادی میں خلل نہ ڈالنا وہ حقوق اس حالت میں تمہارے ذمہ باقی رہتے ہیں۔ تم اُن سے مستثنیٰ نہیں ہو جاتے مگر آجکل مشکل یہ ہو گئی ہے کہ اپنے لئے تو اور قواعد ہیں اور دوسروں کیلئے اور۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم احکام کو اپنے نفس نفیس پر بھی اُسی طرح جاری فرماتے تھے جیسے اوروں پر چنانچہ حدیث میں کثرت سے ایسے مواقع مذکور ہیں۔ اب یہ سمجھتے ہیں کہ ہم بڑے ہیں اسلئے ہمارے حقوق بھی اوروں سے زیادہ ہونے چاہئیں یہ نہیں سمجھتے کہ کیا اللہ تعالیٰ نے اسلئے بڑا بنایا تھا کہ اوروں پر تو مشقت ڈالیں اور آپ آزاد ہیں۔ اگر اللہ تعالیٰ نے بڑا نہ بنایا ہوتا تو ایک کوڑی کو بھی کوئی نہ پوچھتا انہوں نے محض اپنے فضل سے بڑا بنا دیا تو اسکے یہ معنی تھوڑا ہی ہیں کہ دوسروں پر جابجا دباؤ ڈالنے لگیں۔ مثلاً جب ایک معالج پر اعتماد ہے اور وہ کامل بھی ہو اور تجربہ کار بھی تو پھر اسکا انقیاد کرنا چاہئے نہ یہ کہ اپنی وجاہت کا اسپر اثر اور دباؤ ڈالا جائے باقی تم جو بڑے بنائے گئے ہو تو اسلئے کہ اب تمہیں موقع ملا ہے دوسروں کی خدمت کرنے کا نہ اسلئے کہ دوسروں سے اپنی خدمتیں کراؤغ خاص کند بندہ مصلحت عام زاد یعنی ایک بندہ کو خاص اسلئے کیا جاتا ہے کہ وہ عام لوگوں کو نفع پہنچائے۔ کیا سلام اور تعظیم ہی کیلئے بڑا بنایا جاتا ہے کیونکہ ایسی بڑائی تو صرف اللہ تعالیٰ ہی کے لئے ہے کہ اُن کے ذمہ کسی کا حق نہ ہو چنانچہ ارشاد ہے وَلِلَّهِ الْكِبَرُ يَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ یعنی بڑائی تو اللہ تعالیٰ ہی کیلئے ہے۔ یہاں بڑائی کا حصر اللہ تعالیٰ ہی کی ذات کیلئے کیونکہ اس آیت میں لَهُ محمول مقدم ہے اور محمول کا مقدم کرنا حصر کیلئے مفید ہوتا ہے یہ دلیل ہے حصر کی۔ تو ترجمہ اس آیت کا یہ ہوا کہ خدا ہی کیلئے بڑائی ہے اوروں کیلئے نہیں۔ اسبطح ایک جگہ ارشاد ہے فَلِلَّهِ الْعِزَّةُ جمیعاً وہاں بھی اللہ کو حصر ہی کیلئے مقدم فرمایا گیا ہے اور یہاں ایک شبہ بھی ہو سکتا ہے اُسکو بھی رفع کئے دیتا ہوں کیونکہ ممکن ہے کسی طالب علم کو یہ شبہ پیدا ہوا ہو وہ شبہ یہ ہے کہ یہاں ایک جگہ یہ فرمایا ہے فَلِلَّهِ الْعِزَّةُ جمیعاً

وہاں دوسری جگہ یہ بھی فرمایا ہے کہ واللہ العزیز والرسولہ وللمؤمنین یعنی عزت اللہ ہی کیلئے ہے اور اُس کے رسول کیلئے اور مؤمنین کیلئے تو عزت کا حصر اللہ تعالیٰ ہی کی ذات کے لئے ہے کہاں زیادہ تو رسول کیلئے بھی اور مؤمنین کیلئے بھی ثابت ہو گئی جواب یہ ہے کہ دوسروں کیلئے جو عزت ہے تو کیوں ہے وہ اُس تعلق ہی کی وجہ سے ہے جو ان کو اللہ تعالیٰ کیساتھ ہے۔ غرض عزت بالذات تو حق تعالیٰ ہی کیلئے ہے لیکن چونکہ اُن دوسروں کو تعلق ہے ایک عزت والے کے ساتھ اسلئے اُس عزت کی نسبت ان کے ساتھ بھی ہو گئی تو اصل میں تو عزت حق تعالیٰ ہی کیلئے ہے لیکن چونکہ رسول کو اور مؤمنین کو حق تعالیٰ سے خاص تعلق ہو اسلئے وہ اُن کو بھی حاصل ہو گئی ہے جیسے اصل میں نور تو آفتاب ہی کا ہے لیکن جن دوسری چیزوں سے اُسکو محاذات کا تعلق ہے وہ بھی منور ہو گئیں۔ اب خود پرستوں نے ان اصول کو تو غائب کر دیا اور بس یہ ناز ہے کہ ہم بڑے ہیں شیخ ہیں رئیس ہیں۔ خاک پتھر میں۔ اگر اپنے آپ کو مٹایا نہیں تو کچھ بھی نہیں۔ دیکھئے لو ہے کو بہت دیر تک آگ میں رکھئے تو وہ سرخ اور گرم ہو کر آگ کی شکل اور اُسکی صفات اختیار کر لے گا۔ اسلئے یہ معنی نہیں کہ وہ آگ ہو گیا لوہا نہ رہا بلکہ دیر تک آگ میں رہنے سے لوہے کے اوصاف بدل گئے گویا بہت نہیں بدلی اسی طرح فنا کے اندر ذات نہیں بدلتی اوصاف بدلتے ہیں کیونکہ بہر حال حادث حادث ہی رہتا ہے اور ممکن ممکن ہی اُسکی ذات نہیں بدلتی اوصاف بدلتے ہیں۔ جیسے لوہا آگ میں رہنے سے آگ کا رنگ اختیار کر لیتا ہے اسی رنگ کو کہتے ہیں صبغة اللہ ومن احسن من اللہ صبغة اس ناز پر یاد آیا ایک نوجوان لڑکھا تھا ہوا چلا جا رہا تھا ایک بزرگ نے اُسکو نصیحت کی کہ بھائی ایٹھ کر نہ چلو سنبھل کر چلو وہ کوئی بڑا آدمی تھا اُسکو اُن کا یہ کہنا ناگوار ہوا کڑک کر جواب دیا کہ تم جانتے نہیں میں کون ہوں اُن بزرگ نے فرمایا کہ ہاں میں غیب جانتا ہوں کہ تم کون ہو۔ اولک لطفہ مذرہ۔ و آخرک جیفہ قذرہ۔ حالت بین ذلک تحمل العذرہ۔ یعنی تمہاری شروع کی حالت تو ایک ناپاک لطفہ کی ہے اور اخیر کی حالت ایک گندمی لاش ہے اور ان دونوں کے درمیان کیمال

یہ ہے کہ پانچ سیر پاخانہ بھی شکم شریف میں ہر وقت موجود ہے۔ میں آپ کو خوب یہی بتاتا ہوں۔

ملفوظ۔ خدام خاص میں سے دو صاحب ڈیوڑھی میں آئیٹھے اور حضرت اقدس مدظلہم العالی زنان خانہ کے اُس حصہ میں تشریف فرماتے تھے جو بوقت ضرورت مردانہ کر لیا جاتا ہے اور جو ڈیوڑھی کے متصل ہی واقع ہے بالخصوص آجکل کہ حضرت اقدس بوجہ علالت دولتخانہ ہی پر تشریف رکھتے ہیں خانقاہ تشریف نہیں لاسکتے۔ حضرت اقدس نے اُن صاحبوں کی آہٹ سنی تو فرمایا کہ یہ کون ہیں۔ معلوم ہونے پر فرمایا کہ آتے ہی اطلاع کیوں نہ کی۔ بلا اطلاع کے چوروں کی طرح آ بیٹھنا اور دوسرے کے اسرار پر مطلع ہونا جائز کہاں ہے فرضاً اگر تم ہی لوگوں کے متعلق یا اور کوئی راز کی ایسی بات سوقت ہو رہی ہوتی جس کو تم سے چھپانے کی ضرورت ہوتی تو اُس پر مطلع ہونا کس قدر نا زیبا ہوتا۔ بس ساری خرابی اسکی ہے کہ اپنے کو مقرب سمجھتے ہیں اور مخصوص چیز سمجھتے ہیں (یہ مزاحاً فرمایا اور یہی حضرت اقدس کی خاص اداسی ہے کہ عین غصہ کی حالت میں بھی ایسے عنوانات اختیار فرماتے ہیں جن سے بس وہ کیفیت پیدا ہو جاتی ہے جو اس شعر میں بیان کی گئی ہے۔

اُن کو آتا ہے پیار پر غصہ مجھ کو غصہ پہ پیار آتا ہے

اور غصہ میں بھی ایک لطف کی شان پیدا ہو جاتی ہے اور مخاطب پر نیز حاضرین پر یہ حقیقت بھی ظاہر ہو جاتی ہے کہ حضرت اقدس کے غصہ کا منشاء محض شفقت اور مہربانی ہے اور کچھ بھی نہیں چنانچہ بعد کو اُس کا اثر نہ حضرت اقدس پر کچھ رہتا ہے نہ اُس پر جس پر غصہ فرمایا جاتا ہے کل ہی کی بات ہے فرما رہے تھے کہ میں جو غصہ ہوتا ہوں اُس کا مقصد محض اپنی ایذا کا اظہار ہوتا ہے نہ کہ مخاطب کی تحقیر اور یہی وجہ ہے کہ کثر مخاطبین کو ناگوار نہیں ہوتا یا کم ہوتا ہے (پھر فرمایا کہ میرا کوئی مقرب نہیں مگر مشکل یہ ہے کہ جہاں کسی سے نرمی سے بولے بس وہ سمجھا کہ میں کچھ ہوں اب بتلائیے سب کے ساتھ کیسے اجنبیت برتوں آخر کو انسان ہوں کسی سے تو ہے تکلف بنوں مگر اُس سے دوسرے کا دماغ بگڑتا ہے۔ پھر فرمایا کہ میرے یہاں کوئی مقرب نہیں اور

خدا نہ کرے کوئی مردود بھی نہیں لیکن سب کا خادم ہوں مگر اصول صحیحہ کے مطابق خدمت کیلئے تو سب کی حاضر ہوں لیکن جب ہی جبکہ قاعدہ سے مجھ سے خدمت لیجائے۔ پھر ان صاحبوں سے کہنا بھیجا کہ آج آئیگی اجازت نہیں۔ بعد کو حاضرین سے فرمایا کہ کیا کیا جائے افسوس معاشرت ہی بگڑ گئی۔ دوسرے روز جب وہی دو صاحب حاضر ہوئے اور آتے ہی حاضری کی باقاعدہ اجازت طلب کی تو نہایت خوشی سے اندر بکوالیا اور پھر ایسا معلوم ہوتا تھا کہ جیسے کوئی واقعہ ہی نہیں ہوا تھا اور ناگواری کا مطلق اثر باقی نہ رہا تھا حتیٰ کہ جب حسب معمول انہوں نے خدمت کی اجازت مانگی تو وہ بھی خوشی عطا فرمادی گئی اس وقت پر یہ بھی عرض کر دینا خالی از حکمت نہیں کہ جن خدام خاص سے بوجہ بے تکلفی حضرت اقدس مدظلہم العالی خود انکی درخواست اور خواہش پر کوئی خدمت وقتاً فوقتاً لیتے رہتے ہیں انکی درخواست کو برسر جمع گاہے گاہے یہ ارشاد فرما کر کہ اسوقت طبیعت نہیں چاہتی مسترد بھی فرماتے رہتے ہیں تاکہ نہ خود انکو نہ دوسروں کو گمان تقرب و خمد نسبت پیدا ہونے پائے اور وہ خود متعجب سے اور دوسرے رشک و حسد سے محفوظ رہیں۔ عرض حضرت اقدس اپنے متعلقین کے اخلاق کی ہر وقت ایسی نگہداشت کرتے رہتے ہیں کہ بیسی بلا قصد تشبیہ پنواڑی اپنے پانوں کی ہر لحظہ دیکھ بھال کرتا رہتا ہے۔ اور کیوں نہ ہو ایک حکم الامتہ کی یہی شان ہونی چاہئے خواہ کسی غیر دور اندیش کو یہ باپ کیسی شفقت کتنی ہی ناگوار ہو اور وہ ماں کیسی شفقت یا نادان دوست کیسی محبت کا چاہتا جتنا متوقع ہو۔ ملفوظ کسی سلسلہ گفتگو میں فرمایا کہ آخرت میں بعض غیر محققوں کو اتنے درجہ بجاوینگے کہ محقق دیکھتے ہی رہ جاویں گے۔

ملفوظ۔ آخر سے اکثر فضول باتیں سرزد ہو جایا کرتی ہیں جن پر کٹر ڈانٹ پڑتی رہتی ہو اللہ تعالیٰ حضرت اقدس کے طفیل سے ترک والا یعنی کی توفیق نیک بخشے۔ ایکبار ایسی ہی کسی فضول بات پر ڈانٹ کر فرمایا کہ آپ کے دماغ سے فضول باتیں نہیں نکلتیں فضول باتوں سے دوسرے پر بہت بار ہوتا ہے۔ بعض بزرگ بعض فضول کلمہ پر

تیس تیس برس تک روئے ہیں یہ فضول گوئی وہ چیز ہے۔

ملفوظات ایک بڑی ریاست کے منیجر نے ایک صاحب مقیم خانقاہ کے نام رجسٹری شدہ اور مہ کیا ہوا ایک لفافہ بھیجا جس میں ایک نوٹ بھی دس روپیہ کا کسی حساب کے متعلق ملفوف تھا لیکن وہ لفافہ اتنا پرانا اور کمزور تھا کہ ڈاک میں آتے آتے کناروں کی طرف سے بالکل پھٹ گیا تھا اور باوجود مہر شدہ ہونیکے اس حالت میں مکتوب ایہ کو ملا تھا کہ جو چاہتا اندر سے خط کو بھی باسانی نکال لیتا اور نوٹ کو بھی جو اس کے ساتھ ملفوف تھا مگر خیریت یہ ہوئی کہ کسی کو اس طرف التفات ہی نہ ہوا گو یہ معاملہ دوسرے شخص کے ساتھ پیش آیا تھا اور حضرت اقدس کی ذات مبارک سے اسکو کوئی تعلق نہ تھا لیکن پھر بھی اس واقعہ کی محض اطلاع ہی پر حضرت اقدس کی طبع طیف کو سید الجھن ہوئی اور بے اختیار فرمایا کہ جو منظم ہے اسکی مرن ہے۔ سب کی بدنظمی کا اس پر اثر ہوتا ہے ا۔ ایک بار فرمایا کہ خاندانی بزرگوں سے سنا ہے کہ جب میں بچہ تھا تو کسی کے پیٹ کو نہیں دیکھ سکتا تھا فوراً قے ہو جاتی تھی چونکہ لڑکوں کو یہ معلوم تھا اسلئے قصد پیٹ دکھا کر چھڑا کرتے تھے اور میں قے کرتے کرتے پریشان ہو ہو جاتا تھا۔ اب بھی اتنا اثر باقی ہے کہ پیٹ کا نام لینے سے ذلت سی محسوس ہوتی ہے اور طبیعت میں میل اپن سا پیدا ہو جاتا ہے۔ یہ اپنے بچپن کا حال اسوقت فرمایا جب ایک ایسی دوا بھی نہ پی جا سکی جو برعایت لطافت مزاج حضرت اقدس مقدار میں بھی کم تھی اور لطیف اجزاء سے بھی مرکب تھی مگر بشکل سفوف تھی اور بد مزہ تھی تب وہ لائی گئی تو حضرت اقدس نے فرمایا کہ اس دوا کے تو تصور سے بھی ہول چڑھتی ہے مگر پھر بھی باوجود سخت ناگواری کے اسکو پانی کے ساتھ پینے کی کوشش کی لیکن وہ فوراً حلق ہی تک پہنچ کر لوٹ آئی اور پھندا لگ گیا جس سے سخت تکلیف ہوئی اور سانس جو رگ گیا تھا بہ مشکل اپنی اصلی حالت پر آیا۔ فرمایا کہ اب میں دوا نہیں پیونگا اور نہایت قوت کے ساتھ فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اسباب کے پابند نہیں۔ بلادوا کے بھی صحت عطا فرما سکتے ہیں عباد اللہ کہ از خزانہ غیبش دوا کنند۔ اب میں تین چار دن کوئی دوا نہیں پیونگا اللہ تعالیٰ بلادوا کے بھی صحت عطا فرما سکتے ہیں۔

اُن کو سب کچھ قدرت ہے اور اگر اسی میں یہ مقدر ہے تو چل دیں گے۔ پھر کچھ دیر بعد فرمایا کہ دوا کا اب تک اثر ہے طبیعت ہی ایسی واقع ہوئی ہے میں کیا کروں پھر اپنے بچپن کی وہ حالت بیان فرمائی جو ابھی اوپر مذکور ہوئی۔ پھر اس کا ذکر آیا کہ یہ ساری علامات جسکو ایک مہینہ کے قریب ہو گیا محض ایک مختص حکیم صاحب کے بتانے پر صرف ڈیڑھ ماہ دونوں وقت کھانے کے بعد ایک جوارش کھانیسے پیدا ہو گئی جیسا کہ میرے سب معالجین کا اس پر اتفاق ہے اور وہ بھی صرف ڈیڑھ دن کھائی تھی۔ اب ڈیڑھ ماہ جوارش کی بھی کوئی حقیقت ہے۔ اتنی سی چیز کا مجھ پر اتنا بڑا اثر ہو گیا۔ اب لوگ تو یہ دیکھتے ہیں کہ یہ ذرا اسی بات پر اتنا خفا ہوتا ہے اور یہ نہیں دیکھتے کہ یہ ذرا اسی بات کس کے نزدیک ہے تمہارے یا میرے۔ بس اپنے اوپر قیاس کرتے ہیں کہ ہمیں تو ایسی چھوٹی چھوٹی باتوں پر ناگوار می نہیں ہوتی۔ بس اونٹ اور چوہے کا سا معاملہ ہے حکایت ہے کہ کسی چوہے کی اونٹ سے دوستی ہو گئی دونوں ساتھ چلے جا رہے تھے کہ بیچ میں ایک ندی پڑی۔ اب اونٹ تو ندی کے اندر گھس گیا اور اطمینان سے پانی میں چلتا رہا جب بیچ دریا میں پہنچا تو گردن موڑ کر اپنے ساتھ چلے چوہے کو دیکھا کہ کنارے پر بیٹھا ہوا ہے۔ کہا کہ آتے کیوں نہیں۔ چوہے نے کہا کہ آؤں کیسے ڈوب نہ جاؤں گا یہ سنکر آپ فرماتے ہیں کہ نہیں ڈوبو گے نہیں۔ پانی زیادہ نہیں صرف گھٹنوں گھٹنوں ہے۔ چوہے نے کہا اُجی حضور آپ کے تو گھٹنوں تک ہے میرے تو سرت گزروں اوپر ہو جائیگا تو بس اس طرح لوگ میری طبیعت کو بھی اپنی طبیعت پر قیاس کرتے ہیں اور سمجھتے ہیں کہ جو چیز ہمارے نزدیک ذرا سی ہے اور ہمیں ناگوار نہیں ہوتی وہ اسے کیوں اتنی ناگوار ہوتی ہے میں کیا کر دوں اللہ تعالیٰ نے میری طبیعت ہی ایسی بنائی ہے کہ ذرا سی بے ڈھنگی بات کا بھی مجھ پر بے حد اثر ہوتا ہے اور اتنی ناگوار ہوتی ہے کہ دوسرے لوگ اسکا اندازہ بھی نہیں کر سکتے۔ اور اگر یہ کہا جائے کہ وہ محذور ہیں تو بس چلو میں بھی محذور ہوں۔

ملفوظات حضرت اقدس مظلّم العالی کے پاس اگر کوئی اُنھیں کا خط آجاتا ہے تو جہاں تک

جلد ممکن ہوتا ہے خاص تعجب برداشت کر کے اُسکا فوراً جواب تحریر فرماتے ہیں اور فراغت کے بعد اُسکو فوراً ڈاک میں ڈلوادیتے ہیں اور بقیہ خطوط معمول کے مطابق وقت مقررہ پر ہی ڈلوائے جاتے ہیں۔ اسکا سبب یہ فرمایا کرتے ہیں کہ ایسے الجھن کے خطوط کے پاس رہنے سے بھی مجھے الجھن ہوتی ہے لہٰذا آج ۳ جمادی الثانی ۱۳۶۰ھ کو بھی تین چار خطوط ایسے ہی الجھن کے آگئے تھے تو باوجود اسقدر ضعف کے کہ آجکل ڈاک بھی دوسرے سے لکھوائی جاتی ہے خود ہی نہایت تعجب برداشت کر کے خطوط مذکورہ کے طویل طویل جواب لکھے اور اُن کو بے نقل کرائے ہی فوراً ڈاک میں ڈلوادیا ورنہ اکثر ایسے اہم جوابات کو نقل کرایا جاتا ہے۔ اس عجلت کا سبب بھی یہ فرمایا کہ ایسے الجھن کے خطوط کے پاس رہنے سے بھی مجھے الجھن ہوتی ہے اور جہانتک جلد ممکن ہوتا ہے میں اُن کو اپنے پاس سے جدا کر دیتا ہوں۔ انہیں خطوط میں سے ایک خط ایک مجاز صحبت کا بھی تھا جن کو فرست مجازین سے بعض وجوہ کی بناء پر الگ کر دیا گیا ہے انہوں نے اُن وجوہ کے متعلق اپنے کچھ عذر لکھے تھے۔ اُسکے متعلق فرمایا کہ نہیں معلوم انکو اسکا اتنا افسوس کیوں ہے جیسے کسی نے جائیداد چھین لی ہو حالانکہ بڑے بڑے ہونے میں بڑے خطرے ہیں۔ ارے خدا کا شکر ہے کہ خطرہ سے بچا لیا لوگوں کو بڑے ہونیکا بڑا شوق ہے حالانکہ بڑا ہونے میں بڑی ذمہ داریاں ہیں۔ محزون ہوئیے تو خوش ہونا چاہئے کہ اچھا ہوا ذمہ داریوں سے سبکدوش ہوئے۔ اس معذرت نامہ میں اسپر بھی زور دیا ہے کہ حاسدین اور مخالفین بدنام کریں گے۔ میں نے لکھ دیا ہے کہ میں نے قطع اجازت کا جو عنوان اختیار کیا ہے اُنمیں کوئی گنجائش ہی نہیں بدنام کرنے کی۔ اور اگر یہ قطع اجازت نہ ہوتا تب دوسری طرح بدنام کرتے کہ ایسی حالت میں بھی اجازت دے رکھی ہے۔ انہوں نے یہ عذر بھی لکھا کہ سارا کام بھائی نے میری ہی اوپر چھوڑ دیا ہے اسلئے دوسری خدمت کی فرصت نہیں ہے۔ میں نے لکھا کہ میں نے کوئی جرم تو آپ پر قائم نہیں کیا جو اُسکا یہ عذر ہو سکے بلکہ ہر حالت کا ایک خاصہ ہوتا ہے اس حالت کا خاصہ یہی ہے کہ اُسکے ہوتے ہوئے خدمت خاصہ

اُسکے سپردہ کی جادے دیکھے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جو سعد ابن ابی وقاص کو معزول کیا تھا تو انہوں نے کونسا جرم کیا تھا مگر مصلحت امت کی یہی تھی کہ اُن کو معزول کر دیا جائے اسی طرح میں نے جو معزول کیا تو مصلحت امت کی یہی تھی اور کسی کا کیا بگڑ گیا غرض میں نے خوب مسکت جواب دیئے مگر نرم۔ حضرت لقمان علیہ السلام کی حکایت بعض کتابوں میں لکھی ہے کہ اُن سے پوچھا گیا تھا کہ نبوت لوگے یا حکمت تو آپ نے عرض کیا کہ یا اللہ نبوت کا بوجھ تو مجھ سے نہیں اٹھ سکتا مجھے تو آپ حکمت ہی عطا فرما دیجئے سو انہوں نے حکمت لی اور نبوت نہیں لی۔ اور آج کل کے لوگ تو خدائی لینے کو بھی تیار ہو جائیں گے۔ اھ۔ پھر فرمایا کہ ایسی تجویزوں میں یہ مصلحت تو ہے کہ سب مجازین ترساں لرزاں تو رہیں کہ ارے نہیں معلوم کس وقت رائے بدل جائے اھ۔ پھر فرمایا بھلا یوں زبردستی بھی اور زور ڈال ڈالکر بھی کوئی شخص کچھ لیا کرتا ہے۔ پھر اور بزرگ بھی تو موجود ہیں اُن سے جا کر حاصل کر لو۔ میں تو بعضوں کو محض اس توقع پر اجازت دیدیتا ہوں جیسے بعضوں کو اس امید پر سند دیدی جاتی ہے کہ وہ سند کی شرم سے اپنی استعداد بڑھالیں گے مگر یہاں اور بے فکری ہو گئی۔

ملفوظات۔ ملفوظ سابق کو حضرت اقدس مدظلہم العالی نے لیٹے لیٹے نہایت ضعف کے عالم میں آنکھیں بند کئے ہوئے پست آواز سے بہ تکلف ارشاد فرمایا تھا اسکے بعد پیر دہانے والے خادم سے ارشاد ہوا کہ کمرل دو انہوں نے کمرلنا شروع کی تو دریافت فرمایا کہ میل بھی مکمل رہا ہے یا نہیں۔ انہوں نے کہا کہ نہیں یونہی برائے نام سا معلوم ہوتا ہے۔ اسپر فرمایا کہ اب تو بڑھاپا ہے جب میں کانپور میں تھا تو عبدالرحمن خاں مرحوم کا ایک خادم تھا اُسکو حسن حسن کہتے تھے وہ خاں صاحب کو بھی غسل دیتا تھا اور مجھ کو بھی غسل دیتا تھا میرے کبھی میل نہ نکلتا تھا اُسے بھی تعجب تھا کہ میں پسینے کے دنوں میں بھی اتنا ملتا ہوں لیکن میل کیوں نہیں نکلتا۔ حاضرین میں سے ایک صاحب نے عرض کیا کہ سنا ہے بزرگوں کے کپڑے بہ نسبت دوسروں کے کم میلے ہوتے ہیں۔ فرمایا یہ تو بزرگوں کی باتیں ہیں یہاں بزرگی کہاں بلکہ میں تو سمجھتا ہوں

کہ میل جو بدن سے نہیں نکلتا تو وہ سب دل میں جمع ہوتا رہتا ہے۔ اور بزرگ وہی ہیں جن کے بدن سے میل زیادہ نکلتا ہے کیونکہ اُنکے دل کا میل خارج ہوتا رہتا ہو اور دل صاف ہوتا رہتا ہے۔ پھر فرمایا کہ یہ تو میں نے کہیں نہیں دیکھا کہ بزرگوں کے کپڑے کم میلے ہوتے ہیں البتہ یہ لکھا ہے کہ اُنکے کپڑے پھٹتے کم ہیں اور وہی نسبت زیادہ چلتے ہیں۔

ملفوظات جن صاحب کا علاج ہو رہا ہے وہ ایک بہت بڑے پایہ کے طبیب حاذق ہیں اُنکے نسخہ کو ایک دوسرے طبیب نے دیکھ کر کہا کہ اس میں کوئی بات ایسی نہیں چھوڑی گئی جسکی پوری غایت نہ کی گئی ہو لیکن تعجب ہے کہ پھر بھی کیوں نفع نہیں ہوتا۔ سپر حضرت اقدس نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کی قدرت ہے۔ وہ سب مہیموں کے عجز کو دکھلا دیتے ہیں۔ مولانا فرماتے ہیں رع پس خدا بنود شاں عجز بشر۔ پھر فرمایا کہ روز بروز حالت گرتی ہی جاتی ہے۔ اب دیکھئے آج مجھ سے خط بھی نہیں دیکھے گئے۔ آج سارے دن ایسا حال رہا جیسے غوطہ میں پڑا ہوا ہوں۔ آج دوا بھی نہیں کھائی نہ کوئی غذا۔ ایک مہینہ اس علالت کو ہو گیا اس دوران میں مشکل سے ایک چھٹانک غذا پیٹ میں پہنچی ہوگی پہلے بعض بزرگوں کے ایسے حالات سنکر تعجب ہوتا تھا کہ چالیس چالیس روز تک صرف ایک بادام روز کھا کر چلے کشتی کی سب اتنا تعجب نہیں رہا۔ ہاں فرق یہ ہے کہ وہاں اختیاری مجاہدہ تھا یہاں اضطراری۔ اسپر عرض کیا گیا کہ باوجود ایسے حال کے پھر ڈاک وغیرہ کے سب کام بدستور بلاناغہ جاتی ہیں۔ دوسرے اکثر حضرات کو دیکھا ہے کہ ذرا علالت ہوئی اور سارے کام بند۔ اسپر فرمایا کہ وہ حضرات مخدوم ہیں اور میں تو خادم ہوں اسلئے یہ فرق ہے پھر خادم ہونے پر تفریع فرمائی کہ جن پر عتاب ہوتا ہے میں اُنکی بھی خدمت کرتا ہوں۔ کیونکہ اُنکی خدمت یہی ہے کہ اُن کا دماغ درست کیا جائے تو اس طرح میں متکبر و مکی بھی خدمت ہی کرتا ہوں۔ اُن کی خدمت یہی ہے کہ اُن سے اعراض کیا جائے۔ لیکن اعراض بھی حد کے اندر وہ حد یہ ہے کہ میں امراء سے عتاب میں بھی تہذیب کا بڑا

کرتا ہوں مگر تعلق نہیں کرتا۔ جو موقع اعراض کے ہیں اُن میں بھی کوئی برتاؤ ایسا نہیں کرتا جس سے اُنکی تحقیر ہو چنانچہ سرحد بھوپال و گوالیار کے ایک نواب ہمیشہ اپنے مجسٹریٹ کے ذریعہ سے مجھ کو سلام لکھوایا کرتے تھے۔ مگر اسکا میرے قلب پر بہت بار ہوتا تھا۔ بالآخر میں نے اُن کو اس سے روکنا چاہا تو یہ نہیں لکھا کہ سلام نہ لکھوایا کرو کیونکہ اس عنوان میں اپنا بڑا ہونا اور اُن کا حقیر ہونا ظاہر ہوتا۔ بلکہ یہ لکھا کہ میں ایک غریب آدمی ہوں اور آپ نواب ہیں میں اس قابل نہیں ہوں کہ آپ مجھ کو سلام لکھوایا کریں۔ اس سے مجھ پر بہت بوجھ پڑتا ہے لہذا آئندہ مجھ کو اس شرف سے معاف رکھا جائے تو دیکھئے اس عنوان میں میں نے اُنکو نہیں گھسایا بلکہ خود اپنے آپ کو گھسایا اور لکھا کہ چونکہ آپ بڑے آدمی ہیں اور میں چھوٹا آدمی ہوں اسلئے آپ کے سلام سے میرے دل پر بوجھ پڑتا ہے۔ اور یہ امر واقعی بھی ہے کیونکہ کسی کی کمر پر کوئی موٹا آدمی سوار ہو جائے اور وہ کہے کہ اترو مجھ پر بوجھ پڑ رہا ہے تو اس کہنے سے اُسے اُسکو حقیر نہیں سمجھا بلکہ عظیم سمجھا تو بوجھ پڑنا اور بات ہے اور حقیر سمجھنا اور بات ہوالہ کا شکر ہے کہ آدمی تو آدمی اور پھر وہ بھی مسلمان میں تو کسی جانور کو بھی حقیر نہیں سمجھتا مگر ہاں مجھ سے کسی کی غلامی اور خوشامد نہیں ہوتی پھر اللہ کا شکر ہے جن پر ڈانٹ پڑتی ہے اُنکو بھی اکثر ناگواری نہیں ہوتی اسکی وجہ یہی ہے کہ الحمد للہ میں اپنے کو بڑا سمجھکر نہیں ڈانٹتا بلکہ وہ محض اظہار ہوتا ہے اپنے ضعف کا کہ بھائی میں محتمل نہیں تمہارے بوجھ کا۔ ایک مرتبہ ہم کاندھلہ گئے تھے اور میاں احتشام الحق رامپوری بھی ساتھ تھے کھانے کو بیٹھے تو ایک معزز رئیس کا پاؤں جو منتظم تھے اور بھاری جسم کے تھے اتفاق سے میاں احتشام کے ہاتھ پر پڑ گیا تو وہ بہت دن تک اسکا تذکرہ کرتے رہے کہ وزن زیادہ تھا بڑی تکلیف ہوئی۔ تو انہیں حقیر تھوڑا ہی سمجھا بلکہ اپنے عدم تحمل کا اظہار کیا۔

ملفوظ۔ ایک صاحب نے ڈیوڑھی پر اگر کچھ مالی اعانت کا سوال کیا۔ فرمایا کہ جب میں خانقاہ جانی کے قابل ہو جاؤں تو وہیں آکر سوال کرنا۔ پھر فرمایا کہ ہر چیز کا ایک موقع

اور مل ہوتا ہے فقہاء سے زیادہ کون حکیم ہوگا انہوں نے مسجد میں سوال کرنے سے منع کیا ہے۔ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے جتنے صحابہ تھے وہ سب جان نثار تھے لیکن اللہ تعالیٰ نے اُن کو بھی اس سے منع فرمایا کہ جب حضور اندر ہوں تو باہر سے نہ پکاریں اور ایک دیہاتی جماعت نے پکارا تھا اسپر تنبیہ فرمائی کہ بجائے باہر سے پکارنے کے صبر کرنا چاہئے تھا یہاں تک کہ حضور خود باہر تشریف لاتے۔ گو اُنکے اُس فعل میں کوئی جرم قائم نہیں کیا لیکن یہ ارشاد فرمایا کہ اکثر ہم لا یعقلون۔ ایسا کرنے والوں میں سے اکثر بے عقل ہیں۔ انہیں بد عقل کہا بہ دین نہیں کہا کیونکہ اُس وقت تک اسکی صریح ممانعت نہیں کی گئی تھی البتہ اگر اب اس ممانعت کے بعد ایسا کرینگے تو دین کی خلاف ہوگی۔ سبحان اللہ قرآن شریف میں اس قدر رعایتیں ہیں حدود کی۔ بد دینی اور بد عقلی کے فرق پر یاد آیا کہ کسی نے حضرت مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب رحمۃ اللہ علیہ سے ابن عبدالوہاب کے بارے میں پوچھا فرمایا کہ دین میں کمی نہیں تھی مگر عقل میں کمی تھی۔ پھر حضرت شاہ صاحب نے ایک واقعہ نقل فرمایا کہ انہوں نے یہ حدیث دیکھ کر کہ حضور نے حجۃ الوداع میں اونٹنی پر سوار ہو کر طواف کیا تھا انہوں نے بھی اسی طرح طواف کیا۔ حضور نے تو اس مصلحت سے اونٹنی پر بیٹھ کر طواف کیا تھا کہ سب حجاج زیارت اور مشاہدۃ افعال سے مشرف ہو جائیں اس مصلحت کے معارض کوئی مفسدہ نہ تھا مگر یہاں جو انہوں نے اونٹنی پر بیٹھ کر طواف کیا تو اُس نے مطاف میں ہنگا بھی موتا بھی۔ چونکہ اسکا اصل منشا اتباع سنت تھا اسلئے یہ فعل خلاف دین تو نہ تھا لیکن خلاف عقل ضرور تھا کیونکہ یہ تو دیکھ لیا کہ حضور نے اونٹنی پر طواف کیا لیکن اسپر نظر نہ گئی کہ حضور تو صاحب معجزہ تھے حضور کی اونٹنی نے دوران طواف میں نہ ہنگا نہ موتا اور یہ تو ایسے نہ تھے اسلئے اُن کو ایسا نہ کرنا چاہئے تھا حضور کی تو بڑی شان ہے ایسے معجزہ میں کیا استبعاد تھا اسی خانقاہ کی مسجد میں ایک مؤذن رہتے تھے جنکا نام پیر محمد تھا انہیں کے نام سے یہ مسجد پیر محمد والی مشہور ہے۔ وہ بہت نیک اور بزرگ تھے بکریاں پالتے تھے لیکن چونکہ اُنکے

رات کے رہنے کیلئے کوئی جگہ نہ تھی وہ مسجد ہی میں بکریوں کو رکھتے تھے لیکن یہ انکی کرامت تھی کہ جب کسی بکری کو پیشاب یا مینگنی کرنا ہوتا تو وہ فوراً مسجد سے باہر چلی جاتی اور فراغت کے بعد واپس آجاتی غرض جب تک مسجد میں بیٹھتی تھیں مینگنی پیشاب کبھی نہیں کرتی تھیں ضرورت ہوئی تو باہر چلی گئیں۔ حضرت بشرحانی رحمۃ اللہ علیہ کا واقعہ ہے کہ زمین پر ننگے پیر پھرا کرتے تھے جوتے اسلئے نہیں پہنتے تھے کہ یہ اللہ تعالیٰ کا فرشتہ ہے اسپر جوتے پہنکر چلنا بے ادبی ہے۔ جب سواٹھویں ننگے پیر پھرنا شروع کیا اللہ تعالیٰ نے انکی خاطر سب چرندوں اور پرندوں کو حکم دیدیا کہ شہر بغداد کے اندر اندر کوئی بیٹ نہ کرے کسی بزرگ نے ایک دن بیٹ پڑی دیکھی تو فرمایا کہ معلوم ہوتا ہے کہ آج بشرحانی کا انتقال ہو گیا چنانچہ بعد کو تحقیق کیا تو معلوم ہوا کہ اسی وقت انتقال ہوا تھا۔ بس ادھر انتقال ہوا ادھر پرندہ سے بیٹ کی قید اٹھ گئی۔ غرض عقل اور چیز ہے اور فن دانی اور چیز۔ اسپر یاد آیا کہ ایک بادشاہ نے اپنے بیٹے کو بڑے بڑے استادوں سے فن نجوم سکھایا جب وہ فارغ التحصیل ہو گیا تو بادشاہ نے اُسکا امتحان لینا چاہا چنانچہ امتحان کا جلسہ منعقد کیا گیا اور مٹھی میں شہزادہ سے چھپا کر ایک نگین رکھ لیا اور پوچھا گیا کہ بتاؤ مٹھی میں کیا ہے۔ چونکہ وہ واقعی فن نجوم میں ماہر ہو گیا تھا اُسے حساب لگا کر فوراً بتا دیا کہ کوئی گول گول پتھر کی چیز ہے۔ یہ تو اُسے ٹھیک کہا لیکن جب یہ پوچھا گیا کہ وہ چیز کیا ہے تو آپ کیا کہتے ہیں کہ چکی کا پاٹ۔ سو جہاں تک فن دانی کا تعلق تھا اسے بالکل صحیح بتایا اب آگے عقل کی ضرورت ہے اس میں اسے غلطی کی ملفوظ۔ حضرت اقدس مظلہم العالی کے یہاں کسی چیز میں بے ڈھنگاپن نہیں ہر کام نہایت قرینہ اور انتظام کے ساتھ ہوتا ہے جیسا کہ رات دن کا مشاہدہ ہے اور پھر انتظام بھی نہایت سہل اور سادہ اور بے تکلف مثلاً جو متفرق ضرورت کی چیزیں میں اُسکے لئے ایک ہاتھ میں لٹکانے والی زنبیل اپنے پاس رکھتے ہیں تاکہ جسوقت جس چیز کی ضرورت ہوئی اُس میں سے نکال لی اور بعد فراغت فوراً

پھر اُس میں رکھ دی۔ اسی علالت کے دوران میں بھی کسی ضرورت کیلئے اسی زنبیل سے کچھ چیزیں نکالیں نیز کچھ اور متفرق چیزیں بھی پلنگ پر رکھی ہوئی تھیں فراغت کے بعد زنبیل کی چیزیں زنبیل میں رکھ کر زنبیل کو اُسکے ٹھکانے اور دوسری چیزیں کو اُسکے ٹھکانے رکھوا دیا اور فرمایا کہ جب ضرورت نہیں رہی تو پھر یہ چیزیں یہاں کیوں رکھی رہیں اپنے اپنے ٹھکانہ پہنچ جانا چاہئیں۔ پھر فرمایا کہ طبیعت ہی ایسی ہے کہ بے ڈھنگا پن ڈراگوارا نہیں۔ کسی کام میں منظم سے کوئی ضروری چیز چھوٹ جاتی ہے تو اسکی بھی شکایت فرمایا کرتے ہیں کہ آج کل عام طور سے طبائع میں نظم نہیں رہا اور نظریں وسعت نہیں رہی کہ سب پہلوؤں کو محیط ہو نہ حسیات میں نہ غیہ حسیات میں نہ عقلیات میں نہ دینیات میں۔ اور کیا عالم کیا جاہل کیا پیر کیا مرید کیا عوام کیا خواص سب ہی میں یہ مرض ہے۔

ملفوظات حضرت ابن منصور رحمۃ اللہ علیہ کے بعض اشعار کی شرح حضرت اقدس مدظلہم العالی اُس رسالہ میں منظم فرمانا چاہتے تھے جو ابن منصور کے حالات کے متعلق حضرت اقدس نے مولانا ظفر احمد صاحب سے لکھوایا ہے۔ حضرت اقدس کا ہمیشہ سے یہ طبعی خاصہ ہے کہ جو کام کرنا ہوتا ہے اُس کو بہم و جوہ پورا کرنے کا سخت تقاضا قلب میں پیدا ہو جاتا ہے اور جب تک اُسکی تکمیل نہیں ہو جاتی طبیعت بیچین رہتی ہے۔ چنانچہ مذکورہ بالا اشعار کے ایک بڑے حصہ کی شرح لکھنے کا بھی اتنا شدید تقاضا ہوا کہ باوجود سخت نقاہت اور طبیب کی ممانعت کے بھی اُس کو لگ پٹ کر ایک ہی دن میں تکمیل کو پہنچا دیا۔ معالج نے کام چھوڑ کر سو جانے کی تاکید کی تو غائبانہ اپنے خدام خاص سے فرمایا کہ جس مصلحت سے کام چھوڑ دینے کیلئے کہا گیا تھا یعنی آرام وہ مصلحت تو بہر صورت حاصل نہ ہوتی۔ کیونکہ میری طبیعت کا خاصہ ہے کہ جب کوئی کام کرنا ہوتا ہے تو جو وقت تک وہ پورا نہ ہو جائے میں لاکھ سونا چاہتا ہوں نیند ہی نہیں آتی اگر میں کام چھوڑ بھی دوں تو نیند کسے آوے گی۔

ملفوظ۔ کسی خاص سلسلہ گفتگو میں فرمایا کہ جب میں حضرت حاجی صاحب قدس سرہ العزیز کی خدمت میں بمقام مکہ معظمہ مقیم تھا تو حسب الحکم تنویر کا ترجمہ کر کے روز کے روز حضرت کو سناتا رہتا تھا۔ حضرت پوچھتے کہ کیا یہ سب ایک ہی دن کا ترجمہ کیا ہوا ہے میں عرض کر دیتا کہ جی ہاں ایک دن فرمایا کہ جب عالم ارواح سے تعلق ہو جاتا ہے تو وقت میں وسعت ہو جاتی ہے کیونکہ روح میں وسعت ہے۔ یہ حضرت حاجی صاحب کے الفاظ ہیں۔ بزرگوں کی جو تصانیف ہیں اگر انکی تعداد کو اور حجم کو دیکھا جائے تو یہ کسی طرح عادیہ ممکن نہیں معلوم ہوتا کہ کوئی شخص اتنی عمدتیں اتنی کتابیں تصنیف کر سکتا ہے چنانچہ حضرت جلال الدین سیوطی نے تفسیر جلالین نصف اول صرف چالیس دن میں لکھی تھی ملا جیون نے بھی صرف سترہ برس کی عمر میں تفسیر احمدی لکھی ہے۔ ان حضرات کے وقت میں بہت برکت ہوتی تھی۔

ملفوظ۔ حضرت اقدس مظلہم العالی کے خاص معالج حکیم فلاں صاحب ہیں جو حضرت اقدس کے خلیفہ خاص بھی ہیں اور بغایت عقیدت و خلوص تقریباً ہر جمعرات کو حاضر خدمت ہوتے رہتے ہیں مگر سوء اتفاق سے حضرت اقدس کی اس مرتبہ کی علالت کے دوران میں وہ خود بھی ایسے بیمار ہو گئے کہ نقل و حرکت سے بھی معذور تھے جب حضرت اقدس کی علالت کا سلسلہ ممتد ہونے لگا اور مقامی اطباء کا علاج سودمند نہ ہوا تو حضرت اقدس کے ایک جاں نثار خادم خاص اور بہت بڑے طبیب نے حاضر ہو کر اور یہیں تھا نہ بھون میں اسی غرض کیلئے مقیم رہ کر علاج شروع کیا لیکن اتفاقی بات ہے کہ باوجود انتہائی توجہ اور مہارت تامہ کے اور بڑی قیمتی قیمتی دوائیں اپنے پاس سے دینے کے اُنکے علاج سے معتد بہ نفع محسوس نہ ہوا۔ اُس وقت انہوں نے بڑے مصارف برداشت فرما کر اپنے صاحبزادے کو جو نہایت ذہین ذکی اور فن طب میں کامل ہیں بذریعہ تار ایک بہت دور مقام سے مع قیمتی ادویہ خاصہ کے فوراً بلوایا اور پھر علاج اُنکے سپرد کیا گیا۔ انہوں نے جس انتہائی توجہ خلوص اور رات دن کی دوڑ دھوپ سے علاج کیا اُسکی نظیر ملنا مشکل ہے۔ غنت اقدس کی

ادنی تکلیف سے انکی راتوں کی نیند اڑ جاتی لیکن چونکہ حضرت اقدس کی لطافت مزاج اور دنیا سے نرالی رفتار طبیعت ان حضرات کے احاطہ ذہنی سے بالاتر تھی اسلئے اصول طبیہ کی سخت پابندی کے ساتھ معالجہ کیا جوتاں کا بصورت موجودہ فرض منصبی تھا لہذا باوجود مطابق اصول ہونے کے معالجہ کا حقہ موثر نہ ہوا اور چونکہ معالجہ کو بلا کسی نمایاں نفع کے ایک معتد بہ مدت گزر چکی تھی اور روز بروز کمزوری بڑھتی چلی جا رہی تھی نیز حضرت اقدس کے اصل معالج مستقل بھی اپنی علالت سے افاقہ پذیر ہوتے ہی حاضر خدمت ہو گئے اسلئے مجبوراً تبدیل علاج کی رائے قائم ہوئی۔ لیکن اُسکی ساتھ ہی معالجہ موجود کی دل شکنی کا مشکل سوال بھی درپیش تھا جسکی وجہ سے تیمار دار سخت کشمکش میں مبتلا تھے کہ خود حضرت اقدس ہی نے اس مشکل کو بھی نہایت سہولت اور صفائی سے حل فرما دیا وہ سطرچ کہ اُسی شب کو جس روز کہ معالجہ قہرّم آگئے تھے اُن معالجہ کو حسب ذیل رقعہ تحریر فرمایا دھو ہذا

نقل والا نامہ حضرت اقدس بنام معالج جن کے زیر علاج تھے۔
از اشرف علی عفی عنہ۔ السلام وعلیکم

ما حال دل را بایار گفستیم نتوان نہفتن در دار حبیبان

اپنا مافی الضمیر احباب خصوص اخص الاحباء سے بے تکلف عرض کرتا ہوں کہ تکلف علامت ہے اجنبیت کی وہ مافی الضمیر اپنی موجودہ حالت کے متعلق ہے جسکا خلاصہ یہ ہے کہ موجودہ حالت میرے تحمل سے خارج ہے۔ میرا یہ منصب نہیں کہ اُسکے با اصول ہونے میں شبہ کروں۔ مگر میرا یہ ضعف اُسکی برداشت نہیں کر سکتا۔ اور عدم برداشت کے سبب روز بروز میری قوت میں ایسا اضمحلال و انحطاط ہو رہا ہے کہ مجھکو اپنے بالکلیہ ساقط القوت ہونے کا اندیشہ کہ شاید پھر طبیعت مقاومت مرض کی نہ کر سکے۔ اور میرے پاس اس احتمال کی کوئی دلیل نہیں کیونکہ میں اس فن ہی کو نا بلد ہوں۔ لیکن میرے قلب میں بیساختہ بلا دلیل یہی آتا ہے اسلئے تو کلا علی اللہ قلب میں یہ راسخ ہو گیا ہے کہ چند روز کیلئے قوی تدبیر کو ملنوی کر کے ضعیف تدبیر کو

اختیار کروں۔ کبھی ایسا بھی ہوتا ہے۔

گاہ باشد کہ کود کے ناداں بخل بر بد فزند تیرے

اور اکثر ایسا ہوتا ہے کہ مناسبت سے نفع ہو جاتا ہے خواہ ضعیف ہی سے ہو جائے اسلئے مناسبت تجربہ نمودہ کی شق کو صبح سے اختیار کرتا ہوں۔ اگر یہ بھی نافع نہوا تو پھر سفر کا قصد ہے۔ خواہ لکھنؤ یا دہلی۔ نتیجہ خدا کے سپرد۔ دعا کا طالب ہوں والسلام اسکے بعد معالج قدیم کا علاج شروع ہوا۔ وہ چونکہ حضرت اقدس کے پورے مزاج شناس ہیں انہوں نے اس مصلحت سے کہ حضرت اقدس کچھ تو غذا نوش فرماتیں تاکہ روز افزوں ضعف میں کمی واقع ہو اور آنتوں کا تعطل دور ہو حضرت کو اپنی مرغوب غذائیں کھانکی باوقات مختلفہ اجازت دیدی جس سے فوری قوت اور بین نفع محسوس ہونے لگا۔ اسپر حضرت اقدس نے فرمایا کہ میری طبیعت میں فطری طور پر اختصار آزادی اور سہولت ہے لیکن اگر کوئی قید ضروری ہو اور اس میں توسع کی گنجائش ہی نہ ہو تو اسکا تحمل دشوار نہیں ہوتا لیکن جس میں گنجائش توسع کی ہو پھر اس میں بھی مجھکو ضرورت سے زیادہ مقید کر دیا جائے تو اسکا بھہ پر بہت بار پڑتا ہے اور طبیعت بالکل جکڑ جاتی ہے پھر وہ اپنا فعل بھی نہیں کرتی جو دفع مرض کیلئے ضروری ہو غیر ضروری قیدوں اور بکھڑوں سے جی گھبراتا ہے مثلاً حکیم صاحب نے گوشت کے آبکوش میں یہ قید لگائی کہ گوشت کو قید کیا جائے اور پھر قید کو پسیا جائے اور پھر اسکا آبکوش نکالا جائے تو چونکہ اس قید میں بکھڑے بہت ہیں اگر اس ترکیب سے آبکوش میں قوت بڑھ بھی گئی تو اسکے تصور سے طبیعت گھبراتی ہے اور بجائے انشراح کے اُس میں انقباض کی کیفیت پیدا ہو جاتی ہے۔ یہ ہے مذاق میرا غرض اختصار آزادی اور سہولت میری فطرت ہے مگر یہ جمعی ہے جب کہ ضرورت نہ ہو اسکے اضداد کی۔ اب موت سے زیادہ کیا مضر چیز ہوگی لیکن چونکہ وہ ضروری چیز ہے اسکے لئے ہر مومن کو آمادہ رہنا چاہئے البتہ جو واقعی مضر چیزیں ہوں اور ان میں توسع کی کوئی گنجائش نہ ہو تو میں کوئی بچہ تو ہوں نہیں عمر بھر کیلئے بھی ایسی چیزوں کو چھوڑ سکتا ہوں لیکن اگر ضرورت سے زیادہ

مقرر کر دیا جائے اور جس میں گنجائش ہو اسکی بھی اجازت نہ دیجائے تو پھر البتہ میری طبیعت پر اتنا بار پڑتا ہے کہ پھر وہ بالکل ہی معطل ہو جاتی ہے۔ چنانچہ معالجہ سابقہ میں تقییدات کا میری طبیعت پر اتنا دباؤ پڑا کہ اُس زمانہ میں سوچنے سے بھی اپنی مرغوبات کا مرغوب ہونا محسوس نہ ہوتا تھا اب اُن قیود کے اٹھ جانے کے بعد پھر یہ محسوس ہونے لگا کہ فلاں فلاں چیز مرغوب ہے اور اب طبیعت کھل گئی اور اپنی مرغوبات یاد آنے لگیں۔ پھر فرمایا کہ میں ضروری قیود سے گھبراتا نہیں لیکن غیر ضروری تعب کی برداشت نہیں۔ میں کہتا ہوں کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے بڑھ کر کون عالی ہمت ہے یا ہو سکتا ہے۔ آپکی عالی ہمتی کے سامنے تو پہاڑ بھی ریت ہے مگر حضور کا معمول شہ یف حدیث میں موجود ہے کہ جب آپ کو دو شقوں میں اختیار دیا جاتا آپ ان میں سے جو سہل شق ہوتی اُسکو اختیار فرماتے۔ اُسکا ایک تو منشاء ہوا اور ایک ناشی۔ منشاء تو یہ ہے کہ آسان شق کو اختیار کرنا فطرتِ سلامت سے پیدا ہوتا ہے چونکہ حضور کی فطرت کے کامل سلیم ہونے میں کسکو کلام ہو سکتا ہے اسلئے حضور کو جب دو شقوں کا اختیار دیا جاتا تھا تو آسان شق ہی کو اختیار فرماتے تھے یہ تو منشاء ہوا۔ اور ایک اس سے ناشی ہے وہ یہ کہ اس میں امت کی رعایت ہے اگر حضور دشوار شق کو اختیار فرماتے تو ضعفِ امت اتباعِ سنت سے محروم رہتے۔ اب تو سہل شق اختیار کرنے میں بھی امت متبعِ سنت ہے۔ اب ہم سہولت کو باوجودیکہ اپنی راحت کیلئے اختیار کرتے ہیں مگر پھر بھی متبعِ سنت ہیں۔ یہ تو امور اختیار یہ ہیں کہ آپ نے قصداً سہولت کو اختیار فرمایا تاکہ امت سہولت کے اختیار کرنے میں بھی متبعِ سنت رہو اب امور فطاریہ میں بھی اللہ تعالیٰ کی رحمت کا مشاہدہ فرمائیے کہ کس طرح امت کو یہ فضیلت اتباع کی عطا فرمائی۔ میں اُسکی بعض مثالیں عرض کرتا ہوں۔

مثلاً امت سے نماز میں سہو صادر ہوتا ہے جو غیر اختیاری چیز ہے۔ اُس میں یہ فضیلت اس طرح حاصل ہوئی کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی سہو صادر کرایا گیا حتیٰ کہ بعض روایتوں میں آیا ہے اِنِّیْ لَا اَنْسِی (من المجد) وَاَنْتَی (من المزید) لَاسِنْ (کذا فی

مجمع الفوائد عن مالک (یعنی حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ مجھے نسیان
 نماز میں جو ہوتا ہے تو وہ میری طرف سے نہیں ہوتا بلکہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے مجھ پر
 نسیان طاری کرایا جاتا ہے تاکہ مجھ سے یہ سنت جاری ہو اور جس نماز میں سہو
 اور نسیان ہو اسکو میرے امتی ناقص نہ سمجھیں۔ دوسری مثال۔ عمر بھڑیں ایک مرتبہ
 حضور کی نماز بھی قضا کر ادی گئی تاکہ اگر کبھی کسی کی بلا قصد نماز قضا ہو جائے تب بھی
 امت دل شکستہ نہ ہو۔ اسکا یہ مطلب نہیں کہ طبعی قلق بھی نہ ہو بلکہ یہ سوچ کر عقلاً
 دل کی تسلی کرے کہ اس بھی مجھے غلامی کا شرف حاصل ہے کیونکہ ایک مرتبہ ہمارے آقا
 کی بھی نماز قضا ہو گئی تھی۔ اسی سلسلہ میں فرمایا کہ ایک دفعہ میرے سامنے یہی مسئلہ حضور
 سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے نسیان اور سہو کا پیش کیا گیا سوائے کیا گیا کہ جس چیز کی بکیرت
 برابر توجہ رکھی جائے اس میں بھول ہو نہیں سکتی تو حضور کو جو سہو ہوا تو کیا
 حضور کو بھی نماز کے سوا اور کسی طرف توجہ تھی۔ میں نے جواب دیا کہ اس میں استبعاد
 کیا ہے مگر اتنا فرق ہے کہ ہمیں جب سہو ہوتا ہے تو ایسی چیز کی طرف توجہ
 ہوتی ہے جو نماز سے کم درجہ کی چیز ہوتی ہے اور حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم
 کیلئے جو امر باعث سہو ہوتا تھا وہ نماز سے زیادہ ارفع اور اعلیٰ چیز ہے یعنی ذات حق
 یہ فرق ہے دونوں سہو میں۔ اس پر احقر نے یہ اشکال پیش کیا کہ حضور کے نسیان کے
 مواقع تو بہت کم ہوتے تھے تو گویا افضل چیز کی طرف توجہ نہ لگا دیکھا ہوتی تھی حالانکہ
 حضور کی شایان شان یہ تھا کہ اکل حالت ہی دائم رہتی۔ اس پر فرمایا کہ حضور کی توجہ
 ان احق دونوں صورتوں میں اکمل ہی ہوتی تھی صرف فرق یہ تھا کہ ایک صورت میں
 بواسطہ نماز کے ہوتی تھی ایک میں بلا واسطہ۔ جو توجہ بواسطہ تھی وہ بھی توجہ ان احق ہی
 تھی جیسے ایک دفعہ توجہ الی محبوب کا مشاہدہ بواسطہ مرآت کے ہوتا ہے اور ایک دفعہ
 بلا واسطہ ہوتا ہے تو ان دونوں میں توجہ الی محبوب یکساں درجہ میں ہوتی ہو بلکہ محققین
 کے نزدیک تو مشاہدہ بواسطہ من وجہ زیادہ کامل سمجھا جاتا ہے کہ او جو وجہ حجاب کے بھی
 حجاب نے اپنا کام نہیں کیا۔ اور مشاہدہ میں کوئی فرق نہیں آیا غرض حضور سرور عالم

صلی اللہ علیہ وسلم کی کسی حالت کو غیہ اُکمل نہیں کہا جاسکتا۔ یہی حکمت حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے سہو فی الصلوٰۃ کی علامہ ٹھٹھاوی نے ابو سعید سے اواخر سجود المسہو میں بیان کی ہے اور اسکو دو شعر میں نظم بھی کیا ہے۔ یہ سب مع میری ایک بسیط تقریر کے ہفت اختر و عطا دوم کے اخیر میں منقول ہے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز قضا ہونے کی حکمت بھی ایسی ہی لطیف عارف رومی نے بیان فرمائی ہے ان اشعار میں ۵

مصطفیٰ بے خویش شد زان خوب صفت شد نمازش در شب تعریس فوت ۱۰

ان اشعار کا حل مع دفع شبہات میرے رسالہ تکشف فی جلد سوم جزو دوم تحت سرخی حل اشعار قابل ملاحظہ ہے۔ سبحان اللہ عارفین نے ہر تحقیق میں ادب کو کیسا محفوظ رکھا ہے۔ اُن میں محبت پر ادب غالب ہوتا ہے۔ گو محبت بھی اُن میں کامل ہوتی ہے مگر اُنکی محبت پر چونکہ اُنکی معرفت غالب ہوتی ہے اسلئے ادب غالب ہوتا ہے یہ تو کاملین کی شان ہے اور جن میں معرفت کا محبت پر غلبہ نہیں ہوتا اُن میں ظاہر ادب کم ہوتا ہے اور یہی فیصلہ ہے اس اختلاف کا کہ محبت میں ادب بڑھتا ہے یا کم ہو جاتا ہے۔ حاصل فیصلہ کا یہ ہے کہ اگر معرفت محبت پر غالب ہو تو ادب بڑھتا ہے اور اگر معرفت پر محبت غالب ہو تو ادب کم ہو جاتا ہے اور حالت اولیٰ افضل ہے ثانیہ سے اور حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی تو بڑی شان ہے عارفین کاملین وہاں تو کامل ادب کیوں نہ کرتے عارفین نے تو اُن اللہ والوں کا بھی جو حضور کے غلام تھے بڑا ادب کیا ہے چنانچہ امام بو حنیفہؒ سے کسی نے سوال کیا کہ اسود افضل ہیں یا علقمہ۔ آپ نے فرمایا کہ ہمارا منہ تو اس قابل بھی نہیں کہ ہم ان حضرات کا نام بھی لیں نہ کہ فضیلت کا فیصلہ کریں ہم تو اُنکے نام لینے کے بھی قابل نہیں۔ کسی شاعر نے تو ویسے ہی ادعا کر کہہ دیا تھا لیکن امام صاحب کا تو ان حضرات کے متعلق واقعی عقیدہ یہی تھا کہ ۵

ہزار بار بشویم دہن بمشک و گلاب ہر نور نام تو گفتن کمال بے ادبی ست اور

لطیفہ متعلقہ واقعہ معالجہ۔ عجیب اتفاق ہے کہ جب اُن معالج نے جن کا ذکر اس ملفوظ

میں ہے اپنے صاحبزادہ کو بذریعہ تار بلا کر حضرت اقدس مدظلہم العالی کا علاج اُن کے سپرد کیا تو غایت تردد کی حالت میں احقر نے اسوقت جبکہ اتفاقاً ایک دوست نے اپنا نہایت خوشنما اور مطلق بیلدار دیوان حافظ مجھ کو دکھایا تو میں نے اس نیت سے کہ آیا اُن صاحبزادہ کا علاج حضرت اقدس مدظلہم العالی کے مزاج مبارک کے موافق آئے گا یا نہیں اُسکو بطریق تفاؤل کھولا تو سر صفحہ پر ایک غزل نکلی جو آئندہ نتیجہ علاج پر قریب قریب بالکل منطبق تھی اور وہ غزل گویا اُس والا نامہ کا منظوم ترجمہ تھی جو حضرت اقدس نے صاحبزادہ مددوت کو بوقت تبدیل معاہدہ تحریر فرمایا تھا جسکی نقل ملفوظ ہذا کے شروع میں ہر یہ نائنہ بین کیجا چکی ہے۔ ناظرین کی دلچسپی اور تفریح کیلئے نہ کہ اعتقاد تاثیر یا اعتقاد حکایت یقینی کی بناء پر اُس غزل کو ذیل میں نقل کیا جاتا ہے اور توضیح کیلئے یہ امر واقع بھی عرض کیا جاتا ہے کہ صاحبزادہ مددوت علاوہ نہایت ذہین ذکی مخلص اور خوش اخلاق ہونیکے ظاہر میں بھی ناشائستہ نہایت جبرہ و تشکیل ہیں اور حضرت حافظ علیہ الرحمۃ کے اُن اشعار کے پورے پورے مصداق ہیں جو بعینہ خطاب غزل ذیل کے ابتدائی حصہ میں مذکور ہیں۔ وہ غزل یہ ہے:-

غزل

چرا کہ بر سر خوبان عالمی چوں تاج
بچین زلف تو ماچین و ہند مادہ خراج
سواد زلف تو تار یک تر ز ظلمت دلج
قد تو سر و میان تو سوی و گردن عاج
کہ از تو در و دل من نمی رسد بعلاج
لب چو قند تو برد از بلبات مصداق
دل ضعیف کہ ہست او بنار کی چو زخاج
کمینہ بندہ خاک دیر تو بودے کاج

سزد کہ از ہمہ دلبران ستانی تاج
دو چشم شوخ تو بر ہم زدہ خطا و ختن
بیاض روئے تو روشن چو عارض خورشید
لب تو خضر و دمان تو آب حیوانت
ازیں مرض بحقیقت کجا شفا یابم
دمان تنگ تو دادہ بآب خضر بقا
چرا ہی شکنی جان من ز سنگدلی
فتادہ در سر حافظ ہوائے چوں تو شبے

شروع کے سات شعر اُن خدام کے نزدیک جو اُن صاحبزادے کے حسن صورت و سیرت

اور حضرت اقدس کی لٹ فٹ مزاج اور واقعات متعلقہ علاج سے واقف ہیں حیرت انگیز طور پر جو بہو منطبق ہیں۔

ضروری تنبیہ۔ چونکہ کئی دن سے احقر حضرت اقدس مدظلہم العالی کی علالت ہی کے متعلق ملفوظات بغرض نظر اصلاحی خدمت اقدس میں پیش کر رہا تھا جسکے ضمن میں حضرت اقدس کی لطافت مزاج اور حسن انتظام نیز اسی سلسلہ میں باوجود انتہائی نقاہت و ضعف کے بھی برہنہ رکھ کر اور تصنیف اور ملفوظات وغیرہ افاضات سے طالبین کو مستفیض فرماتے رہنے کے حالات معرض تحریر میں آتے رہے جو بجائے خود افادات کے مستقل اسباق بھی ہیں مگر باوجود اسکے پرسوں احقر کو شائبہ فرمایا کہ ان حالات سے مستند بہ نفع نہیں ہو کام کے ملفوظات وہی لکھے جائیں ان حالات کو حذف کر دیا جائے۔ احقر نے بہ ادب عرض کیا کہ جو حالات لکھے جا چکے ہیں ان کو تو باقی رکھا جائے آئندہ صرف ملفوظات پیش کئے جائیں گے۔ اور اس قسم کے حالات اس عرض سے لکھے گئے تھے کہ شذرات السوانح میں شامل کئے جائیں اس پر فرمایا کہ خیر چونکہ ان پر محنت کی جا چکی ہے اسلئے بادل ناخواستہ اسکی توجہ اجازت دیتا ہوں کہ جو حالات لکھے جا چکے ہیں ان کو باقی رکھا جائے لیکن آئندہ ایسے حالات و واقعات نہ لکھے جائیں اھ پھر اسکے متعلق دیر تک تقریر فرماتے رہے جسکا خلاصہ ذیل کے ملفوظ میں ملاحظہ سے گزریگا اب آئندہ صرف ملفوظات لکھے جائیں گے محض واقعات و حالات کو حسب ہدایت حضرت اقدس نہ لکھا جائیگا الا حیث مست الضرورت الشدیدیۃ الوقتیہ۔

ملفوظات بعض ضروری اور نافع مسائل تصوف پر ایک نہایت موثر تقریر فرمانے کے بعد احقر سے فرمایا کہ بس ایسے ملفوظات قلمبند کئے جائیں جیسی یہ تقریر ہے نہ کہ ایسے جیسے اس زمانہ میں میرے سامنے نظر اصلاحی کیلئے پیش کئے گئے ہیں جن میں مرض کے متعلق حالات و واقعات کے سلسلہ میں لطافت مزاج اور حسن انتظام وغیرہ کا ذکر ہے۔ لیکن یہ حالات سے دوسروں کو کیا نفع پہنچ سکتا ہے۔ بلکہ ایسے فرسودہ مضامین کا داخل ملفوظات کرنا درحقیقت دوسرے ملفوظات کی بھی قدر گھٹا دینا ہے کیونکہ ان کا حاصل

سوائے استخوان فروشی اور ہوا بندی اور فضول مدح کے کچھ بھی نہیں۔ علوم اور کام کی باتیں منضبط ہونا چاہئیں اس مدح پر ایک خواب آگیا۔ یہاں کے رہنے والے ایک بہت معتمد حافظ صاحب تھے جو بعد میں قصبہ بڑوت جا رہے تھے جنکو ہمارے اول طبقہ کے اکابر حضرات جیسے حضرت حاجی صاحب سے خاص تعلق تھا گو اس وقت کسی سے بیعت نہیں تھے۔ انکو مولد شریف اور اشعار نعتیہ کا بہت شوق اور بہت اہتمام تھا۔ انہوں نے مجھ کو اپنا ایک خواب لکھا تھا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم تشریف فرما ہیں اور ارشاد فرما رہے ہیں کہ ہم اُس سے خوش نہیں ہوتے جو ہماری بہت تعریف کرے بلکہ اُس سے خوش ہوتے ہیں جو ہمارا اتباع کرے اس سے معلوم ہوا کہ تعریف میں بھی اعتدال چاہئے زیادہ تعریف کو حضور بھی پسند نہیں فرمایا۔ جب مدح بحق میں یہ ارشاد ہے تو مدح فضول میں کیا کہا جاوے گا دیکھئے حضور کے سامنے کسی نے سیدنا کہا تو فرمایا ذکب براہیم اور ایک حدیث میں ارشاد ہے تو لو تو لکم او بعض تو لکم۔ علاوہ اسکے میری اس میں بدنامی بھی تو ہے کہ یہ چیزیں سب اسکی دیکھی ہوئی ہیں اور ان سب کو اُس نے داخل رکھا سونا حق کی بدنامی مجھکو پسند نہیں کیونکہ مجھ میں جہاں الحمد للہ تکبر نہیں ہے وہاں عرفی تواضع بھی نہیں ہے۔ جو امتیں اللہ تعالیٰ نے عطا فرمائی ہیں انکو خود بیان کرتا۔ ہتا ہوں لیکن اُسکے ساتھ ہی یہ کہہ بھی کہتا۔ ہتا ہوں ولا فخر میں اس میں بھی سنت پر عمل کرتا ہوں کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی ایسے مواقع پر یہی فرمایا اسی لئے میں برابر کہتا رہتا ہوں کہ مجھ میں کوئی کمال نہیں لیکن ایک چیز کا انکار نہیں۔ وہ یہ کہ اللہ تعالیٰ نے یہ طریق ایسا سمجھا دیا ہے کہ اس میں کسی قسم کا شبہ یا ابہام نہیں رہتا۔ بس یہ چیز تو الحمد للہ عطا ہو گئی ہے اور کچھ نہیں۔ اب اسے چاہئے کمال سمجھ لیجئے یا فن سمجھ لیجئے۔ اسکا انکار ناشکری ہے۔ اور اسکی ساتھ یہ بھی کہوں گا کہ اس زمانہ میں بہت کم لوگوں کو یہ چیز حاصل ہوئی ہو باقی اس سے آگے مجھ میں نہ علم ہے نہ عمل نہ حال ہے نہ مقام۔ یہ بھی سچی بات ہے اس میں بھی تکلف نہیں۔ چنانچہ اپنی ہمت ہی کو دیکھتا ہوں کہ بہت ہی کم ہمت ہوں۔

حتیٰ کہ اس بیماری میں کبھی کبھی صرف فرض پڑھتا ہوں۔ بہت شرم آتی ہے کہ ڈاک وغیرہ کے معمول سب جاری ہیں لیکن سنتیں نہیں ہوتیں اور میں جو سادگی سے اپنی ہر حالت کو ظاہر کر دیتا ہوں اس میں نہ کمال میان کر نیسے تکبر پر استدلال ہو سکتا ہے نہ نقص بیان کر نیسے تواضع پر۔ بلکہ واقع میں نہ مجھ میں تکبر ہے نہ عرفی تواضع۔ میری نیت صرف یہ کہ میرا کچا چٹھا کسی سے مخفی نہ رہے۔ جو کمال وہ بھی ظاہر ہو جائے جو نقص ہے وہ بھی ظاہر ہو جائے سو اگر میں نے کسی کی کوئی خدمت نہیں کی تو الحمد للہ کسی کو دھوکہ بھی نہیں دیا مثلاً اپنی لطافت مزاج ہی کے متعلق میں نے بار بار کہا ہے کہ یہ ذکاوت جس ہے جو ایک مرض ہے خواہ اعتقاد سے کوئی اسکو لطافت سے تعبیر کر دے۔ ایک لکھنؤ کے حکیم کانپور میں فضل اللہ تھے۔ انہوں نے بھی یہی مرض ذکاوت جس تشخیص کیا تھا اور کہا تھا کہ سری پائے کثرت سے کھائے جائیں تو یہ کم ہو جائے گا مگر میں نے سری پائے بھی کھائے لیکن وہ پھر بھی باقی رہا۔ غرض یہ مرض ہے کمال نہیں اور اگر ہے تو کمال بدنی و نفسانی ہے کمال روحانی نہیں۔ اب مایانا شاہ کتنا لطیف المزاج تھا لیکن کتنا رافضی تھا وہ گو لکھنؤ کا نواب تھا مگر باوجود اس لطافت کے وہ گمراہی کے گو لکھنؤ نہ سونہ نکل سکا۔ تو لطافت مزاج کیا کام آئی خیر یہ تو ایک مثال تھی اپنی حالت کے مخفی نہ رکھنے کی مقصود یہ ہے کہ میرا یہ اصل مذاق ہے کہ اپنا کچا چٹھا سب پر ظاہر کر دوں تاکہ کوئی دھوکہ میں نہ رہے اور جو رائے قائم کرے اچھی یا بُری سوچ سمجھ کر قائم کرے۔ اور اللہ کا شکر ہے کہ اس مذاق کی برکت سے مجھکو یہ فکر نہیں کہ کہیں کسی کا اعتقاد تو نہیں جاتا رہا اگر جاتا رہے بلا سے جبکہ مجھکو اسکی کوشش بھی نہیں کیونکہ اس زوال اعتقاد کا حاصل نقص جاہ و مال ہی تو ہوگا سو جاہ و مال کے متعلق مولوی حبیب کی تحقیق مجھے بہت پسند آئی۔ کہتے تھے کہ بس جاہ اتنی ہی کافی ہے کہ کوئی خواہ مخواہ مار کٹائی نہ کرنے لگے اور مال کے بارے میں کہا کہ بس اتنا ہو کہ بھوکا نہ لگنا رہے۔ حضرت حافظ ضامن صاحب شہید رحمہ اللہ علیہ کے صاحبزادہ مولوی محمد یوسف صاحب نے بھی اسی کے قریب قریب فرمایا تھا واقعہ یہ تھا کہ وہ ریاست بھوپال میں تحصیلدار تھے انکی بزرگی کی تعریفیں

شکر مولوی عبدالجبار صاحب دارالمہام نے انکی معتقدانہ کوئی خدمت کرنی چاہی اور پوچھا
 کہ اس وقت میں باختیار ہوں آپ جس عہدہ کو پسند فرمائیں اسپر آپ کا تقرر کروں
 وہ نہایت آزاد تھے انہوں نے فرمایا کہ سنیئے صاحب میری تنخواہ پچاس روپے ہے۔
 وہ دراصل تو میری ضروریات کیلئے کافی سے زیادہ ہے مگر میری بیوی ذرا بو قوف
 سی ہے اس میں انتظام کا سلیقہ کم ہے اسلئے پچاس صرف ہو جاتے ہیں اور اس نے
 کم میں گذر مشکل ہے لہذا تنخواہ تو میری پچاس سے کم نہ ہو باقی عہدہ چاہے مجھے بھنگیوں کا
 جمدار کر دیجئے۔ بڑے آزاد تھے۔ بس مجھ کو بھی یہی مذاق پسند ہے آزاد رہو نہ کسی کی
 مدح کی پروا ہو نہ مذمت کی اسی طرح مدح و ذم سے بچنے کی بھی کوشش نہ
 کرے مثلاً اگر کوئی مدح بھی کرنے لگے تو کرنے دے رواج کے اثر سے اس سے
 بھی نہ روکے۔ اسپر ایک بزرگ کی حکایت یاد آئی۔ مولانا فخر الحسن صاحب رحمۃ اللہ علیہ فرماتے تھے
 کہ میں مکہ معظمہ میں ایک بزرگ کی خدمت میں حاضر ہوا۔ کوئی معتقد انکی تعریف کر رہا تھا
 اور وہ خوش ہو رہے تھے۔ میرے دل میں اعتراض پیدا ہوا کہ اپنی مدح سے اتنے خوش
 ہو رہے ہیں۔ بس اس خیال کا آنا تھا کہ میری طرف متوجہ ہو کر کہا کہ میں اپنی مدح سے
 خوش نہیں ہو رہا ہوں بلکہ اپنے صانع کی مدح سے خوش ہو رہا ہوں کیونکہ انہیں نے تو
 مجھے ایسا بنایا ہے اگر کسی اچھے لکھے ہوئے حرف کی تعریف کیجائے تو یہ اس حرف
 کی تعریف نہیں بلکہ کاتب کی تعریف ہے۔ اسی طرح جو میرے اندر خوبی ہے وہ
 میری خوبی نہیں بلکہ صانع کی خوبی ہے کیونکہ یہ سب اسی طرف سے ہے۔ مولانا فخر الحسن
 صاحب فرماتے تھے کہ اس فرمانے پر میرے دل میں خیال آیا کہ جب سب اسی طرف سے
 ہے تو یہ میرا اعتراض بھی اسی طرف سے تھا۔ اسکے جواب کی فکر کیوں ہوئی۔ فوراً فرمایا کہ
 بُری چیزوں کو حق تعالیٰ کی طرف منسوب کرنا بڑی بے ادبی کی بات ہے۔ مولانا فرماتے تھے
 کہ جب میں نے دیکھا کہ ہر دوسو سو کا اُن بزرگ کو غلط ہو جاتا ہے تو میں دناں سے اٹھکر
 بھاگا کہ بھائی یہاں تو بیٹھنا مشکل ہے۔ دوسو سے تو دل میں نہ جانے کیا کیا آتے رہتے ہیں
 انکو کہاں تک روکا جائے گا لیکن اسکے یہ معنی نہیں کہ یہ دس دس مانع صحبت ہیں البتہ

اپنے اختیار سے وساوس کو نہ لانا چاہئے اسی کو فرمایا ہے

پیش اہل دل نگہ دارید دل تائبانہ شید از گمان بد خجل

ملفوظ کھانے کی وقت حضرت اقدس کے سامنے پکی ہوئی مچھلی آئی تو حضرت اقدس کے ایک خاص الخاص عزیز نے حضرت اقدس کی سہولت کیلئے کسکے کاٹے نکالنے چاہے تو منع فرمایا اور اسکی مصلحت حاضرین کی طرف خطاب کر کے یہ بیان فرمائی کہ اگر ان سے کاٹے نکلوان تو اس میں یہ خرابی تھی کہ اگر کوئی کاٹا آجاتا تو ان پر غصہ آتا کہ کیسا نامتھام کام کیا اور اب اگر کوئی کاٹا آگیا تو خود اپنے اوپر غصہ آئے گا۔ میں یہ چاہتا ہوں کہ نہ کسی پر خواہ مخواہ میرا بار پڑے نہ کسی کا مجھ پر بار پڑے۔

ملفوظ حضرت مولانا محمود حسن صاحب دیوبند می رحمۃ اللہ علیہ کے بعض عجیب و غریب واقعات توافع اور حضرت مولانا گنگوہی اور مولانا محمد قاسم صاحب رحمۃ اللہ علیہ کیساتھ غایت حسن عقیدت کی روایات سن کر فرمایا کہ یہ سب اثر اسی نسبت باطنی کا ہے جو کسی کو نظر بھی نہیں آتی۔ میں تو اسکی مثال بال کمانی سے دیا کرتا ہوں وہ بھی اسقدر باریک ہوتی ہے کہ اسکا نظر آنا بھی مشکل ہوتا ہے۔ لیکن جتنے بڑے بڑے پرزے ہیں۔ سب اسی پر چلتے ہیں۔ پھر اپنے دیگر اکابر کے تذکرے فرما کر فرمایا کہ وہ حضرات تو منعم علیہ تھے ہی مگر انکی زیارت کرنے والا اسلئے منعم علیہ ہے کہ خود انکی زیارت ایک بڑی اور مستقل نعمت تھی جو اللہ تعالیٰ نے ہمکو نصیب فرمادی گو ہم اس زیارت سے آدمی تو نہیں بنے لیکن الحمد للہ آدمیوں کو دیکھ تو لیا کہ اگر کبھی آدمی بننا چاہیں تو زیادہ سوتھپا نہ پڑے گا۔ آدمیت کے نمونہ اللہ تعالیٰ کے فضل سے ہمارے سامنے ہوں گے۔

ملفوظ مدرسہ دیوبند کے چند طلباء نے حاضری کی اجازت طلب کی چونکہ حضرت اقدس بوجہ علالت دولت خانہ ہی پر مختصر سی مجلس منعقد کئے ہوئے تھے اور جگہ محدود تھی بالخصوص اسوجہ سے اور بھی تنگ تھی کہ حضرت اقدس کو کسی کا بہت پاس ملکر بیٹھنا نیز لوگوں کا سب اطراف کو گھیر کر بیٹھنا سخت موجب گرائی ہوتا ہے چنانچہ فرمایا کہ جب تک میں اپنے سامنے کچھ جگہ بالکل خالی نہ کرالیتا تھا وغض نہیں کہہ سکتا تھا کیونکہ مجمع کے قریب

ملکر بیٹھنے سے مجھکو وحشت ہوتی تھی اور طبیعت منقبض ہو کر مضامین کی آمد بند ہو جاتی تھی اسلئے میں وعظ میں تھوڑی دور تک اپنے سامنے کسی کو نہیں بیٹھنے دیتا تھا اور اس مجلس میں ان طلبہ کے بعض اساتذہ بھی حاضر تھے اور انہیں کے ذریعہ سے انہوں نے شرکت مجلس کی جازت بھی طلب کی تھی اسلئے حضرت اقدس نے انہیں کے ذریعہ سے یہ کھلا بھیجا کہ فرش پر تو جگہ ہے نہیں اگر تخت پر بیٹھنا گوارا ہو تو اجازت ہے حضرت اقدس مدظلہم العالی تو حسب معمول اپنی چار پائی پر تشریف فرما تھے اور خدام چار پائی سے ہٹ کر نیچے فرش پر ہڈی شکل میں جگہ کے بیٹھے تھے جن میں ان طلبہ کے وہ اساتذہ بھی تھے۔ چونکہ حضرت اقدس کی زیارت کا اشتیاق غالب تھا اور دیوبند کی مشقت کی مسافت پر دل طے کر کے اسی غرض سے حاضر ہوئے تھے اسلئے عربی ادب کا خیال نہ کر کے مجبوراً بادل ناخواستہ تخت پر آکر بیٹھ گئے۔ طبیعت کو ہلکا کرنے کی غرض سے حضرت اقدس نے فرمایا کہ آپ سب اس اونچے پر بیٹھنے کو یہ سمجھ لیں کہ ترازو کا ہلکا پلڑا اونچا ہوتا ہے درجس پلڑے میں وزن دار چیز ہوتی ہے وہ نیچا رہتا ہو ع حساب بر سر آب و گہرہ دریا۔ پھر محض ارتفاع مکانی کی دلیل فضل نہ ہونے کی تائید مولانا رومیؒ کے قول سے بیان فرمائی جو انہوں نے حضورؐ و عالم علیؑ ات علیہ وسلم کے ارشاد مبارک لا تفضلونی علی یونس بن متى کے تحت میں بطور روایت بالمعنی کے ذکر فرمایا ہے جس میں بعض اشعار یہ ہیں ۵

گفت پیغمبر کہ معراج مرا نیست از معراج یونس اجتبا

یعنی مجھکو حضرت یونس علیہ السلام پر محض اس بناء پر فضیلت مت دو کہ وہ دریا کے نیچے مچھلی کے پیٹ میں گئے تھے اور میں شب معراج میں آسمانوں پر گیا تھا۔ یہ دونوں معبود و مہبوط معراج تھے جہت تحت میں جانا بھی معنی معراج تھی اور معراج ہونے میں دونوں حرکتیں برابر ہیں کیونکہ حقیقت معنوی معراج کی قرب حق ہے اور یہ قرب کسی جہت کی ساتھ مقید نہیں اسلئے حضرت مولانا رومیؒ فرماتے ہیں ۵

آن من بالا و آن اونس شیب زانکہ قرب حق برون است از حجب

قرب نرہستی بہ بالا رفتن ست قرب حق از قید رستی رستن ست (ذریعہ ہفت)

پس اسوقت یہ تخت پر بیٹھنا گویا حضور کے قول کی تصدیق ہے کہ محض اوپر نیچے ہونا تفاضل کی دلیل نہیں اور مولانا کا اس سے صرف مطلب یہ ہے کہ محض یہ امر فضیلت کی دلیل نہیں باقی سب انبیاء پر حضور کی فضیلت کی جو مستقل دلیلیں ہیں ان میں کلام نہیں فرماتے البتہ ان فضائل میں بعضے قطعی اور متفق علیہ ہیں اور بعضے اجتہادی اور مختلف فیہ ہیں اسوقت ایک ایسی ہی فضیلت ذہن میں آگئی وہ یہ کہ بہت علماء نے لکھا ہے کہ جس حصہ زمین سے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا جسد مبارک مس کئے ہوئے ہے وہ عرش سے افضل ہے سو یہ ایسی فضیلت ہے کہ اگر اسکا اعتقاد نہ رکھے تو کوئی ملامت نہیں لیکن اسکی نفی میں بھی بے ادبی کا عنوان اختیار نہ کرے جیسو ایک مولوی صاحب نے جو ذرا خشک مزاج ہیں اس میں کلام کیا خیر کا تو مضائقہ نہیں لیکن چونکہ ان کی طبیعت میں خشکی ہے اور خشکی کی وجہ سے بیباکی ہے اسلئے اسکی نفی کی دلیل یہ بیان کی کہ اگر محض مس اور تلبس کی وجہ سے اس حصہ زمین کو یہ فضیلت حاصل ہوگئی ہے تو کیا وہ پافانہ بھی جس میں حضور قضاے حاجت فرماتے تھے آپکے بیٹھنے کے وقت عرش سے افضل ہو جاتا تھا مجھ کو یہ عنوان سخت ناگوار ہوا۔ میں نے کہا کہ ہاں فی نفسہ تو تلبس اور مس کا شر اور مقتضایہ ہی ہے لیکن عارض نجاست کی وجہ سے وہ اثر مرتب اور ظاہر نہیں ہوا۔ پھر فرمایا کہ مجھ کو تو ایسے نازک امور میں کلام کرنا ہی بے ادبی معلوم ہوتا ہے۔ چنانچہ ایک زمانہ میں حضور کے گنبد شریف کے متعلق بھی ایک سوال اٹھا تھا۔ جب ابن سعود نے مزارات کو ڈھانا شروع کیا تو لوگوں نے یہ مشہور کیا کہ نعوذ باللہ اس نے حضور کے گنبد شریف کے شہید کر دینے کا بھی عزم کیا ہے۔ اسکی کہیں ابن سعود کو خبر لگی تو اسنے بہت اہتمام کے ساتھ اس خبر کے بالکل غلط ہونے کا اعلان کیا۔ مگر پھر بھی اسوقت اسکا بہت چرچا ہوا چنانچہ ہمارے معزز دوست نواب جمشید علیخان نے بھی یہ سوال لکھ کر بھیجا کہ حدیث میں قبر پر عمارت بنانیکی ممانعت تو معلوم ہے تو کیا اس حدیث کی رو سے حضور کے گنبد شریف کا شہید کر دینا بھی واجب ہے چونکہ واقعی بناء علی القبر کی

حدیث میں ممانعت ہے اسلئے اول تو میں متحیر ہوا کہ یا اللہ کیا جواب دوں کیونکہ اسکے تو سوچنے سے بھی ذہن ابار کرتا تھا کہ نعوذ باللہ حضور کے گنبد شریف کو شہید کر دینے کے متعلق فتویٰ دیا جائے۔ یہ تو کسی صورت میں ذوقا گوارا ہی نہیں تھا لیکن اس حدیث کے ہوتے ہوئے تحیر ضرور تھا کہ اسکی کیا توجیہ ہو سکتی ہے۔ اسی پریشانی میں تھا کہ اللہ تعالیٰ نے دست گیری فرمائی۔ فوراً سمجھ میں آیا کہ اس حدیث میں صرف بناء علی القبر کی ممانعت ہے قبر فی البناء کی تو ممانعت نہیں اور حضور کی قبر شریف ابتداء ہی سے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے حجرے کے اندر ہے جو قبر شریف سے پہلے ہی کا بنا ہوا ہے قبر کے بعد تو اسپر کوئی عمارت نہیں بنائی گئی لہذا اس حدیث کا حضور کے گنبد شریف سے کوئی تعلق نہیں نہ وہ اس ممانعت میں داخل ہے۔ چنانچہ میں نے نواب صاحب کو لکھا کہ میں آپکے سوال کا جواب تو دیتا ہوں لیکن میرا قلم کانپتا ہے آئندہ اس کا تذکرہ ہی نہیں کرنا چاہئے اھ۔ پھر فرمایا بہت سی باتیں ایسی ہوتی ہیں جو ہوتی تو ہیں واقعی لیکن ان کا تذکرہ بد نما اور بے ادبی و بد تہذیبی ہوتا ہے مثلاً اگر کسی سے کوئی کہے کہ تم جو پیدا ہوئے ہو تو تمہارے باپ نے تمہاری ماں کے ساتھ ایسی ایسی حرکت کی ہوگی کیا تمہیں اسکی کچھ تحقیق ہے اب دیکھئے گواہ کو اسکی تحقیق تو ہے مگر کیا ایسا سوال کرنا یا ایسے سوال کا جواب دینا کوئی تہذیب کی بات ہے۔ قلب ہی تو ہے یہ سوال باوجود امر واقع ہونے کے مخاطب کو سخت ناگوار ہوگا۔ طبقات شعرانی میں ہے کہ حضرت امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے کسی نے یہ سوال کیا کہ اسود افضل ہیں یا علقم۔ یہ دونوں حضرات تابعی تھے۔ امام صاحب نے فرمایا کہ ہمارا منہ تو اس قابل بھی نہیں کہ ان حضرات کا نام بھی نیں۔ فیصلہ فضیلت کا تو بڑی چیز ہے۔ یہ حالت تھی اکابر کے ادب کی ادب بھی بڑی چیز ہے۔ مولانا فرماتے ہیں ۷

از خدا خواہیم توفیق ادب بے ادب محروم ماند از فضل رب

اسی مقام پر ایک شعر یہ بھی فرماتے ہیں ۷

بزرگستاخی کسوف آفتاب

شہ عزازینے زجر اُت بعد باب

اسکی شرح میں شرح نے عجیب و غریب توجیہات کی ہیں۔ اپنی طرف سے یہ مقدمہ گھڑا کہ گستاخی کا مضاف الیہ آفتاب کو بنایا اور پھر یہ روایت گھڑی کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ اپنا کرتہ اُتارے ہوئے بیٹھے تھے آفتاب تیز ہو گیا جس سے آپ کو اذیت ہوئی۔ اس سزا میں اُسکو کسوف ہو گیا۔ خدا جانے کہاں کی حکایت گھڑی میں نے کلید ثنوی میں اسکی یہ شرح لکھی ہے کہ بزرگستاخی بند گاں کسوف آفتاب۔ کیونکہ آفتاب کی طرف تو گستاخی کی نسبت ہو ہی نہیں سکتی۔ اسی سلسلہ میں کلید ثنوی کے مفید ہونے کا ذکر ہوا فرمایا کہ کلید ثنوی اول بار مولوی انعام اللہ صاحب نے چھاپی تھی۔ اُن میں تحقیق کی ایک خاص شان تھی بلکہ وہی تھے۔ چونکہ کتب فروش تھے قبل چھاپنے کے اُسکو خوب نظر تنقیح سے دیکھا اور دوسری مشروحوں کو بھی دیکھ کر اُن سے مقابلہ کیا کہ کہیں ایسا نہ ہو کہ اس سے اچھی شرح موجود ہو اور اسکی بکری نہ ہو کہتے تھے کہ میں نے مقابلہ کر کے اچھی طرح دیکھ لیا ہے کوئی شرح اس سے افضل نہیں۔ اور اس کی اطلاع طبع کے بعد کی۔

ملفوظ حضرت اقدس بہ ظہم العالی دو انوش فرمانے کے بعد چار پائی پر حسب معمول بیٹھے ہوئے اگالہ ان میں جو نیچے رکھا ہوا تھا انگلیاں دھونے لگے۔ اسپر ایک خادم نے اگالہ ان کو اٹھا کر اونچا کر دیا تاکہ حضرت کو جھکنا نہ پڑے۔ اسپر حضرت اقدس نے فرمایا کہ اسکی کیا ضرورت ہے نیچے رکھ دو اگر اپنے آپ کو کوئی تم لوگوں کے سپرد کر دے تو بالکل آیا، صج ہی ہو جائے۔ یہ امراء کے یہاں کے آداب ہیں۔ مجھے ان سے محاف رکھو۔ پھر حضرت اقدس نے بہت بے تکلفی کے ساتھ پہلے ذرا جھک کر اُس اگالہ ان میں اپنی انگلیاں دھوئیں اسکے بعد اُسکو اٹھا کر اُس میں کلی کی اور جب تک اطمینان سے کلی وغیرہ سے فارغ نہیں ہو گئے اُسکو اپنے بائیں ہاتھ میں لئے رہے پھر نیچے رکھ کر اطمینان سے بایاں ہاتھ بھی دھولیا۔ جب بالکل فارغ ہو گئے تو فرمایا کہ دیکھو جی جیسی آراوی اور اطمینان کیسا تھا اب کلی وغیرہ کر لی اُسی حالت میں

کیسے ممکن تھا۔ مگر آجکل تکلف ہی کو ادب سمجھتے ہیں لیکن اگر ایسا ہی تکلف ہے اور آرام پہنچانا ہے تو کل کو کھانا بھی منہ میں دینا تاکہ لقمہ بنا کر منہ تک لیجا نا نہ پڑے اور پھر اسکی بھی کوئی تدبیر کرنا کہ لقمہ چبانا بھی نہ پڑے۔ اپنے منہ میں چبا کر میرے منہ میں تھوک دینا کہ نکل لو۔ اسکی تو پھر کوئی انتہا ہی نہیں۔ ارے بھائی ہم ایک پیغمبر کے غلام ہیں ہمیں جو سکھایا گیا ہے قولاً فعلاً حالاً بس اُسکے مطابق ہمکو عمل کرنا چاہئے۔ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ تکلفات ہمیں نہیں سکھائے جسکو آجکل ادب اور تعظیم سمجھا جاتا ہے یہ سب عجیت ہے جسکی بدولت یہاں تک نوبت پہنچ گئی کہ ایک قصبہ یہاں سے قریب ہے وہاں کے رئیسوں میں اب بھی یہ رسم ہے کہ موئے زیر ناف نائی سے صاف کراتے ہیں اور یہ ساری خرابی اسکی ہے کہ لوگ حدود سے نکل گئے۔ جب حدود ہی سے نکل گئے تو بس پھر کوئی حد نہیں معلوم نہیں کہاں تک پہنچیں۔ اب جو شخص شامت زدہ اسکا انتظام کرے وہ بدنام۔ بدخلق بد مزاج اہ۔ پھر ایک لمبا سانس لیا اور بے اختیار منہ سے نکلا اللہ اللہ سنت کے ترک کر نیسے بڑی ظلمت پیدا ہوئی ہے کہ وظیفے اور ذکر شغل بھی اسکا تدارک نہیں کر سکتے اسمیں اتنی سخت ظلمت ہے پھر فرمایا کہنے کی تو بات نہیں ہو کیونکہ لوگ غلط سمجھیں گے مجدد صاحب نے یہاں تک لکھا ہے "نوٹ از جامع مجدد صاحب کے قول کو اس جگہ نقل فرما کر احقرت فرمایا کہ یہ لکھئے گا نہیں یہ لکھنے کی چیز نہیں اہ وہ قول اس پر تفریح تھی کہ جو فعل سنت میں منقول ہے وہ خواہ کتنا ہی معمولی ہو اُس متہم بالشان فعل سے بھی ہزار درجہ افضل ہے جو حضور کے زمانہ مبارک کے بعد خواہ کسی دینی ضرورت ہی سے تجویز کیا گیا ہو اور یہ افضلیت لعینہ ہے گو کسی عارض سے کسی خاص حالت میں لغیرہ زیادہ اہتمام کے قابل سمجھا جاوے، پھر حضرت نے فرمایا کہ ہمارے سلسلہ کے ایک بزرگ جنکا انتقال ہو چکا ہے کہتے تھے کہ ہمارے اکابر کے سلسلہ میں جو اسقد جلد وصول الی اللہ ہو جاتا ہے اور اُس میں نہ زیادہ ریاضات ہیں نہ مجاہدات لیکن پھر بھی بہت جلد وصول الی اللہ

نصیب ہو جاتا ہے وہ سب اتباع سنت کی برکت ہے بخلاف دوسرے سلسلوں کے
 کہ ان میں بہت زیادہ مجاہدات و ریاضات و اذکار و اشغال کے بعض اوقات عمر بھر بھی
 مقصود تک رسائی نصیب نہیں ہوتی۔ وجہ یہ کہ اتباع سنت کی برکت سے کشش
 ہوتی ہے اور یہ حضرات مقصود حقیقی تک کشش سے پہنچتے ہیں یعنی جذب سے
 اور دوسرے سلسلہ والے سلوک سے پہنچتے ہیں اور مسلم ہے کہ طریق جذب طریق سلوک
 سے اسرع ہے ان بزرگ نے خود کہا۔ اول مجھ سے سوال کیا تھا کہ اسکی کیا وجہ
 ہے کہ اس سلسلہ میں یہ نسبت اور سلسلوں کے بہت جلد وصول الی اللہ ہوتا ہے۔
 میرے ذہن میں جواب نہیں آیا پھر انہوں نے یہ تقریر فرمائی اور اسکا یہ راز بیان
 کیا واقعی کیا سچی بات کہی۔ دیکھئے اگر کوئی کسی کا محبوب مجازی ہے اور دو اجنبی شخص
 اور ہیں ایک تو وہ ہے جس میں آپکے محبوب کی سی ادائیں ہیں گو وہ بہت آراستہ
 پیراستہ نہیں اور ایک وہ ہے جس میں ادائیں تو وہ نہیں ہیں لیکن اسکا لباس
 بہت اعلیٰ درجہ کا ہے مانگ پٹی سے بھی درست ہے زیورات سے بھی آراستہ و
 پیراستہ ہے۔ اب آپ ہی دیکھ لیجئے کہ آپ کو کہہ کر کشش زیادہ ہوگی۔ ظاہر ہے کہ
 جس میں آپ کے محبوب کی سی ادائیں ہونگی اُسکے طرف بار بار نظر اٹھے گی کہ اُسکو
 دیکھوں اور اُسکی ادائیں دیکھوں۔ بس ایسی ہی برکت ہے اتباع سنت کی کہ تشبہ
 بالمحبوب سے محبوب ہو جاتا ہے اور اسی تشبہ کا اساطین امت نے ہمیشہ اہتمام کیا
 ہے اور اسی کی تحقیق میں کاوش جاری رکھی ہے اور یہی اہتمام اور کوشش سبب
 ہو گیا ہے بعض مسائل میں اختلاف کا کہ ہر بزرگ نے یہ چاہا کہ ادنیٰ درجہ بھی
 تشبہ کافوت نہ ہو اور ظاہر ہے کہ دلائل کے تنوع کے ہوتے ہوئے اتنی کاوش
 کیلئے اختلاف لازم ہوگا۔ پس اس حالت میں بعض لوگوں کا اعتراض ہے کہ
 علماء امت ذرا ذرا سی بات پر جھگڑتے ہیں یہ غفلت ہے اس اختلاف کی بناء پر
 جس سے معترضین کو انکا کمال نقص نظر آتا ہے غرض اُسکی وجہ بھی یہی ہے کہ
 ہر شخص کی یہ کوشش رہی ہے کہ جو اصل سنت ہے اُس پر عمل نصیب ہو

اتنی یہ نیتیں تھیں گو بعض متاخرین کی یہ نیت نہ رہی ہو اکابر کی یہ حالت تھی کہ
 ایک بزرگ نے خبر بوزہ عمر بھر نہیں کھایا تھا کہ معلوم نہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم
 نے کس طرح تراشا تھا اور پیغیروں کے بھیجنے کا راز اسی تشبہ کی تعلیم ہے کہ ایسے
 بنو جیسے یہ پیغمبر ہیں ورنہ بہت آسان بات تھی کہ آسمان سے چھپے ہوئے اشتہار
 برس جایا کرتے جن میں نماز کی اور جنازے وغیرہ کی تعلیمیں اور تصویریں ہوتیں
 سب احکام اسی طرح اشتہاروں کے ذریعہ سے نازل کر دیئے جاتے کیونکہ
 رسول نے اور کیا کیا سوائے اسکے کہ احکام خداوندی لوگوں کو پہنچائے۔ لیکن
 رسولوں کو اللہ تعالیٰ نے بھیجا تو اسی لئے کہ امت کے سامنے نمونہ بھی آجاوے کہ
 ایسے بنو سو یہ بات اشتہاروں سے نہیں ہو سکتی تھی۔ اسکی ایک حسی مثال ہے
 کہ آپ اچکن ترشوائیں تو اسکی ایک صورت تو یہ ہے کہ کاغذ پر یادداشت لکھ کر
 دیدیں کہ گریبان اتنا ہو دامن اتنا ہو کلی اتنی ہو چولی اتنی ہو۔ اس میں مشقت تو
 زیادہ ہے اور پھر بھی امید نہیں کہ بالکل اس ناپ اور اس قاعدہ کی بن سکے اور
 ایک یہ صورت ہے کہ آپ نے نمونہ دیدیا کہ بس اس نمونہ کی اچکن بنا لاؤ اس میں
 مشقت بھی کم ہوئی اور کام بھی زیادہ ہوا یعنی بالکل نمونہ کے مطابق اچکن تیار
 ہو گئی۔ تو رسول کی یہ شان ہے جیسے نمونہ کا کرتہ یا اچکن۔ اسی کو اللہ تعالیٰ فرماتے
 میں لقد کان فی رسول اللہ اسوۃ حسنۃ۔ اسوہ یہی ہے اسپر ایک قصہ عجیب یاد آیا۔
 ہمارے حضرت کے ایک خلیفہ کا۔ ایک صاحب مولوی محب الدین ولایتی حضرت کے
 مجاز تھے وہ صاحب کشف بہت بڑے تھے۔ ایک دفعہ انکو خیال ہوا کہ حدیث میں
 ایسی نماز کی بڑی فضیلت آئی ہے جسکے لئے وضو کامل کیا جائے پھر دو رکعت ایسی
 پڑھی جاویں کہ ان میں حدیث النفس نہ ہو وہ عالم بھی تھے۔ انہوں نے دل میں
 کہا کہ افسوس ساری عمر میں ایسی دو رکعت بھی نصیب نہ ہوئیں۔ لاؤ دو رکعت تو
 کوشش کر کے ایسی ہی پڑھ لیں۔ چنانچہ اس میں کامیاب ہو گئے۔ اور چونکہ
 خطرات اکثر آتے ہی ہیں انکو روکنے کیلئے انہوں نے نماز میں آنکھیں بند کر لیں۔

کیونکہ نظر اگر منتشر ہوتی ہے تو عادتہ یکسوئی نہیں ہوتی اور ادھر ادھر کے خیالات آنے لگتے ہیں۔ آنکھیں بند کرنے سے آنکھوں کی یکسوئی ہو گئی اور کوئی خطرہ نہیں آیا۔ پھر ہوس ہوئی کہ دیکھیں عالم مثال میں اس نماز کی کیا شکل ہوگی۔ متوجہ ہو کر دیکھا تو اس نماز کی صورت سامنے آئی۔ نہایت حسین جمیل سر سے پاؤں تک آراستہ پیراستہ۔ آنکھیں بھی نہایت خوبصورت لیکن غور سے جو دیکھا تو ان میں روشنی نہیں آنکھوں کے عجیب ہوا کہ اس نماز میں کونسی کسر رہ گئی رفع تردد کیلئے حضرت حاجی صاحب کی خدمت میں واقعہ عرض کیا گواہوں نے کوئی تفصیل اسکی نہیں بیان کی تھی کہ اس طرح آنکھیں بند کر کے نماز پڑھی تھی صرف خلاصہ عرض کیا تھا کہ ایسی نماز خطرات سے خالی پڑھی تھی حضرت نے سنتے ہی فرمایا کہ معلوم ہوتا ہے تم نے دفع خطرات کیلئے آنکھیں بند کر لی ہوں گی۔ انہوں نے عرض کیا کہ جی ہاں حضرت آنکھیں تو میں نے ضرور بند کر لی تھیں تاکہ خطرات نہ پیدا ہوں۔ حضرت نے فرمایا کہ چونکہ یہ سنت کے خلاف تھا اسلئے یہ صورت نقص دکھلائی گئی۔ اگر کھلی آنکھوں نماز پڑھتے خواہ کتنے ہی خطرات آتے وہ نماز چونکہ سنت کے موافق ہوتی وہ زیادہ مقبول ہوتی۔ چونکہ یہ فعل سنت کے خلاف تھا اسلئے نماز میں مقبولیت کم ہوئی۔ پھر حضرت اقدس مدظلہم العالی نے فرمایا جی وہاں تو غلامی کو دیکھا جاتا ہے کہ کون کتنا متبع ہو۔ وہاں خطرات کو پوچھتا کون ہے۔ تو حضرت ایسی چیز ہے سنت۔ اور سنت۔ اس میں اختلاف ہے کہ سفر کی نماز کو اگر بجائے قصر کے پورا پڑھ لے تو جائز ہے یا نہیں ہمارے امام صاحب تو ناجائز فرماتے ہیں اور دوسرے بعض ائمہ جائز فرماتے ہیں لیکن اس پر سب کا اتفاق ہے کہ افضل قصر ہی ہے حالانکہ بظاہر یہ عجیب سی بات ہے کہ دور کھتیں تو افضل ہیں اور چار رکعتیں افضل نہیں۔ کوئی نفسہ تو دور رکعتوں سے چار رکعتیں ہی افضل ہیں لیکن قصر میں بجائے چار کے دو ہی افضل ہیں کیونکہ حضور نے ایسا ہی کیا ہے اور اگر کوئی چار پڑھ لے تو گو وہ بھی بعض کے نزدیک جائز ہے لیکن چونکہ حضور نے ایسا نہیں کیا لہذا سب کے نزدیک دو افضل ہیں چار سہ

اور یہ کوئی تعجب کی بات نہیں۔ دیکھئے اگر کسی کے محبوب کے چہ انگلیاں ہوں تو وہ چہہ انگلیاں پسند نہیں کرے گا بلکہ اُسکے لئے پانچ بی پسند کرے گا تو بعضی زیادت بھی پسند نہیں ہوتی۔ اسی طرح وہاں تو یہ دیکھا جاتا ہے کہ ہمارے محبوب کی سی شکل کس کی ہے۔ اور دیکھئے موٹی بات ہے کہ حکیم صاحب نے کوئی دوا پانچ ماشہ لکھی اور تم دس ماشہ ڈال دو کہ جلدی فائدہ ہو تو وہ پانچ ماشہ بھی گئے گذرے ہوئے حالانکہ دس ماشہ زیادہ ہے اور پانچ ماشہ کم ہے لیکن پانچ ماشہ قاعدہ کے موافق ہے گو کم ہے اور دس ماشہ گویا زیادہ ہے لیکن قاعدہ کے موافق نہیں اسلئے اُسکا اثر ہوگا اسکا نہ ہوگا بلکہ اُسکے ایسے نظام موجود ہیں لیکن غور کون کرے شیخ شیرازی کہتے ہیں ۵

بزد و ورع کوش و صدق و صفا، ولیکن میفزائے بر مصطفیٰ

یعنی زہد و ورع و صدق و صفا بھی بس اتنا ہی اختیار کرو جتنا حضور نے اختیار فرمایا ہو آپ پر بیشی نہ کرو۔ یہی زیادت تو بدعت ہے جو دوسرے معاصی سے اسلئے سخت تر ہے کہ دوسرے معاصی میں تو معصیت کرنی والا معصیت کو معصیت سمجھتا ہے اور بدعت کا مرتکب بدعت کو عبادت سمجھتا ہے اُسکو معصیت ہی نہیں سمجھتا اور ظاہر ہے کہ یہ کتنی سخت بات ہے اسکی ایسی مثال ہے کہ جاڑوں میں کوئی شخص آپ کو پنکھا بھلے تو آپ کو کتنا ناگوار ہوگا یہ آخر کیوں۔ اسی لئے تو کہ اُسنے قاعدہ پر زیادہ کیوں کی۔ حالانکہ پنکھا بھل کر اُسنے اپنے نزدیک راحت پہنچائی مگر آپ کو ناگوار ہوا اسبطرح دین میں بھی گو کوئی چیز ظاہر میں نافع فی الدین نظر آوے مگر قانون کے خلاف ہونے سے وہ مذموم اور مذموم ہوگی دیکھئے عید کی نماز کتنی بڑی شان کی عبادت ہے اور شعائر اسلام ہے لیکن چونکہ اس میں اذان اور تکبیر حضور سے منقول نہیں اسلئے اگر اس میں کوئی اذان اور تکبیر کہہ دے تو اُسنے اپنے نزدیک تو نماز کی زیادہ تکمیل کر دی کیونکہ عید کی نماز کی مصلحت علاوہ عبادت کے یہ بھی تو تھی کہ اس سے اسلام کی شوکت ظاہر ہو اور بظاہر اذان اور تکبیر سے بوجہ زیادت اعلان کے یہ شوکت زیادہ ہوگئی لیکن یہ فعل پھر بھی بدعت ہوگا کیونکہ حضور نے ایسا نہیں کیا۔ آگے یہ ایک

مستقل سوال ہے کہ حضور نے اذان اور تکبیر کیوں نہیں مشروع فرمائی سوائے اسکی واقع میں
توجہ ضرور ہے لیکن ہم کو اسکا منصب نہیں کہ اسکی وجہ دریافت کریں۔ گو اللہ کے بعض
بندوں کو اسکی وجہ بھی معلوم ہے لیکن وہ شخص ظنی ہے اسلئے اسلم ہی ہے کہ جب ہمیں
اسکی وجہ شارع کی طرف سے نہیں بتلائی گئی تو ہمیں ضرورت ہی کیا ہے اسکے معلوم
کرنیکی۔ ہمارا تو یہ مشرب ہونا چاہئے۔

زباں تازہ کردن بہ اقرار تو نینگینختن علت از کار تو

اسلئے ہمیں اس کاوش سے غرض ہی کیا۔ بس ہمارے آقا نے ایک حکم دیا ہے۔ ہم کو
اسکی تعمیل کرنا چاہئے۔ اس کاوش ہی کے متعلق مجدد صاحب نے یہاں تک لکھا ہے کہ
احکام شرعیہ کی حکمتیں تلاش کرنا انکار نبوت کا مراد ہے کیونکہ اگر یہ شخص نبی کو بھی
سمجھتا تو علت پوچھنے کی ضرورت ہی کیا تھی اس سے تو شبہ ہوتا ہے کہ اگر کسی حکم کی حکمت
نہ سمجھتا تو اسکو نہ کرتا تو گویا اپنی رائے اور سمجھ ہی پر احکام کا دار و مدار ہوا تو اس صورت میں
پھر نبوت ہی کی کیا ضرورت رہی اور مجتہدین کا قیاس تعدیہ حکم شرعی کیلئے اس میں
داخل نہیں کیونکہ اس سے مقصود احکام کا علم ہے جو مقاصد سے ہے نہ کہ حکمتوں کا علم
جو مقاصد سے نہیں میں اسی پر نکیر کر رہا ہوں جسکو آج کل لوگ علم عظیم سمجھتے ہیں کہ
نماز کی یہ فلاسفی ہے روزہ کی یہ فلاسفی ہے جماعت کی یہ فلاسفی ہے ارے ایسی تیسری
میں گئی فلاسفی۔ ہم تو غلام ہیں۔ غلام کا بس فرض یہ ہے کہ حکم بجا لاوے کیرانہ میں ایک
وکیل صاحب تھے جو بڑی عمر کے تھے اور میرا بچپن تھا۔ انہوں نے مجھ سے سوال کیا
کہ نماز پانچ وقت کی کیوں فرض ہوئی میں نے کہا کہ آپ کی ناک یہاں چہرہ پر کیوں لگی
پشت پر گدی میں کیوں نہ لگی۔ کہنے لگے کہ پشت پر بری معلوم ہوتی۔ میں نے کہا ہاں کل
غلط جب سب کی ناک پشت پر ہوتی بالکل بری نہ معلوم ہوتی۔ پھر میں نے کہا کہ جب
آپ کو اپنا ہی فلسفہ نہیں معلوم تو نماز کا فلسفہ کیا پوچھتے ہو۔ اور واقعی جس دعوے پر
کوئی دلیل شرعی ہی نہ ہو اسمیں تو اسلم علم کی نفی ہی ہے۔ مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی
رحمۃ اللہ علیہ سے حسین بن منصور حلاج کے متعلق پوچھا گیا کہ کیسے شخص تھے۔ تحریر فرمایا

کہ میرے نزدیک ولی تھے ساتھ ہی یہ بھی سوال تھا کہ اُن کا ولایت میں کیا مقام تھا اسکا جواب دیا کہ مجھے مقامات کی خبر نہیں اور بعضوں نے جو کشف سے کسی ولی کا مقام بتا بھی دیا تو اس سے نتیجہ کیا: بجلی کمپنی کے حصہ داروں کی فہرست دیکھ کر اگر ہم نے یہ بھی معلوم کر لیا کہ فلاں کے دس ہزار جمع ہیں تو ہمیں اس اطلاع سے کیا ملا کچھ بھی نہیں اسی اتباع منقول کی فرع ہے کہ اگر خط میں کوئی یہ لکھے کہ بعد سلام مسنون عرض ہے تو چونکہ شریعت میں یہ صیغہ سلام کا نہیں بلکہ السلام علیکم ہے اسلئے اس صیغہ سلام کا جواب دینا واجب نہ ہوگا۔ سلام کا جواب جب ہی واجب ہوگا جب اصل صیغہ سے سلام ہو جو حضور سے منقول ہے مگر نفسوں بوقت لوگوں کو ان چیزوں کی فکری نہیں اور جب فکر نہیں تو عقل بھی کام نہیں دیتی عادت اللہ یہ ہے کہ خدائے تعالیٰ نے انسان کو تودو دوتیں دی ہیں عقل اور فکر عقل جب ہی کام دیتی ہے جب فکر سے کام لیا جائے۔ وجہ یہ کہ فکر سے داعیہ پیدا ہوتا ہے پھر داعیہ سے عقل کام دیتی ہے اسی فکر سے کام نہ لینے کا یہ اثر ہے کہ رسمیات و شریعات میں کوئی فرق محسوس نہیں ہوتا اور زیادہ غلطیاں اسی بے فکری سے ہوتی ہیں اور بے عقلی سے کم اور ایسی ایسی غلطیاں ہوتی ہیں گویا عقلیں مسخ ہو گئی ہیں حتیٰ کہ رسموں کے مقابلہ میں احکام کی تحقیر کی جانے لگی ہے میں بڑے گھر میں کے علاج کیلئے عرصہ ہوا ایک مقام پر گیا تھا چونکہ وہاں زیادہ قیام ہوا ایک شخص جو عالم تھے مراد آباد سے ملے آئے چونکہ انکا ارادہ زیادہ ٹھیرنے کا تھا اسلئے انہوں نے کہا کہ مجھے کوئی کتاب ہی پڑھا دو۔ چنانچہ فرائض کی کتاب سراجی انہوں نے شروع کر دی۔ جب میں حکیم صاحب سے اپنے گھر میں کے حالات کہنے جاتا تو وہ بھی ساتھ جاتے تھے۔ حکیم صاحب کی گود میں اُنکا ایک بچہ تھا۔ وہ اب ماشاء اللہ جوان ہیں اور ابھی مجھ سے بیعت ہو کر گئے ہیں اُنکے باپ اچھے طبیب تھے جب ہم وہاں جاتے تو اُس بچہ کو سکھلاتے کہ سلام کرو۔ چنانچہ ایک دفعہ اُس نے ہم کو آتا دیکھ کر کہا کہ السلام علیکم تو حکیم صاحب بولے کہ بیٹا سلام یوں نہیں کیا کرتے یہ کہا کرو کہ آداب عرض ہے۔ میری ہمت تو نہ ہوتی کہ اُن کو اس تعلیم پر ٹوکوں لیکن وہ جو

میرے دوست تھے بہت جھلٹے کہ بیٹے کو تو توفیق سنت کی ہوئی اور آپ اسکو تعلیم بدعت کی دیتے ہیں۔ اسپر وہ خاموش ہو گئے تو سنت کے موافق سلام کرنے کو گویا بے ادبی سمجھا جاتا ہے اور غضب یہ ہے کہ یہ مہر جن جہلاء سے متجاوز ہو کر بعض اہل علم میں پہنچ گیا۔ ایک مقام پر مدرس تھے جو بڑے عالم تھے۔ وہ ایک مرتبہ درس حدیث دے رہے تھے۔ حلقہ درس میں علماء ہی علماء موجود تھے۔ دوران درس میں ایک عالم شریک درس ہونے کیلئے پہنچے۔ انہوں نے کہا السلام علیکم۔ اسپر مدرس صاحب نے انکو اپنے پاس بلایا اور کان میں کہا کہ جو تہ مار دینا بہتر ہے اس سے کہ السلام علیکم کہا جائے۔ یہ رسم وہ چیز ہے کہ حدیث کا درس ہو رہا ہے اور اس میں یہ تعلیم دی جا رہی ہے۔ ان ہی مدرس صاحب کا اور قصہ سنئے یہ بزرگ سونے کی انگوٹھی پہنے ہوئے حدیث کا درس دے رہے تھے ایک دوسرے عالم درس میں پہنچے جن کو عادت تھی ایسی باتوں پر ٹوکنے کی۔ انہوں نے پاس جا کے چپکے سے کہا کہ سونے کی انگوٹھی مردوں کو پہننا حرام ہے۔ اس کہنے پر انہیں بڑا غصہ آیا۔ مولانا نے تو چپکے سے کہا تھا انہوں نے پکار کر کہا کہ تم دہائی ہو۔ دیکھئے رسموں نے اس قدر چھالیا ہے لوگوں کو بس اس فریاد کا وقت ہے۔

اسے بہ سراپردہ شرب بخواب خیز کہ شد مشرق و مغرب خراب

اب ایک خرابی اسکے مقابلہ میں پیدا ہوئی کہ بعض احکام کو بدولت اسی جہل کے رسوم سمجھنے لگے چنانچہ تصوف کے منکرین اسی بلا میں مبتلا ہو گئے جسکی تحقیق محمد اللہ کافی درجہ میں احقر کے رسائل سے ہو گئی وہ رسائل گو سرسری نظری لکھے گئے ہیں لیکن پھر بھی محمد اللہ تعالیٰ دو ہزار مسئلے تصوف کے قرآن و حدیث سے صاف صاف دلالت سے ثابت کر دیئے گئے ہیں۔ اگر میں غور کرتا تو غالباً اتنے ہی اور ثابت کر دیتا لیکن مجھے وقت کہاں غور کا۔ اسکے متعلق ایک عالم نے روایت بیان کی کہ پیر مہر علی شاہ صاحب نے میرے بارے میں ایک بات ایسی کہی جو بظاہر ان سے متوقع نہ تھی کیونکہ وہ پوری پورے ہم لوگوں کے ہم مشرب نہ تھے۔ انکے سامنے کسی نے کہا کہ اب تو تصوف کی خدمت کہیں نہیں ہوتی۔

رسالہ المبلغ بالجلد بابۃ ماہ ربیع الاول ۱۳۶۱ھ

(حشر و حرف لے ۲۵)

گو میری ملاقات ان سے کبھی نہیں ہوئی لیکن انہوں نے کہا کہ تمہیں خبر نہیں تھا نہ بھون میں تصوف کی کتنی خدمت ہو رہی ہے یہ روایت سن کر میرا دل خوش ہوا کہ ایک عالم شخص اس خدمت کی قدر کرتے ہیں اور الحمد للہ ان رسائل میں اللہ تعالیٰ نے توفیق دی کہ ہر شے اپنی حد پر ہے جس سے تصوف اور سنت میں پورا انطباق ظاہر ہو گیا اور اسی کی سخت ضرورت ہو کہ سب چیزیں اپنی اپنی حد پر رہیں۔ الماری کی زینت اسی وقت ہے جب کہ ہر چیز اپنے موقع پر ہو ورنہ پھر وہ الماری نہیں ہوتی اللہ ماری ہو جاتی ہے۔ خدا کا شکر ہے یہ سب بزرگوں کا طویل اور صدقہ ہے خصوصاً ہمارے بڑے میاں کا جنکی شان یہ تھی کہ لوگ کہتے ہیں عالم نہ تھے اور میں کہتا ہوں یہی تو کمال تھا کہ عالم نہ تھے اور پھر بھی عالموں کے امام تھے۔

نگار من کہ بہ مکتب نرفت و درس نکرد
بغیر مسئلہ آموز صد مدرس شد

یہی علوم وہی کہلاتے ہیں ایسے ہی علوم کو مولانا فرماتے ہیں۔

یعنی اندر خود علوم انبیاء
بے کتاب و بے معید و اوستا

علم چوں برتن زند مارے بود
علم چوں بر دل زند یارے بود

نوٹ از جامع۔ اس طویل تقریر کے بعد جو بحالت غلالت و نقاہت فرمائی گئی تھی فرمایا کہ فلان صاحب نے صرف پانچ منٹ تنہائی میں گفتگو کر نیکی دے مانگے تھے وہ میں نے نہیں دیئے اور عذر کر دیا کہ اسکی مجھ میں قوت نہیں اور اب میں نے گھنٹہ بھر تقریر کی اسکی وجہ یہ ہے کہ وہاں تو مجھ کو مقید ہونا پڑتا اور ضرور گفتگو کرنی پڑتی اور یہاں مجھے باطل آزادی تھی جی چاہتا تقریر کرتا جی چاہتا خاموش رہتا اور تقریر میں بھی آزادی تھی کہ جب جی چاہتا منقطع کر دیتا۔ اس آزادی میں طبیعت کھلی رہی کہ اتنی طویل تقریر کا بھی کوئی تعب نہیں ہوا مجھے مقید ہونا تو تعب ہوتا ہے اور طبیعت کند ہو جاتی ہے اور اگر آزادی ہو تو پھر طبیعت کھلتی ہے۔

ملفوظ ملفوظ سابق میں سے متعدد حکایات کو جو زبانی بیان میں محض بدرجہ تائید نقل فرمائی تھیں اور حقہ جامع نے انکو تحریر میں ضبط کر لیا تھا چونکہ انہیں بعض واقعات ایسے بھی تھے جن سے عوام کو غلط فہمی ہونے کا احتمال تھا انکو نظر اصلاحی میں حذف فرما دیا گیا۔

بعد کو حضرت فرمایا کہ ہر بات نکلنے کے قبل نہیں ہوا کرتی اسی واسطے میں کہا کرتا ہوں کہ ملفوظات نکلنے کیلئے بڑے سلیقہ کی ضرورت ہے کیونکہ بعضی باتیں محض مزاح میں کہہ دی جاتی ہیں بعض غامض حقائق اپنے فہم خدام کے سامنے ایسے بھی بیان کر دیئے جاتے ہیں جن کا عوام تک پہنچانا بوجہ اسکے کہ انکے فہم سے بالاتر ہیں خلاف مصلحت ہوتا ہے چنانچہ سینکڑوں باتیں مجھی کو ایسی معلوم ہیں جنکو میں کسی کے سامنے نہیں بیان کرتا۔ بعض تذکروں کو جو میں نے دیکھا تو ان میں میں نے بہت سے ایسے ملفوظات پائے جو مرگزاں قابل نہ تھے کہ ان کو ضبط کر کے شائع کیا جاتا۔ بعضی بہت ہی پوری اور لچر حکایات بھی ان میں درج کر دی گئی ہیں حالانکہ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ محض مزاح میں وہ بیان کر دی گئی ہوں گی۔ بس صرف ایسے ہی ملفوظات منضبط کرنے چاہئیں جن میں کوئی علمی یا عملی فائدہ ہو۔

ملفوظ۔ ایک صاحب کا جو حاضر مجلس تھے ایک راوی نے یہ واقعہ بیان کیا کہ کوئی شخص ان کو دھوکہ دے کر اور ان کو یہ باور کرا کے کہ وہ ایک بڑے حاکم کے بیٹے ہیں اور انکے ایک بہت ہی قریب عزیز کے دوست ہیں اپنی ایک غیر واقعی حاجت کا اظہار کر کے بیس روپیہ لئے گیا۔ حضرت اقدس نے ان صاحب کی تسلی کیلئے فرمایا کہ کسی کے ساتھ احسان کرنا چاہیے دھوکہ ہی سے ہو خداوند تعالیٰ جل شانہ کے نزدیک بڑا مقبول عمل ہے وہ بیس روپیہ اس طرح نہ جاتے تو ویسے بھی خرچ ہو جاتے اور ختم ہو جاتے اب ایسی جگہ پہنچ گئے جہاں ختم ہی نہ ہونگے۔ فرض کیجئے کسی نے ہمارا روپیہ چرا کر ہماری طرف سے بلا ہماری اطلاع کے بینک میں جمع کر دیا اور اسی پر سال گذرا تو پانچ سو روپیہ ہمارے پاس اس اطلاع کے ساتھ پہنچ گئے کہ یہ روپیہ تمہاری طرف سے یہاں جمع ہے تو کیا ہم ان چوروں سے خطا ہونگے یا دعائیں دیں گے۔ تو حضرت وہاں آخرت میں قدر ہوگی ان چوروں کی۔ حدیث شریف میں آیا ہے غالباً مسلم شریف میں ہے کہ ایک شخص نے چاہا کہ میں کچھ خیرات اس طرح نکالوں کہ کسی پر ظاہر نہ ہوتا کہ اظہار سے اخلاص میں کمی واقع نہ ہو۔ چنانچہ ایک شخص کو رات کو اندھیرے میں دیکھا تو قرائن سے یہ معلوم ہوا کہ وہ

مسکین ہے۔ ایک بڑی رقم خیرات کیلئے نکالی تھی وہ اُسکو چپکے سے دیدی اتفاق سے وہ شخص ایک مشہور چور تھا۔ چونکہ بڑی رقم تھی بڑی شہرت ہوئی کہ میاں فلا نے چور کو کوئی نامعلوم شخص اتنی بڑی رقم دے گیا۔ جب اُس نے یہ حال سنا تو بڑا افسوس کیا کہ یا اللہ یہ روپیہ تو میرا گیا گذرا ہوا کیونکہ غلطی سے چور کو دیدیا میں اب اور خیرات کروں گا۔ چنانچہ دوسری بار پھر اسی طرح دھوکہ میں ایک زانیہ کو بڑی رقم دیدی پھر شہرت ہوئی کہ فلاں زانیہ کو اتنی بڑی رقم کوئی دے گیا۔ اُس نے پھر کہا کہ یا اللہ یہ روپیہ بھی میرا ضائع ہو گیا تیسری بار مجھ کو یاد نہیں رہا کہ کس کو دیا یا دوبار ہی ایسا ہوا میں بھول گیا۔ بہر حال جب دوبار یا تین بار ایسا ہو چکا اور وہ بہت پریشان ہوا تو پھر اسکی تسلی کیلئے ثواب میں ایک فرشتہ آیا اور کہا کہ تم افسوس نہ کرو خوش رہو۔ شاید تمہاری اس رقم کی برکت سے جو تم نے نہایت اخلاص کے ساتھ خیرات کی نیت سے دی تھی چور اپنی چوری سے اور زانیہ اپنا زنا سے توبہ کر لے کیونکہ حاجت ہی کی وجہ سے تو چور چوری کرتا تھا اور زانیہ زنا کراتی تھی اور جب انہیں اتنی اتنی بڑی رقمیں مل گئیں تو اب انہیں حاجت ہی کیا رہی حرام مال حاصل کرنیکی شاید وہ اب اپنے افعال شنیعہ سے توبہ کر لیں۔ تم افسوس نہ کرو تمہارا روپیہ ضائع نہیں گیا۔ اسی واسطے تو حضرت شیخ سعدی علیہ الرحمۃ نے فرمایا ہے ۵

خوش رہو کہ بکج شک و کبک و حمام کہ شاید ہمارے درافتد بدام

جو ہر گوشہ تیرنیا زانگنی بنا گاہ بینی کہ صید سے کنی

اگر وہ دھوکہ دیتا ہے تو وہ گنہگار ہوگا ہمیں تو بہر حال اُس نے ثواب ہی میں داخل کر دیا۔ حضرت عبداللہ بن عمر بہت بڑے درجہ کے صحابی تھے۔ اُنکے غلاموں کو یہ معلوم ہو گیا تھا کہ انہیں نمازی سے بڑی محبت ہے۔ اُنکے غلام جہاں اُنکے دیکھنے کا موقع ہوتا بہت خشوع اور خضوع سے نماز پڑھتے اور وہ خوش ہو کر انہیں آزاد کر دیتے۔ ہم جیسوں کو تو اس سے یہ شبہ پیدا ہوتا کہ بہت بھولے تھے جو اس طرح دھوکہ میں آ جاتے تھے لیکن وہ خود سمجھ کر دھوکہ میں آتے تھے چنانچہ کسی نے اُن سے کہا کہ یہ لوگ محض اس واسطے آپکے سامنے خشوع و خضوع کے ساتھ نماز پڑھتے ہیں کہ آپ دھوکہ میں آ کر ان کو آزاد کر دیں۔ آپ

کیوں ان کے دھوکہ میں آتے ہیں۔ فرمایا جو لنگہ کھواسٹے ہمیں دھوکہ دے گا ہم ضرور اس کے دھوکہ میں آجا دیں گے۔ مطلب یہ کہ ہم سمجھتے ہیں کہ یہ ہمیں دھوکہ دیتے ہیں لیکن ان کے دھوکہ دینے سے ہمارا تو فائدہ ہے کہ آزاد کرنے کا ثواب ملتا ہے اسلئے ہم جان بوجھ کر ان کے دھوکہ میں آجاتے ہیں۔ غرض دوسروں کے کہنے سے بھی ہوش اپنا اس معمول کو چھوڑا نہیں باقی ذہین تو وہ بھی اسی درجہ کے تھے جیسے ان کے باپ تھے جن کا ایک واقعہ یاد آیا۔ کہ بہرقل نے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے متعلق آپ کے ایک سفیر سے پوچھا کہ اپنے امیہ کا کچھ حال بیان کرو کہ وہ کیسے ہیں۔ سفیر نے کیسی جامع مانع تعریف کی کہا لایخدرع ولا یخدرع نہ وہ کسی کو دھوکہ دیتے ہیں نہ کسی کے دھوکہ میں آتے ہیں۔ بہرقل کو اسکی بڑی قدر ہوئی۔ ارکان دولت سے کہا کہ تم نے سنا۔ دھوکہ نہ دینا دلیل ہے دین کی اور دھوکہ میں نہ آنا دلیل ہے عقل کی لہذا یہ شخص دین اور عقل دونوں کا جامع ہے۔ اور جس میں یہ دو دولتیں ہوں اسکا کوئی دنیا میں مقابلہ نہیں کر سکتا اور کوئی اس پر غالب نہیں آ سکتا۔ غرض حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کو دھوکہ نہیں ہوتا تھا۔ وہ قصداً دھوکہ قبول کر لیتے تھے۔ تواحسان جس کے ساتھ بھی ہوا پتھا ہے۔ ہمارے حضرت حاجی صاحب جہاں کوئی سائل آتا بڑی بشاشت سے اسکی خدمت کرتے اور اسکو کچھ نہ کچھ ضرور دیتے تھے۔ کسی کو کم کسی کو زیادہ۔ ایک دفعہ حضرت کچھ تھکے ہوئے تھے۔ شاید شہنوی کا سبق پورا ہوا تھا بحسب بہت گرم تھی تنے میں ایک سائل نے آکر بیچ میں اپنی حاجت پیش کر دی اور حضرت فوراً تھکے ہوئے ختم کر کے بڑی بشاشت سے اسکی کچھ خدمت کرنے میں مشغول ہو گئے۔ جب وہ چل گیا تو لوگوں نے کہا کہ یہ کہاں بیچ میں آکر حارج ہو گیا کیسی اچھی تقریر ہو رہی تھی۔ فرمایا جب دارسائل سے تنگ نہیں ہوا کرتے۔ یہہ سائیں ہمارے محسن ہیں۔ ہمارا ذخیرہ آخرت میں بلا عوض پہنچا دیتے ہیں۔ اگر سفر میں کوئی قلی تمہارا اسباب اٹھا کر ریل میں رکھ آئے اور تم سے کچھ مزدوری بھی نہ مانگے تو اس سے خوش ہونا چاہئے اور اسکا ممنون ہونا چاہئے نہ کہ اور اس سے اسلئے ناخوش ہو۔ اگر سارے مساکین متفق ہو کر خیرات لینا چھوڑ دیں تو پھر کوئی اور سہل ذریعہ ہی نہیں

جو آخرت میں آپکے اموال پہنچ سکیں یہ سائل لوگ اٹھا اٹھا کر وہاں پہنچا دیتے ہیں اور اس پہنچانے کا کچھ نہیں لیتے۔ انکا احسان ماننا چاہئے۔ تنگ نہیں ہونا چاہئے۔ اہ۔
پھر حضرت اقدس مدظلہ العالی نے فرمایا کہ ان حضرات کی آنکھوں کے سامنے ساری چیزیں کھلی ہوئی تھیں۔

ملفوظات ایک طالب نے ملاقات چاہی تو بنا بر بعض اصول انکار فرمادیا پھر فرمایا کہ اصل میں لوگوں کو جاڑا چڑھتا ہے اصول سے میں ہر کامہ اصول سے چاہتا ہوں۔ مجھے سننے سے احتراز نہیں۔ یہ تو اپنے محب میں مخلص ہیں محسن میں عنایت فرما ہیں۔ مجھے تو دشمنوں سے بھی احتراز نہیں مگر یوں چاہتا ہوں کہ ہر چیز اصول سے ہو۔

ملفوظات۔ عالمین کے یہاں جو خاص ترکیبیں عملیات کرنیکی ہیں ان کا تذکرہ تھا۔ یکے متعلق استفسار پر فرمایا کہ یہ سب الہامی نہیں ہیں زیادہ تر کچھ قیاسات ہیں کچھ مناسبات ہیں کچھ تجربے ہیں۔ مثلاً بچہ صحیح سالم پیدا ہونے کیلئے ایک مشہور عمل سورۃ الشمس کا ہے جو حضرت شاہ ولی اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے قول الجہیل میں نقل فرمایا ہے یہ بہت مفید عمل ہے جیسا کہ بارہا تجہ یہ کیا جا چکا ہے لیکن یہ سمجھ میں نہ آتا تھا کہ سورۃ الشمس کو بچہ کے صحیح سالم پیدا ہونے سے کیا مناسبت۔ مدت کے بعد سمجھ میں آیا کہ اس سورۃ میں جو یہ آیت ہے ونفس وما سواہا کہ قسم ہے نفس کی اور اسکی جس نے اسکو ٹھیک بنایا۔ بس اسے جزو سے مناسبت ہے۔ اور ایسی ایسی مناسبتیں تو ہر آدمی بہت سی تجویز کر سکتا ہے۔ چنانچہ میں بھی خود بہت سی چیزیں اسی قسم کی مناسبتوں کی بناء پر تجویز کر لیتا ہوں اور بہت دفعہ اثر بھی ہو جاتا ہے۔ مثلاً ایک بی بی جنکا شرم مجھ سے پرودہ نہیں مانگ نکال رہی تھیں اور باوجود کوشش کے سیدھی نہ نکلتی تھی۔ میں نے محض مناسبت سے انہیں یہ بتلایا کہ ابدنا الصراط المستقیم پڑھ کر مانگ نکاؤ۔ چنانچہ اول ہی بار میں سیدھی مانگ نکل آئی۔ میں نے اور عملیات میں بھی اپنی طرف سے ایسی ہی مناسبات کی بناء پر کچھ نہ کچھ تصرف کر رکھا ہے مثلاً سہولت ولادت کیلئے ان آیتوں کا تعویذ مشہور ہے اذ السماء انشقت واذ انت لربہا وحقت واذ الارض مدت والوقت ما فیہا

و تخلت و اذنت لربہا و حققت میں نے اُس میں اتنا اور بڑھا دیا ہے خلق فقدرہ ثم السبیل سیرۃ
 کیونکہ یہ آیت تو خاص اسی باب میں ہے اور وہ پہلی آیتیں اس باب میں نہیں اُن میں تو
 زمین آسمان کا ذکر ہے صرف الوقت ما فیہا و تخلت کی مناسبت سے یہ تعویذ لکھا جاتا ہے
 جو زمین کے متعلق ہے جنین کے متعلق نہیں اور ثم السبیل سیرۃ خاص جنین ہی کے متعلق ہے۔
 ملفوظاً ایک سلسلہ گفتگو میں فرمایا کہ امت کی خدمت اور اُن کے دین کی حفاظت کرنا
 چاہئے اپنی شہرت میں کیا رکھا ہے شہرت کے متعلق تو بس یہ مذاق چاہئے کہ زندگی میں
 کسی کو خبر ہو کہ فلاں شخص بھی دنیا میں ہے یا فلاں شخص نے یہ کام کیا ہے : مرنیکے بعد
 کسی کی زبان پر نام تک آئے کہ کون تھا اور کون مر گیا کیا کام کر گیا اور امت کی حفاظت
 وہ چیز ہے کہ اُس کیلئے اپنے عزیزوں کی بھی پروا نہ چاہئے چاہے کوئی کتنا ہی محبوب ہو
 وہ اگر ہمارا محبوب ہے تو دین اُس سے زیادہ محبوب ہے تو بڑے محبوب کا لحاظ چاہئے
 یا چھوٹے محبوب کا۔ میں نے اپنے ابتدائی استاد مولانا فتح محمد صاحب رحمۃ اللہ علیہ سے
 سنا ہے کہ ایک بار جبکہ حضرت مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ حضرت حاجی صاحب
 کی خدمت میں بمقام مکہ معظمہ حاضر تھے حضرت حاجی صاحب کے پاس مولود شریف کا
 بلاوا آیا۔ حضرت نے مولانا سے پوچھا مولوی صاحب چلو گے۔ مولانا نے فرمایا کہ نا حضرت
 میں نہیں جاتا کیونکہ میں ہندوستان میں لوگوں کو منع کیا کرتا ہوں اگر میں یہاں شریک
 ہو گیا تو وہاں کے لوگ کہیں گے وہاں بھلے شریک ہو گئے تھے حضرت حاجی صاحب نے
 بجائے برا ماننے کے مولانا کے اس انکار کی بہت تحسین فرمائی اور فرمایا کہ میں تمہارے
 جانے سے اتنا خوش نہ ہوتا جتنا تمہارے نہ جانے سے خوش ہوں۔ اب دیکھئے پیر سے
 زیادہ کون محبوب اور معظم ہو گا مگر دین کی حفاظت اُنکے اتباع سے بھی زیادہ ضروری
 تھی اسلئے دونوں کے ظاہری تعارض کے وقت اُسی کو ترجیح دی۔ واقعی حفاظت دین
 بڑی نازک خدمت ہے۔ سارے پہلوؤں پر نظر رکھنی پڑتی ہے کہ نہ چھوٹوں کو نقصان
 پہنچے نہ بڑوں کے ساتھ جو عقیدت ہونی چاہئے اُس میں فرق آئے۔ مولانا نصیر الدین کو
 اپنے شیخ حضرت سلطان جی سے مسئلہ سماع میں اختلاف تھا۔ مزا میر کیساتھ تو وہ بھی

نہ سنتے تھے لیکن مولانا نصیر الدین بلا مزامیر سننے کو بھی خلاف سنت سمجھتے تھے۔ کسی نے کہا کہ سلطان جی تو سماع سنتے ہیں مولانا نے جواب دیا کہ فعل پیران سنت نہ باشد۔ کسی نے اُن کا یہ قول سلطان جی سے نقل کر دیا تو آپ نے فرمایا کہ نصیر الدین راست می گوید۔ سبحان اللہ یہ حضرات تھے دین کے سچے خادم اور سچے عاشق و زیدے چمن شہریار سے چناں۔ حاجی محمد اعلیٰ انبٹوی نے حج سے واپس آکر یہ مشہور کیا کہ حضرت حاجی صاحب نے بھکو سماع کی اجازت دیدی ہے۔ کسی نے حضرت مولانا گنگوہی سے یہ روایت نقل کی مولانا نے سن کر فرمایا کہ وہ غلط کہتے ہیں اور اگر وہ صحیح کہتے ہیں تو حاجی صاحب غلط کہتے ہیں۔ ایسے مسائل میں خود حاجی صاحب کے ذمہ ہے کہ ہم سے پوچھ پوچھ کر عمل کریں البتہ اصلاح نفس کے مسائل میں ہمارے ذمہ ہے حضرت حاجی صاحب کا اتباع۔ اس ارشاد پر عوام میں بڑا چرچا ہوا مگر اس مفسدہ کا جو اُن صاحب کی روایت سے ہوتا بالکل انسداد ہو گیا۔ تو مولانا نے حفاظت دین کے مقابلہ میں اپنی بدنامی کی بھی کچھ پروا نہ کی۔ لوگوں نے حضرت حاجی صاحب تک یہ شکایتیں پہنچائیں مگر وہاں بھلا کیا اثر ہوتا۔ گو اوروں کو شکایت ہوئی مگر اُن پر کچھ بھی اثر نہیں ہوا جن کے ساتھ اختلاف تھا۔ اس محبوب اختلاف پر یاد آیا ان ہی بزرگوں کے صدقہ میں ہم جیسوں کو بھی اُن حضرات کی تشابہ کی تھوڑی بہت توفیق ہو گئی چنانچہ حضرت مولانا محمود حسن صاحب رحمۃ اللہ علیہ سے استفادہ اور ہر لحاظ سے میرے بڑے تھے مگر سیاسی تحریک میں شہرت کے متعلق میں نے مولانا سے اختلاف کیا مگر نہایت ادب کے ساتھ اور مولانا کو بھی میرے اس اختلاف سے ذرا براہِ ناگواری نہیں ہوئی۔ چنانچہ ایک بار ایک مقرب معتقد نے میرے گھر میں مجمع کے سامنے مجھ پر کچھ نکتہ چینی کی جب مولانا کو اسکی خبر پہنچی تو اظہارِ ناراضی فرمایا اور فرمایا کہ میں جا کر اُسی مجمع میں اپنے قول کو رد کرو اور اس مسئلہ میں مجھ پر وحی نازل ہوئی ہے کہ بعض میری رائے سے ممکن ہے کہ اُسکی رائے صحیح ہو اور مولانا سے تجاوز کر کے میں نے تو حضرت مولانا گنگوہی سے بھی بعض مسائل میں اختلاف کیا اور اس اختلاف کا علم بھی مولانا کو میں نے کرا دیا لیکن شفقت میں کبھی ذرا براہِ بھی فرق نہیں آیا۔ بلکہ جب میں نے

وہ صاحب مہر کی بنک کی رقم کے منافع کا حصہ ترکہ میں نہیں لیا اور اپنی اسے حرمت کی طمع بھی کر دی تھی اور مولانا کے نزدیک اس میں تنگی نہ تھی تو مولوی محمد بھی صاحب نے عرض کیا کہ پھر آپ اس سے (یعنی مجھ سے) لے لینے کو کیوں نہیں فرما دیتے۔ اسپر مولانا نے فرمایا کہ سبحان اللہ ایک شخص اپنی ہمت سے تقویٰ اختیار کرنا چاہتا ہے۔ کیا میں اسکو تقویٰ سے روکوں تو دیکھئے مولانا اس اختلاف سے ناراض ہو گیا ہوتے اسکا نام تقویٰ قرار دے کر اٹے خوش تھے۔ غرض اگر اپنے بڑوں سے بھی اختلاف نیک نیتی کے ساتھ اور محض دین کیسے ہو تو کچھ مضائقہ نہیں حتیٰ کہ بعض دفعہ ایسا ہوا ہے کہ ایک کام کو حضور ص و ر عا علیہ وسلم کرنا چاہتے ہیں اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ حضور کو اس کے ترک کی رائے دیتے ہیں پھر آسمان سے آیت بھی حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی رائے کی موافقت میں نازل ہوتی ہے لیکن باوجود اس کے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو کبھی یہ دعوئے پیدا نہیں ہوا کہ میں منائب الراءے ہوں۔ بخلاف اسکے عبداللہ بن سعد بن ابی سرح سے حضور نے بوقت نزول وحی یہ آیت لکھوالی شروع کی ولقد خلقنا الانسان من سلتہ

من طین ثم جعلناہ نطفۃ فی قرار مکن ثم خلقنا النطفۃ علقۃ فخلقنا العلقۃ مضغۃ فخلقنا المضغۃ

نطی ما فکسوا خدام لہما ثم انشاءہ خلقا آخر فبارک اللہ احسن الخالقین جب حضور صلی اللہ

علیہ وسلم اس آیت کو ثم انشاءہ خلقا آخر تک لکھو چکے تو فوراً اسکے منہ سے بیساخت نکلا

فتبارک انت حسن الخالقین حضور نے ارشاد فرمایا کہ کتب بکذا النزل یعنی وحی بھی یہی ہے

یہی لکھو۔ بس اسپر اسکو یہ گمان ہو گیا کہ مجھے بھی وحی نازل ہوتی ہے اور مرتد ہو گیا۔

دیکھئے مخاطبت وحی پر وہ تو مرتد ہو گیا اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ ساری عمر غلام رہا۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ پر حق تعالیٰ نے اس حقیقت کو منکشف فرما دیا کہ میرے قلب پر

جو وارد ہوا ہے وہ بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہی کے سینہ مبارک سے فالٹن ہوا ہے کیونکہ

حضور دونوں علم کے جان سے تھے جس میں کبھی ایک کو ترجیح ہو جاتی تھی اور دوسرا علم

سی خدام پر آپ ہی کے سینہ سے فالٹن ہو جاتا اور اس خدام کے نزدیک اسکو ترجیح

ہو جاتی تھی سو آپ ہی کا ایک علم آپ ہی کے دوسرے علم پر راجع ہو جاتا تھا۔ تو حضرت عمر پر

یہ راز ظاہر ہو گیا اور سمجھ گئے کہ میرا اسم کیا کمال ہے اور عبداللہ بن سعد بن ابی سرح
پر یہ حقیقت منکشف نہ ہوئی اور گمراہ ہو گیا غرض بڑوں سے بھی اگر کسی امر میں اختلاف
کیا جائے تو وہ علی الاطلاق مذموم نہیں اگر نیت اچھی ہو تو اسکا بھی مضائقہ نہیں ہاں اگر
بڑے اس سے روک دیں تو پھر کچھ نہ بولو اور جب تک انکی اجازت ہو خوب بولو۔ غرض
دین کا معاملہ بھی اللہ تعالیٰ نے عجیب اور غامض بنایا ہے۔

ملفوظات مرقومہ سابق کے اس جزو کے متعلق کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے عبداللہ
بن سعد بن ابی سرح کو آیت واقعہ فمنا الانسان من سلۃ الخ لکھوائی احقر کے استفسار پر
فرمایا کہ حضور نزول وحی کے بالکل ختم کے بعد لکھواتے تھے کیونکہ عین نزول کے وقت تو
حضور کو ادھر سے بالکل غیبت رہتی تھی جب افادہ ہوتا تھا اسوقت نازل شدہ وحی کو
دوسروں سے لکھوا دیتے تھے نیز دوسرے استفسار پر فرمایا کہ اکثر حالات میں تو لکھنے والے
معین تھے لیکن بعض اوقات جب ان میں سے کوئی موجود نہ ہوتا تو اتفاقاً کسی دوسرے
سے بھی لکھوا لیتے تھے سپہ عرض کیا گیا کہ جب حضور کو نزول وحی کے دوران میں ادھر سے
بالکل غیبت ہو جاتی تھی تو وحی میں خود حضور کی قوت فکر یہ کے دخل کا کسی درجہ میں کوئی
احتمال ہی نہیں ہو سکتا۔ فرمایا کہ جی ہاں بلکہ شروع میں جب اول اول حضور پر وحی نازل
ہوئی تو آپ اس ڈر سے کہہیں بھول نہ جاؤں چپکے چپکے اپنی زبان سے بھی دہراتے جاتے تھے۔
اللہ تعالیٰ نے اس سے بھی منع فرمادیا کہ آپ اپنی زبان کو حرکت نہ دیں اور اطمینان رکھیں
یہ ہمارے ذمہ ہے کہ ہم اپنی وحی کو آپکے حافظہ میں محفوظ کر دیں گے آپ اس فکر میں نہ پڑیں۔
تمہید ۸ از یقعدہ ۱۳۳۷ یوم دو شنبہ مطابق ۸ دسمبر ۱۹۱۷ء احقر جامع صفحہ لکھنؤ میں
حضرت اقدس مظلہم العالی کی معیت سے جو کہ برابر اس سفر میں رہی واپسی پر بمقام کانپور
ضروریات خانگی کی وجہ سے جدا ہو کر آج تقریباً پونے دو ماہ کے بعد پھر بفضلہ تعالیٰ
حاضر خدمت بابرکت ہو گیا ہے اور بنام خدا پھر ضبط ملفوظات کا سلسلہ شروع کرتا ہے
واللہ الموفق والمعين۔

ملفوظات حضرت اقدس نے کچھ طبوسات طنبہ و مستحقین کو تقسیم فرمائے اس سے قبل

حسب معمول سارے ضروری پہلوؤں کو پیش نظر رکھ کر تقسیم کا نہایت مکمل نظام پہلے سے
تجویز فرمایا تھا نیز بعض کتب مطبوعہ کا جو ایک مشترکہ رقم سے طبع کی گئی تھیں مکمل حساب
مرتب کرا کے مختلف شرکاء کے پاس بھجوا یا جا رہا تھا۔ اسی سلسلہ میں فرمایا کہ حساب کی
صفائی بہت ضروری اور نہایت اچھی چیز ہے۔ چنانچہ خود حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ
وسلم حساب کتاب میں بہت صاف اور بے تکلف تھے۔ آپ نے ایک بار مدینہ طیبہ کے
سفیر میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے ایک اونٹ خریدا اور اُس کے دام ادا کئے جنکے
لینے میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے بھی کوئی تکلف نہیں فرمایا۔ حالانکہ اونٹ کی تو
کیا حقیقت ہے حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم تو حضور پر جان تک نثار کر نیکو ہر وقت
تیار رہتے تھے۔ مدینہ طیبہ پہنچنے کے بعد جب دام دیئے جانے لگے تو حضور نے
حضرت بلال سے فرمایا قفہ وزدہ فاعطاه وزادہ قیراطا رواہ البخاری کذا فی مشکوٰۃ فی
باب قبل باب السلم والرهن۔ اور ایک روایت میں حضرت جابر کا قول ہے فرجحت فامر
بلالا ان یزن لی اوقیۃ فوزن فارجم فی المیزان (مجمع الفوائد) یعنی تولو اور کچھ زیادہ تولو
اُس زمانہ میں سکے نہیں ہوتے تھے۔ قیمت میں سونا یا چاندی تول کر دی جاتی تھی یہ تو
روایت ہے کہ حضور نے سٹے شدہ قیمت سے زیادہ دام ادا فرمائے۔ اب آگے فقیہ کی
ضرورت ہے چنانچہ فقہاء نے اس سے یہ مسئلہ مستنبط کیا کہ اس قسم کی زیادت اگر
مشروط و معروف نہ ہو تو جائز ہے ورنہ ربا ہو جائیگا۔ حساب کی صفائی اتنی اہم چیز ہے
کہ اللہ تعالیٰ نے جیسے کتب سماویہ کیلئے انزلنا کا لفظ فرمایا ہے ویسی ہی میزان کیلئے
بھی فرمایا ہے۔ ارشاد ہے وانزلنا معہم الکتاب والمیزان۔ دیکھئے کتاب کیسا تھ ہی
میزان کا بھی نازل کرنا بیان فرمایا ہے۔ اتنی اہم چیز ہے حساب کی صفائی۔ اسی سلسلہ میں
نور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی شان مبارک کے متعلق فرمایا کہ حضور تو ہر صفت میں
کامل تھے حسن و جمال میں بھی قوت میں بھی حسن النظام میں بھی لطافت طبع میں بھی
اور دوسرے اوصاف میں بھی۔ حضور کی لطافت طبع کے سلسلہ میں یہ بھی فرمایا کہ ایک بات
سب سموں کے دام کی ہتھکڑیوں۔ وہ یہ کہ حضور نے ارشاد فرمایا ہے کہ جتنی تکلیف مجھ کو

تبلیغ میں اٹھانی پڑی ہے اتنی کسی اور نبی کو نہیں اٹھانی پڑی۔ اسپر یہ اشکال ہوتا ہے کہ بعض نبیوں پر تو کفار نے حضور سے بھی کہیں زیادہ سختیاں کیں یہاں تک کہ حضرت زکریا علیہ السلام کو آ رہے سے قتل کیا اور حضرت نوح علیہ السلام کو زنجیروں سے جکڑ بند کر کے ڈال دیا اس اشکال کا یہی جواب ہے کہ حضور کو بوجہ غایت لطافت طبع اور بوجہ غایت شفقت کفار کے برتاؤ اور انکار سے بہت زیادہ روحانی اذیت ہوتی تھی۔ چنانچہ اسی لئے اللہ تعالیٰ نے حضور کی جا بجا تسلی فرمائی ہے کہیں فرمایا ہے لا تحزن۔ کہیں فرمایا ہے است علیہم مضطر۔ اسی سلسلہ میں حضرت اقدس مدظلہم العالی نے یہ بھی فرمایا کہ آجکل حضور کے کمالات بیان کرنے میں لوگ ایسے عنوانات اختیار کرتے ہیں جن سے دوسرے انبیاء علیہم السلام کی نفوذ باللہ تنقیص لازم آجاتی ہے۔ میں نے تو حضور کی تفضیل کا یہ عنوان تجویز کیا ہے کہ انبیاء تو سبھی کامل تھے لیکن ہمارے حضور اکمل تھے اس عنوان سے حضور کی تفضیل بھی ظاہر ہوگئی یعنی اکمیت اور دوسرے انبیاء کا بھی ہر طرح کامل ہونا بحال رہا۔ کسی قسم کی تنقیص کا ایہام تک نہ ہونے پایا۔ انبیاء علیہم السلام کی بہت بڑی شان ہے۔ بڑی احتیاط کی ضرورت ہے۔

ملفوظ ۱۹ رذیقہ شنبہ یوم شنبہ جن کتابوں کا اوپر والے ملفوظ میں ذکر ہو کہ مشترکہ رقم سے طبع کرائی گئی ہیں ان میں سے اکثر نسخوں کا اختیار تصرف بعض شرکاء نے خود حضرت اقدس کو دیدیا۔ اس پر فرمایا کہ میں نے ان سے پوچھا ہے کہ مجھ کو جو اختیار دیا گیا ہے وہ بطور وکیل کے ہے یا مالک کے کیونکہ ان دونوں حیثیتوں کے احکام شریعت میں مختلف ہیں مثلاً اگر مالک نہیں بنایا گیا صرف وکیل بنایا گیا ہے تو وکیل کو شرعاً ایسے لوگوں کو تقسیم کرنا جائز نہ ہوگا جن کے متعلق یہ گمان ہو کہ اگر موکل کو علم ہو جائے تو وہ پسند نہ کرے۔ غرض تملیک میں زیادہ سہولت اور آزادی ہے بہ نسبت وکیل کے جس میں قیود زیادہ ہیں

ملفوظ ۲۰ رذیقہ شنبہ یوم چار شنبہ اوپر والے ملفوظ میں جن کتابوں کی مشترکہ طباعت کا اور بعض شرکاء کا حضرت اقدس کو اختیار تصرف دیدینے کا ذکر ہے۔ ان کے متعلق

حضرت اقدس کے ایک تحریری استفسار کی نقل ذیل میں درج کی جاتی ہے۔

از اشرف علی ہاشمی صاحب سلام و عیالکم۔ وصل صاحب کے خط سے حفیظانہ صاحب مرحوم کے ورثہ کا حساب کتاب کے نسخوں کا اور بقیہ نقد داموں کا معلوم ہوگا۔ انکو اسکی اطلاع کے ساتھ میری طرف سے بعد سلام یہ بھی کہہ دیجئے کہ انکی تحریر سے معلوم ہوا کہ انہوں نے ان نسخوں کا اور داموں کا بھکوا اختیار دیا ہے سو اسکے متعلق عرض ہے کہ بھکوا احباب کی ممکن خدمت سے انکار نہیں مگر مشورۃ لکھتا ہوں کہ اپنی چیز کو اپنے کام میں لانا خصوص حاجت کی حالت میں یہ بھی ثواب کی بات ہے سو نسخ تو ابھی لکھنؤ میں موجود ہیں اور نقد دام بھکوا وصل صاحب نے دیدیئے ہیں اگر وہ نسخے یہاں منگائے گئے کچھ دام اور کم ہو جاویں گے سو اگر نسخے وہاں ہی رکھ کر فروخت کر دیئے جائیں اور دام مجھ سے منگائے جاویں تو مصلحت ہے اور اگر اسپر بھی وہی رائے ہو تو پھر صاف لکھا جاوے کہ بھکوان چیزوں کا مالک بنایا جاتا ہے یا وکیل۔ کیونکہ احکام شرعیہ دونوں کے جدا جدا

ہیں۔

ملفوظ حضرت مولانا فیض الحسن صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے تذکرے فرمائے جا رہے تھے اسی سلسلہ میں فرمایا کہ مولانا گو بہت کفایت شعار تھے یہاں تک کہ عوام میں بخیل مشہور تھے گو بخیل نہ تھے بلکہ منظم اور کفایت شعار تھے لیکن پھر بھی یہ حال تھا کہ ایک دفعہ ان کا روپیہ بہت سا چوری ہو گیا پھر وہ براہِ مذہبی ہو گیا لیکن انہوں نے محض اشتباہ کی بناء پر نہیں لیا حالانکہ اُنکے جمع کیئے ہوئے روپیہ میں یہ خاص علامت بھی تھی کہ فی سیکڑہ وہ ایک کوڑی بھی اُس میں شامل کر دیتے تھے تاکہ گنتے میں سہولت رہے۔ اُن سے کہا بھی گیا کہ جب اس مال میں کوڑیاں بھی موجود ہیں تو پھر کیوں شبہ کیا جائے۔ فرمایا کہ ممکن ہے کہ اور کسی نے بھی یہی اصطلاح مقرر کر رکھی ہو۔ لہذا اس احتمال کے ہوتے ہوئے میں اسکو اپنا ہی مال کیسے سمجھوں۔ اہ۔ پھر حضرت اقدس مدظلہم العالی نے فرمایا کہ مالیات میں تقویٰ بہت کم دیکھا جاتا ہے۔ افعال اور اعمال تو آجکل بہت ہیں۔ تعجب چاشت اشراق ورد و وظیفے تو بہت مگر یہ بات بہت کم ہے کہ مال سے انس و محبت نہ ہو۔

یا ہو مگر بھر بھی احتیاط کرے تو یہ اس سے بھی بڑھ کر ہے۔ غرض مولانا نے وہ روپیہ نہیں لیا محض اس احتمال پر کہ ممکن ہے کسی اور نے بھی کوڑیوں کی اصطلاح مقرر کر رکھی ہو اور یہ مال اسی کا ہو۔

ملفوظ فرمایا کہ حضرت مولانا شیخ محمد صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے استاد کے نام کو بجائے ملوک علی کے ملوک العلی یعنی الف لام کے ساتھ لکھا ہے کیونکہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے نام پر الف لام نہیں داخل کیا جاتا۔ گو 'علی' اللہ تعالیٰ کا نام بھی ہے لیکن بلا الف لام داخل کئے اسکا ایہام تھا کہ لفظ علی کو بجائے اللہ تعالیٰ کے نام کے حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا نام سمجھ لیا جاتا۔ اسی ایہام سے بچنے کیلئے الف لام داخل کر دیتے تھے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کا جو نام علی ہے وہ الف لام کے ساتھ بھی مستعمل ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ کا خود ارشاد ہے وہو العلی العظیم نیز بلا الف لام بھی مستعمل ہے جیسے اس آیت میں انہ علی حکیم لیکن لفظ علی جو حضرت علی کا کلمہ ہے وہ ہمیشہ بلا الف لام ہی کے ہوتا ہے۔ اس لئے الف لام داخل کرنے کے بعد اسکا اشتباہ ہی نہیں ہو سکتا کہ یہ اللہ کا نام نہیں ہے۔

ملفوظ کسی کتاب کی طباعت کے بعد بہت سی چٹیں سفید کاغذ کی چپی تھیں ان کو حضرت اقدس نے مجلد کرا لیا تاکہ وہ بطور نوٹ بکوں کے مستعمل ہو سکیں اور فضول ضائع نہ جائیں۔ پارسلوں اور پکیٹوں میں جو کاغذ اور تاگے اور مہروں کا لاکھ ہوتا ہے انکو بھی حضرت اقدس محفوظ رکھ لیتے ہیں اور وقت پر کام میں لے آتے ہیں۔ فرماتے ہیں کہ ان چیزوں کو فضول کیوں ضائع کیا جائے۔ چٹوں کی جلدیں بندھ کر آئی تھیں انہی پر بسلسلہ گفتگو فرمایا کہ اگر یہی کام انگریز کریں تو انکی مدح کی جاتی ہے کہ دیکھئے ایسی دانش قوم ہے کہ ہر چیز کو کام میں لے آتے ہیں اور اگر یہی کام مولوی کریں تو کہا جاتا ہے کہ یہ لوگ بڑے کنجوس ہوتے ہیں۔ میں مستعمل لفافوں کو الٹ کر انکو مکرر کام میں لے آتا ہوں۔ بھائی نے ایسا ہی نمونہ ایک انگریز کلکٹر کے سامنے پیش کیا تو اسنے بہت پسند کیا۔ اور حکم دے دیا کہ آئندہ ایسا ہی کیا جائے تاکہ سرکاری کاغذ کم خرچ ہو۔

ملفوظات۔ ایک صاحب نے کوئی نقش کسی کام کیلئے بدزیر خط طلب کیا۔ تو یہ جواب تحریر فرمادیا کہ میں یہ کام نہیں جانتا انہوں نے مکرر لکھا تو پھر عذر تحریر طلبا اور زبانی فرمایا کہ گو میں نگاہ گاہ تو یذ لکھتا ہوں مگر ایسے شخص کیلئے جسکے عقائد مجھے معلوم ہوں کہ وہ اسکو موثر بالذات نہ سمجھیں گا۔

پنجشنبہ ۲۱ ذیقعدہ ۱۳۴۰ھ

ملفوظات جنگ کے خطرات پر اظہار تشویش کیا گیا تو فرمایا کہ غیر اختیاری امور کے متعلق زیادہ تشویش نہ چاہئے ہنس دے عافیت کرتا رہے اور بیفکر رہے کیونکہ مرنا تو بہر حال ایک دن ضرور ہی ہے اور موت قبل وقت کے آ نہیں سکتی اور پھر فرمایا کہ یہ عجیب بات ہے کہ اگر ایک ساتھ مثلاً ایک ہزار آدمی مثلاً بم کے گرنیسے مرجائیں تو اس سے بڑی وحشت ہوتی ہے اور اگر وہی ایک ہزار ایک ایک کر کے مختلف اوقات میں مریں جیسا کہ عموماً واقع ہوتا ہی رہتا ہے تو اس سے اتنی وحشت نہیں ہوتی حالانکہ فرق کی کوئی وجہ نہیں۔ اگر ہر شخص یہ سمجھ لے کہ مجھے ایک دن ضرور مرنا ہے چاہے اکیلا مرو جاؤں بہت سے لوگوں کے ساتھ مروں میرے لئے یکسان ہے تو ایسے خطروں سے زیادہ وحشت نہ ہو۔ ہر شخص صرف اپنے ہی مرنے کا خیال کرے دوسروں کے مرنے کا خواہ مخواہ کیوں تصور کرے۔ رہا اپنا مرنا سو وہ تو واقع ہونا ہی ہے اور یہ بھی یقینی ہے کہ نہ وقت مقدر سے پہلے واقع ہونہ بعد کو لایستاقرون ساعۃ ولا یستقده مون۔ اسکی فکر میں پہلے ہی سے خواہ مخواہ کیوں پریشان ہو۔ حضرت علی کرم اللہ وجہہ فرماتے ہیں

اتمی یومین من الموت افر	یوم لایقدر او یوم قدر
یوم لایقدر لایاتی القضا	یوم قدر لایغنی الحذر

ان شعروں کا ترجمہ کسی نے فارسی میں خوب کہا ہے

دوروز حذر کردن از مرگ و نیست	روزیکہ قضا باشد و روزیکہ قضا نیست
روزیکہ قضا باشد کوشش نکند سود	روزیکہ قضا نیست درو مرگ و نیست

پھر فرمایا کہ یہ اشعار مجھے بچپن سے یاد ہیں۔

مفوقاً جن کے روپیہ بنکوں میں جمع ہیں ان کی حفاظت کی تدابیر کے تذکرہ پر فرمایا کہ تدبیر تو کرے مگر زیادہ کاوش نہ کرے۔ اجملاً فی الطلب فتوکلوا علیہ۔ بس معمولی طلب چاہئے دنیا کی۔ اھ۔ جنگ کے خطرات ہی کے سلسلہ ذکر میں یہ بھی فرمایا کہ یہ بھی خدا تعالیٰ کی کتنی بڑی رحمت ہے کہ احتمال تک تو خوف رہتا ہے وقوع کے وقت نہیں ہوتا۔ چنانچہ جو بجلی کی کڑک سے ڈرتا ہو حکماء نے اُسکا یہی علاج لکھا ہے کہ چھپتا نہ پھرے بلکہ جا کر باہر کھڑا ہو جائے۔ ڈر جاتا رہیگا۔

مفوقاً شایان مغلیہ کے سلسلہ ذکر میں فرمایا کہ اب تو دینداروں کے بھی جذبات ویسے نہیں رہے جیسے ان دنیا دار بادشاہوں کے تھے۔ جو بادشاہ دیندار تھے ان کا تو ذکر ہی کیا ہے۔ نہیں جو دنیا دار تھے ان کے اندر بھی عدل و انصاف کے اور رعایا کو راحت پہنچانے کے جذبات بہت زیادہ تھے۔ چنانچہ جہانگیر کو ایک آزاد سا بادشاہ تھا مگر اُس میں عدل و انصاف کے ایسے جذبات تھے کہ جب اُسکی محبوبہ بیگم نور جہاں نے کسی دھوبی کو گولی مار کر قتل کر دیا اور اُسے دربار عام میں حاضر ہو کر استغاثہ کیا تو اُسے اُسکی بیوی کے ہاتھ میں بھری بندوق دیکر کہا کہ جس طرح نور جہاں نے تجھ کو بیوہ کر دیا ہے اُسی طرح تو مجھے قتل کر کے اُسکو بیوہ کر دے۔ یہ اور بات ہے کہ قتل تو کوئی ہو اور اُسکے بدلے قتل کوئی اور کیا جائے یہ کہاں جائز ہے یہ تو خیر ناواقفی بدیں اس واقعہ سے جہانگیر کے جذبات عدل و انصاف کا تو پتہ چلتا ہے کہ کس درجہ تک پہنچے ہوئے تھے نہ تو جگہ پڑھنے والے تو بہت ہیں لیکن اُنکے جذبات ویسے نہیں جیسے پہلے دنیا داروں کے تھے گو وہاں عرفی بزرگی اور تہجد وغیرہ نہ تھا مگر دیکھنے کی بات یہ ہے کہ لوگوں کو راحت کس سے زیادہ پہنچتی ہے۔ ان سے مخلوق کو راحت بہت پہنچتی تھی۔ اور اس سوا ان دنیا داروں کی ان دینداروں پر مع الاطلاق تفضیل مقصود نہیں بلکہ خاص جذبات میں تفاوت دکھانا مقصود ہے۔

پنجشنبہ ۲۱ ربیعہ ۱۲۸۵ھ

مفوقاً۔ ایک ماہواری رسالہ میں کسی یورپ والے سائنس دان کے مضمون کا ترجمہ

شائع ہوا تھا جس سے بطریق مسنون کھانا کھانے کی عقلی حکمتیں ثابت ہوتی تھیں۔ اُس مضمون کو سنکر حضرت قدس نے تحسین فرمائی لیکن فرمایا کہ اسکے متعلق ایک ضروری بات قابل لحاظ ہے جسکو آجکل ایسے مصالح بیان کرتے وقت ملحوظ نہیں رکھا جاتا۔ وہ یہ کہ یہ مصالح اور حکمتیں بنیاد احکام نہیں بلکہ خود احکام پر مبنی ہیں۔ خلاصہ یہ کہ حکمتیں بنی بکسر النون ہیں بنی بفتح النون نہیں۔ بنی احکام کا تو یہی ہے کہ اللہ کے احکام ہیں لہذا واجب العمل ہیں۔ رہیں حکمتیں سو وہ علت نہیں احکام کی بلکہ احکام پر مرتب ہو جاتی ہیں لیکن اگر اس قسم کی کوئی بھی حکمت احکام پر مرتب نہ ہو تب بھی احکام بدستور واجب العمل رہینگے کیونکہ وہ اللہ تعالیٰ کے مقرر کئے ہوئے ہیں اور اس حیثیت سے وہ بلا لحاظ کسی اور حکمت کے محض بغرض حصول خوشنودی احکام الہی کمیں بہر حال واجب العمل ہیں۔

طفوٹا بسلسلہ گفتگو فرمایا کہ علم کی حقیقت معانی ہیں نہ کہ الفاظ چنانچہ حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم گو سب اصطلاحی عالم نہ تھے لیکن چونکہ وہ حضرات سب اہل معانی تھے اسلئے سب علماء بلکہ اہل علم العلماء تھے۔ ایک صاحب نے مجھ سے پوچھا کہ حضرت حاجی صاحب تو عالم بھی نہیں پھر علماء انکے پاس کیوں جاتے ہیں۔ میں نے ایک مثال سے اُن کو اسکی حقیقت سمجھائی میں نے کہا کہ ایک شخص تو ایسا ہے جس کو تمام مٹھائیوں کے نام یاد ہیں مگر کبھی کھانا نصیب نہیں ہوا اور ایک شخص ہے جسکو نام تو کسی ایک مٹھائی کا بھی یاد نہیں لیکن ہر قسم کی مٹھائیاں اُسکو مل جاتی ہیں اور وہ دونوں وقت خوب پیٹ بھر کر اور مزے لے کر کھاتا ہو کر ایک تو محض صاحب الفاظ ہو اور ایک گو صاحب الفاظ نہیں لیکن صاحب معنی ہو اب بتاؤ وہ محتاج اسکا ہے یا یہ محتاج اسکا ہے۔ انہوں نے کہا کہ واقعی یہی صاحب الفاظ محتاج ہے صاحب معانی کا میں نے کہا کہ بس اسی طرح ہم لوگوں کو تو مٹھائیوں کے صرف نام یاد ہیں اور حاجی صاحب مٹھائیاں کھاتے ہیں تو علماء جو حاجی صاحب کے پاس جاتے ہیں وہ مٹھائی کھانے جاتے ہیں۔ یہ سنکر وہ کہنے لگے کہ اُسکی یہ حقیقت مجھکو آج تک کسی نے نہیں سمجھائی تھی۔ اب مجھکو بالکل اطمینان ہو گیا اھ۔ اسی بناء پر حضرت مولانا محمد قاسم صاحب رحمۃ اللہ علیہ سے جب ایک شخص نے پوچھا کہ کیا حضرت حاجی صاحب

مولوی بھی ہیں تو آپ نے جواب دیا کہ مولوی گروہیں۔ اور پھر حضرت اقدس مدظلہم العالی نے فرمایا کہ یہ بھی خدا کی بڑی رحمت ہے کہ ہمارے حضور سے در عالم صلی اللہ علیہ وسلم اتنی تھے۔ اگر اصطلاحی عالم ہوتے تو یہ شبہ ہوتا کہ کچھ فرما رہے ہیں علمی استعداد سے فرما رہے ہیں چونکہ حضور اتنی تھے اسلئے اب یہ شبہ ہی نہیں ہو سکتا۔ اب تو ہم خیر کے ساتھ یہ کہہ سکتے ہیں۔

نگار من کہ بکتاب نرفت و دریں نگر
بغزو مسئلہ آموز صد مدرس شد
ملفوظات سلسلہ گفتگو فرمایا کہ آدمی خواہ کتنا ہی عابد زاہد اور متقی و پرہیزگار ہو لیکن اسکو یہ کیا خبر کہ میں خدا کے نزدیک کیسا ہوں۔ اس احتمال کے ہوتے ہوئے کوئی کیا دعویٰ کر سکتا ہے کیونکہ سارا دار و مدار اسی پر ہے کہ خدا کے نزدیک اچھا ہو اور اسکی یقیناً کسی کو بھی خبر نہیں۔ پیا جسکو چاہے وہی سہاگن ہو۔ بالخصوص اس حالت میں کہ قلب کا حال بھی ہر وقت بدلتا رہتا ہے کیونکہ اطمینان ہو۔

گد رشک برد فرشتہ بر پاکی ما
گد خندہ زند دیوز ناپاکی ما
ایمان چو سلامت بہ لب گور بر ہم
احسن بریں چستی و چالاکی ما
کچھ خبر نہیں کہ کیا ہو گا۔ ایک شخص نے مجھ سے پوچھا کہ یزید پر لعنت کرنا کیسا ہے۔ میں نے کہا کہ یزید پر لعنت کرنا ایسے شخص کو جائز ہے جسکو یہ یقین ہو کہ میں یزید سے بدتر ہو کر نہ مروں گا۔ کیونکہ اگر ایسا ہوا تو یزید یہ نہ ہے گا کہ کیا منہ لے کر مجھ پر لعنت کی تھی سو اسکا ابھی کچھ پتہ نہیں کہ خاتم کس حال پر ہو گا۔ بس اللہ ہی کی پناہ مانگے اور وہ مذہب رکھے۔

ایمان چو سلامت بہ لب گور بر ہم
احسن بریں چستی و چالاکی ما
بس اللہ ہی کی پناہ ڈھونڈے اور اسی کی پناہ میں رہے اور دعووں کو مٹاتا رہے۔ ایک بڑے فاضل یہاں آئے اور مجھ سے کہا کہ کچھ نصیحت کیجئے۔ میں نے کہا کہ آپ تو خود عالم ہیں میں آپ کو کیا نصیحت کروں انہوں نے پھر اصرار کیا میں نے کہا مجھے تو بس ایک ہی سبق یاد ہے اسی کو دہرائے دیتا ہوں وہ یہ کہ اپنے کو مٹانا چاہئے اسکا

اُن پر اتنا اثر ہوا کہ رونے لگے۔ اہ پھر حضرت اقدس نے حاضرین کو مخاطب کر کے بہت تاثر کے لہجہ میں فرمایا کہ بس ہمیں تو چشتیوں کا مذہب پسند ہو اور وہ یہ ہے کہ
افروختن و سوختن جامہ دریدن پروانہ ز من شمع ز من گل ز من آہوت

فوج حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا بھی یہی مذاق تھا چنانچہ اس کمال پر اور اس محبوبیت پر بھی فرماتے ہیں لاینبغی لاحد ان یقول انا خیر من یونس بن متی یعنی مجھ کو یونس (علیہ السلام) پر فضیلت نہ دو اور یہ نہ کہو کہ میں اُن سے بہتر ہوں۔ تو دیکھئے باوجود یقینی افضل ہونیکے بھی حضور نے یہ فرمایا کہ مجھے یونس سے افضل نہ کہو حضرت مولانا رومی رحمۃ اللہ نے اس حدیث کی بطور روایت بالمعنی کے شرح کی ہے ۵

گفت پیغمبر کہ معراج مرا نیست از معراج یونس اجتبا
قرب نزدیک پائیں بہ بالا جستن است قرب حق از جس ہستی رستن است (دفتر سوم)
قریب ختم عنوان "تفسیر خبر لا تفضونی" یعنی حضرت یونس علیہ السلام جو پھلی کے پیٹ میں پہنچے تو اُن کا یہ پستی کی طرف جانا بھی معراج ہی تھا۔ کیونکہ حق تعالیٰ متعین نہیں ہیں۔ لہذا یہ نہ سمجھنا چاہئے کہ چونکہ حضور اوپر کی طرف تشریف لینگے اور حضرت یونس علیہ السلام نیچے کی طرف اسلئے حضور کی معراج بوجہ قربیت کے افضل ہے۔ یہ تو جب کہہ سکتے تھے جب نعوذ باللہ تعالیٰ متعین ہوتے وہ تو جہت سے منزہ ہیں انکی نسبت جیسے اوپر کی جہت سے ہے وہیت ہی نیچے کی جہت سے ہے اسواسطے کہتے ہیں کہ حضرت یونس علیہ السلام کی پستی بھی معراج ہی تھی غرض دونوں حالتیں معراج ہی تھیں۔ ایک معراج اوپر کو تھی ایک نیچے کو تھی ۵

آن من بالا و آن اول شیب زانکہ قرب حق بروست از شیب
اسی سلسلہ میں حضرت مولانا گنگوہی کی حکایت مولانا فاضل گنگوہی کی روایت سے نقل فرمائی کہ جب بخاری کے درس میں یہ حدیث آئی تو شاگردوں نے یہ اشکال پیش کیا کہ آپ تو حضرت یونس علیہ السلام سے بلکہ تمام انبیاء علیہم السلام یقیناً افضل تھے پھر حضور نے اسکی ہی کیوں فرمائی۔ فرمایا کہ یہی تو افضل ہونیکے دلیل ہے۔ جو افضل ہوتے ہیں وہ

اپنے آپ کو افضل نہیں سمجھا کرتے دوسری کہا کرتے ہیں کہ میں افضل نہیں۔ انہوں نے پھر
 اشکال کیا تو مولانا نے پھر سمجھایا لیکن انہوں نے پھر عرض کیا کہ حضرت اب بھی سمجھتے ہیں
 نہیں آیا۔ پھر مولانا نے دوسری قوت سے کام لینا چاہا۔ فرمایا اچھا میں تم سب پر پوچھتا ہوں
 کہ تم مجھے کیسا سمجھتے ہو اپنے سے افضل یا کمتر۔ سب نے عرض کیا کہ حضرت ع چہ نسبت خاک
 با عالم پاک۔ ہماری حقیقت ہی کیا ہے حضرت کے سامنے۔ پھر فرمایا کہ اچھا اب یہ
 بناؤ کہ تم مجھے سچا سمجھتے ہو یا جھوٹا۔ عرض کیا بالکل سچا۔ پھر فرمایا کہ اگر میں کسی بات کو
 قسم کھا کر کہوں تو پھر تم مجھے سچا سمجھو گے یا کیسا۔ کہا تب تو اور بھی زیادہ آپ کی بات کا یقین
 کریں گے۔ جب ان سب باتوں کا اقرار کرا چکا تو پھر فرمایا کہ اب میں تم سے قسم کھا کر
 کہتا ہوں کہ میں تم میں سے ہر ہر شخص کو اپنے سے بڑا رو بہ فضل سمجھتا ہوں۔ پس یہ
 فرمانا تھا کہ ساری مجلس تڑپ مگنی پھگ گئی۔ سب بے اختیار ہو کر گر گئے بیتاب ہو ہو کر
 لوٹنے لگے چٹائیاں توڑ دیں کپڑے پھاڑ ڈالے اور مولانا سب کو ذبح کر کے چپکے سے
 اٹھ جھیرے میں جانتھے۔ دس دغیرہ سب ختم ہو گیا۔ اگلے دن جب پہر سب شروع ہوا
 تو فرمایا کہ کہو بھائی اب بھی اس حدیث میں کچھ شبہ ہے۔ سب نے بالاتفاق عرض کیا
 کہ حضرت اب تو کوئی شبہ نہیں رہا۔ پھر حضرت اقدس مدظلہم العالی نے فرمایا کہ مولانا نے
 یہ تصرف کے قصد سے نہیں کیا۔ ہمارے حضرات اسکا قصد نہیں کیا کرتے مگر ہر شے
 میں ایک خاصیت ہے۔ صدق میں خاصیت ہے کہ از دل خیر و بد دل ریزد۔
 قاضی اسماعیل صاحب منگلوری رحمۃ اللہ علیہ نے ایک بار حضرت مولانا گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ
 سے عرض کیا حضرت کبھی کبھی طالبین کو توجہ بھی دیدیا کیجئے۔ حضرت نے فرمایا کہ میں
 جوگیوں کا سا عمل کیوں کروں اسپر انہیں تعجب بھی ہوا کہ مشائخ کے معمول کو جوگیوں کا
 عمل فرما دیا۔ پھر دیوبند میں جب بڑا جلسہ ہوا اُس میں مولانا کا وعظ ہوا۔ اُس میں قاضی صاحب
 بھی شریک تھے۔ میں بھی حاضر تھا۔ وہاں مولانا کے وعظ کے مضمون پر ایسا ہی اثر ہوا
 جیسا مولانا فخر الحسن صاحب نے نقل کیا (جسکا ذکر ابھی اوپر ہو چکا ہے) میں نے خود دیکھا
 وہ تو سنی ہوئی حکایت تھی یہ دیکھی ہوئی ہے جب لوگوں پر گریہ و بکا کی حالت طاری تھی

وہ بے اختیار تڑپ رہے تھے اور لوٹ رہے تھے اسوقت بعض اہل باطن کو جو اس غلطی میں شریک تھے یہ محسوس ہوا کہ مولانا جمع کی طرف اس غرض سے متوجہ ہیں کہ انکو سکون ہو۔ جب وعظ ختم ہوا تو قاضی اسماعیل صاحب مولانا کے پاس پہنچے اور کہا کہ ہاں مولوی صاحب بس کبھی کبھی یوں کر دیا کرو۔ مولانا اس کے جواب میں فرماتے ہیں کہ میں نے کیا کیا میں نے تو کچھ بھی نہیں کیا۔ اللہ اکبر کیا شان تھی۔ سبحان اللہ کیسے سچے بزرگ تھے۔
جمعہ ۲۲ ذیقعدہ ۱۳۲۷ھ

ماغوظ۔ ایک ایسے غسل خانہ اور پاخانہ میں جو بعد تعمیر استعمال میں نہیں لایا گیا ہو کتب دینیہ رکھے جانے کا ذکر تھا فرمایا کہ بظاہر تو یہ ناجائز نہیں معلوم ہوتا کیونکہ گوا بھی یہ استعمال میں نہیں لائے گئے لیکن وضع تو غسل اور قضاء حاجت ہی کیلئے کئے گئے ہیں اسلئے کتب دینیہ کا ان میں رکھنا خلاف ادب معلوم ہوتا ہے اسپر ایک صاحب ہم نے جو اس تذکرہ کے وقت حاضر خدمت تھے عرض کیا کہ کیا اس میں قید استعمال کے بعد کی نہ ہوگی۔ فرمایا کہ فقہاء کے الفاظ یہ ہیں المعد لذلک۔ ان پر غور کر لیا جائے کہ آیا ان سے استعمال کے بعد کی قید نکلتی ہے یا نہیں۔ متبادر تو یہی ہے کہ مستعمل ہونی کی قید نہیں ہے بلکہ جو شے جس غرض کیلئے بنائی گئی ہو اور اسی بیعت سے بنائی گئی ہو جو اسلئے لئے مناسب ہے تو اسی کا اعتبار ہوگا خواہ ابھی اسکا استعمال اس غرض خاص کیلئے نہ کیا گیا ہو مثلاً نئے جوئے کو جو ابھی استعمال نہ کیا گیا ہو کسی کتاب پر رکھنا جائز نہ ہوگا۔ اھ پھر فرمایا کہ ادب کا مدار عرف پر ہے یہ دیکھا جائے گا کہ عرف میں خلاف ادب سمجھا جاتا ہے یا نہیں اسی سلسلہ میں یاد آیا کہ ایک بار ایک خادم کو تنبیہ فرمائی جتنہوں نے ایک ہی ہاتھ میں ایک دینی کتاب اور جبراب دونوں اسطرح لے رکھی تھیں کہ جبراب کتاب سیس ہوتی تھی۔ فرمایا کہ آجکل طبیعتوں میں ادب بالکل نہیں رہا۔ مولانا احمد علی صاحب سہارنپوری نے لکھا ہے کہ یہ جو بعض طلبہ بائیس ہاتھ میں کتب دینیہ اور داسے ہاتھ میں جوئے لیکر چلتے ہیں بہت مذموم ہے کیونکہ خلاف ادب ہے اور صورتہ فحشیت دینا ہی جوئے کو کتب دینیہ پر

ملفوظات حضرت اقدس نے بیکار چٹوں کو مجلد کرا کے متعدد نوٹ بک بنوالی تھیں جن کا ذکر پہلے بھی کسی ملفوظ میں آچکا ہے۔ فرمایا کہ دیکھئے اب یہ یادداشتوں کیلئے کام میں آجائیں گی ورنہ اتنا کاغذ فضول ضائع جاتا۔ اب ان کو بصورت نوٹ بکوں کو دیکھ کر کوئی یہ سمجھ بھی نہیں سکتا کہ یہ وہی بیکار چٹیں ہیں۔ پھر ان تین چار خادم سے ہوا سو وقت حاضر خدمت تھے فرمایا کہ اگر کسی صاحب کو ضرورت ہو تو لے لیں۔ چنانچہ احقر نے بھی ایک جلد لے لی لیکن عرض کیا کہ کم از کم جو خرچ جلد بند ہوا ہے میں حضرت کا ہوا ہو وہ تو لے لیا جائے اسکا بار حضرت پر خواہ مخواہ کیوں پڑے۔ فرمایا جی نہیں سکی کیا ضرورت ہے۔ پھر مزاحاً فرمایا کہ آپ مجھے ایسا بار ہوا کیوں سمجھیں۔ میرا جو کچھ اس میں تھوڑا سا خرچ ہوا ہے وہ تو سی خیال سے وصول ہو گیا کہ ایک بیکار چیز کام میں آگئی ورنہ فضول ضائع جاتی یہ خوشی کیا اسکی قیمت سے کم ہے پھر فرمایا کہ میں نے ایک روایت حضرت مولانا گنگوہیؒ کے ایک خادم غیر عالم سے سنی ہے واللہ اعلم ثابت ہے یا نہیں اسلئے احتیاط یہ ہے کہ بجائے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب کرنے کے کسی بزرگ کی طرف منسوب کیا جاوے بہر حال وہ روایت یہ ہے کہ ایک بار ایک سائل حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں یا کسی بزرگ کی خدمت میں حاضر ہوا۔ چونکہ اتفاق سے اُس وقت آپ کے پاس کچھ نہ تھا آپ نے اُسکو حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا یا کسی سخی بزرگ کا پتہ بتا دیا کہ اُنکے پاس جب وہ اُن کی خدمت میں پہنچا جب اپنی عرض پیش کرنے کا قصد کیا تو اتفاق سے آپ اُس وقت اپنی بیوی پر فضا ہو رہے تھے کہ تم نے چراغ میں بتی موٹی کیوں جلائی جس سے تیل زیادہ خرچ ہوا۔ یہ سُن کر سائل نے دل میں کہا کہ جب ان کا بتی پر یہ حال ہے تو ان سے اس سے بتی (یعنی اس سے بڑھتی بمعنی زیادہ) کی تو کیا امید ہے۔ پھر بھی چونکہ حضور کا یا کسی بزرگ کا بھیجا ہوا آیا تھا اپنی حاجت عرض کی گوا امید تو بالکل نہ رہی تھی۔ اُن بزرگ کا بہت سا سامان تجارت شام سے آئیوا لایا تھا۔ تو یاد و نساوٹ مال کے لئے ہوئے تھے۔ گوا بھی مال تو راستہ ہی میں تھا لیکن سفر نے پہلے سے آکر اطلاع دیدی تھی کہ کل پر سوں مال آجا ویگا اور اُس کا بیجک حوالہ کر دیا تھا۔ آپ نے وہ بیجک اُس سائل کو دیدیا اور کہا

کہ جتنا مال آئیوا لا ہے وہ سب تم اس بیچک کے ذریعہ سے وصول کر لینا اور بیچکر اسکی قیمت اپنے کام میں لے آنا۔ سائل کو حیرت ہوگئی کہ یا تو چرائی کی بتی کا ذرا سا موٹا ہونا بھی گوارا نہ تھا یا اتنا سا مال دیدینے میں بھی ذرا تامل نہ ہوا۔ چونکہ حیرت بہت زیادہ تھی اسلئے رہا نہ گیا۔ پوچھا کہ حضرت اسکا سبب کیا ہے۔ آپ نے فرمایا کہ وہ تیل فضول جارہا تھا اسلئے وہ گوارا نہ ہوا۔ اور یہ مال کام میں خرچ کیا جارہا ہے اسلئے یہ گوارا ہو گیا۔ خیر ممکن ہے یہ واقعہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا نہ ہو لیکن اس سے قاعدہ تو معلوم ہوا کہ چھوٹی چیز کو بھی بیکار ضائع کرنا مناسب نہیں۔ میں ایسی چھوٹی چھوٹی اور بیکار چیزوں کو بھی اپنے پاس محفوظ رکھتا ہوں جیسے کاغذ کی چٹیں پارسوں کے اوپر لپٹی ہوئی شتی ڈوری مہروں کی لاکھ وغیرہ۔ پھر کسی وقت خود ضرورت ہوئی خود استعمال کر لیں کسی اور کو ضرورت ہوئی اُسکو دیدیں۔ آخر اس میں برائی کیا ہوئی کہ ضرورت کی وقت سہولت سے یہ سب چیزیں پاس ہی رکھی ہوئی مل جاتی ہیں۔ عین وقت پر انکی فرہمی کا اہتمام نہیں کرنا پڑتا۔ یہ جو ٹکٹوں میں گوند لگی ہوئی چھپیاں لگی ہوتی ہیں اُنکو بھی میں ایک خانہ میں محفوظ رکھتا ہوں جو میری زنبیل میں ہر وقت موجود رہتا ہے وہ بھی میرے بہت کام آتی ہیں کیونکہ بہت سے خطوط میرے پاس ایسے بھی آتے ہیں جن میں جواب کیلئے لفظ نہیں ہوتے بلکہ صرف ٹکٹ ہوتے ہیں ایسے خطوط کو جواب لکھنے کے بعد بعض دفعہ تو میں سی دیتا ہوں اور بعض دفعہ انکو ہی چھپیاں لگا لگا کر بند کر دیتا ہوں۔ ورنہ گوند کی ضرورت نہیں ہوتی اور نہ تو ایسی چھوٹی چھوٹی چیزوں کو بھی بیکار ضائع کرنا مجھے اگور نہیں۔ ورنہ اللہ کا شکر ہے کہ جہاں صرف کرنا مفید ہوتا ہے وہاں اللہ نے توفیق دی تو ہزار ہزار روپیہ یک مشت دیدیئے اور تقاضا کر کر کے دیئے کہ میری ملک سے چند خارج ہو جائیں۔ اب عموماً بڑی چیزوں کا تو اہتمام ہوتا ہے لیکن چھوٹی چیزوں کا نہیں ہوتا۔ نہ کثیر الوقت وہی ہوتی ہیں۔ بڑی بڑی چیزوں کی تو کبھی کبھار ہی ضرورت پڑتی ہے لیکن چھوٹی چھوٹی چیزوں کی ہر وقت ضرورت ہوتی ہے اھ۔ پھر فرمایا اب مکانہ مست اور نہارت رکھی ہے۔ دیکھئے تماشا ہے انگریزوں کے بھی ایسے واقعات ہیں انکی مدد کی جاتی ہے کہ دیکھئے کسی چیز کو ضائع نہیں ہونے دیتے وہ اگر ایسا

کریں تو عالی دماغی ہے اور بیدار مغز ہے۔ کیسی ہٹ دھرمی کی بات ہے۔ ایک صاحب نے
 ایک میم کا واقعہ نقل کیا کہ اُس نے ادنیٰ ادنیٰ اور ٹوٹی پھوٹی چیزوں کو بھی گھر کا سامان فروخت
 کرتے وقت نیلام پر چڑھا دیا اور دام کھرے کر لئے۔ اس پر فرمایا کہ مسلمانوں کے یہاں
 اتنی اور بات ہے کہ وہ اپنی بعض چیزیں مفت بھی دیدہ دیتے ہیں اور یہ مفت دینا بھی ہمیشہ
 اس نیت سے نہیں کہ ثواب ہو ہی بلکہ محض تطہیب قلب اپنا اور اپنے کسی متعلق کا
 مقصود ہوتا ہے اور کسی مؤمن کا تطہیب قلب یہ خود عبادت ہے چاہے بقصد عبادت
 نہ ہو۔ تطہیب قلب بہر حال موجب اجر ہے۔ اسکی ایک حدیث سے بڑی تائید
 ملی۔ حضرت ابو موسیٰ اشعری ایک بار جہر سے تلاوت کر رہے تھے۔ حضور سر در عسالم
 صلی اللہ علیہ وسلم تک آواز پہنچ رہی تھی اور اُنکو اسکا علم نہ تھا جب وہ حاضر ہوئے تو
 آپ نے اُنکی خوش آوازی کی تعریف فرمائی اور فرمایا اقد او تیت مزمار من مزامیر اداؤ
 یعنی اللہ تعالیٰ نے تمکو ایسی خوش آواز دی ہے جیسی حضرت داؤد علیہ السلام کو عطا فرمائی تھی
 حضرت ابو موسیٰؓ نے عرض کیا کہ اگر مجھے معلوم ہوتا کہ حضورؐ سن رہے ہیں تو جبریتہ تجسیراً
 یعنی میں اور زیادہ سنوار کر پڑھتا۔ اس حدیث سے میں نے یہ مسئلہ سمجھا کہ اگر کوئی دین کا
 کام مخلوق کی رضا کیلئے کیا جائے تو ایسا کرنا ہر حال میں ریا نہ ہوگا بلکہ یہ دیکھا جائے گا
 کہ اُس مخلوق کے ساتھ علاقہ کی وجہ کیا ہے۔ دین یا دنیا۔ اگر علاقہ کا سبب دین ہے تو وہ
 ریا نہیں اور اگر دنیا ہے تو ریا ہے جیسا کہ اس حدیث کے واقعہ سے ظاہر ہوتا ہے چونکہ
 حضورؐ کا خوش کرنا دین تھا کیونکہ حضورؐ سے جو تعلق تھا وہ دین ہی کی وجہ سے تھا اسلئے
 حضورؐ کو خوش کرنے کیلئے سنوار سنوار کر قرآن پڑھنا ثواب تھا ریا نہ تھا۔ مجھے اس کے قبل
 اس معمول کے متعلق بڑا تردد تھا کہ لوگ قاریوں سے رکوع سنائی کی فرمائش کرتے ہیں
 اور وہ خوب سنوار سنوار کر خوش آوازی کے ساتھ پڑھتے ہیں تاکہ سامعین کا دل خوش
 ہو اسوقت عموماً ثواب کی بھی نیت نہیں ہوتی۔ مجھے اس کے متعلق سخت تردد تھا کہ آیا یہ
 جائز بھی ہے یا ناجائز اور یہ ریا تو نہیں کیونکہ ظاہر ہے کہ محض سامعین کی رضا کیلئے
 ایسا کیا جاتا ہے۔ مگر اس حدیث سے یہ معلوم ہو گیا کہ اگر اس سے مقصود مال اور جاہ ہیں

کہ خوش ہو کر سننے والا روپیہ خریدے گا یا معتقد ہو جائے گا تب تو یہ ریا ہے اور ناجائز ہے اور اگر یہ نیت ہو کہ یہ خوش ہو گا تو یہ ریا نہ ہو گا کیونکہ اس کا دل خوش کرنا بھی دین کی خدمت ہے اور اُس کے خوش کرنے سے مقصود خدا کا خوش کرنا ہے۔ غرض اس حدیث سے پوری تائید مل گئی اس معمول کی اور اُس روز سے پھر مجھے اس کے ناجائز ہونے کا شبہ نہیں ہوا۔

تطیب قلب کے بھی مقصود بالذات ہونے پر فرمایا کہ میں نے بریلی کے جنٹ انگریز سے یہی کہا تھا جب اُس نے مجھ سے پوچھا کہ تفسیر لکھنے پر کتنا روپیہ ملا۔ یہ لوگ تو عبدالدین اور عبدالدین راجہ ہوتے ہیں۔ جب میں نے کہا کہ کچھ بھی روپیہ نہیں ملا تو آپ کہتے ہیں کہ پھر اتنی محنت کر نیسے فائدہ ہی کیا ہوا۔ میں نے اُس سے کہا کہ دو فائدے ہوئے۔

سوقت تو میں نے اُسکی سمجھ کے مطابق سہل عنوان سے جواب دیا تھا لیکن اسوقت اپنے لفظوں میں اُس جواب کو نقل کرتا ہوں۔ میں نے کہا کہ ایک فائدہ تو حاصل ہوا اور ایک آجل۔ آجل فائدہ تو یہ ہوا کہ اپنے بھائیوں کے ہاتھوں میں اپنی تفسیر دیکھ کر اور اُس سے اُنکو منتفع ہوتا دیکھ کر میرا دل خوش ہوتا ہے اور دل کا خوش ہونا اتنا بڑا فائدہ

۲۴

ہے کہ تمام اسباب عیش کا حاصل یہی ہے۔ دوسرا فائدہ آجل ہے۔ چونکہ مجھے یہ خبر نہ تھی کہ یہ انگریز آخرت کا قائل ہے یا نہیں کیونکہ آجل کے اکثر قوم کے عیسائی عقیدہ میں دھری ہیں اسلئے میں نے نفع آجل کی اس طرح تقریر کی کہ ہم لوگ علاوہ اس زندگی کے ایک اور زندگی کے بھی قائل ہیں جو مرنے کے بعد ہوگی وہاں حق تعالیٰ سے سابقہ ہوگا جو احکام الہی اکمیں ہیں۔ وہ خوش ہونگے اور حکام کی خوشنودی خود مستقل فائدہ ہے۔ میں نے دیکھا کہ اس تقریر کا اُسپر ایک خاص اثر ہوا۔ اور ہمارے مسلمان بھائی یورپین مذاق کے ہوتے تو استہزاء کرتے کیونکہ ایسے مسلمان انگریزی عقیدے کے ہیں وہ تو دین کی محبت کو جنون سے تعبیر کرتے ہیں۔

ملفوظات۔ بعض نوواردین حضرت اقدس کے مسجد سے تشریف لاتے وقت سامنے منتظر کھڑے تھے۔ اسپر تنبیہ فرمائی کہ اس طرح کھڑے ہو کر انتظار کرنے سے دوسرے کے قلب پر بار ہوتا ہے۔ یہ کیا تہذیب ہے۔ ایسی موٹی موٹی باتوں پر تو نظر چاہئے۔

ملفوظات۔ بعض صاحبوں کو جو محض دعا کیلئے بہت لمبا سفر کر کے حاضر خدمت ہوئے تھے تنبیہ فرمائی کہ یہ کام تو ایک جوابی کارڈ سے بھی ہو سکتا تھا۔ یہ بھی فرمایا کہ آجکل اپنے معتقد فیہ کو مستجاب الدعوات سمجھنے میں بہت غلو ہو گیا ہے۔ اس عقیدہ کی اصلاح کرنی چاہئے۔ ملفوظات۔ بعض نوواردین نے ضرورت سے زیادہ ادب کیا تو انکو تنبیہ فرمائی اور فرمایا کہ آجکل یہ نئی بدعت نکلی ہے کہ لوگوں نے ملائوں کے دربار کو شاہان عجم کا سا دربار بنا دیا ہے۔ یہاں تک کہ ایک بزرگ کے خادم جب تک روپیہ نہ لے لیتے تھے اطلاع نہیں کرتے تھے۔

ملفوظات۔ بعض نوواردین نے جن پر تنبیہات بھی ہو چکی تھیں قصہ بد یہ کا کیا تو فرمایا کہ یہاں آکر اور یہاں کارنگ دیکھ کر ارادہ پیدا ہونا معتبر نہیں کیونکہ اس صورت میں تو اس نیت کا احتمال غالب ہے کہ بدیہ دینے سے رعایت کی جائیگی اور قرب حاصل ہو جائیگی اس حالت میں بدیہ قبول کر لینا دین فردشی ہے۔ مجھے مولانا خلیل احمد صاحب رحمۃ اللہ علیہ کا وہ قول بہت پسند آیا جو انہوں نے ایک ریاست کے کاریکوں سے اسوقت کہا تھا جب انکو او مجھکو نذرانہ کے نام سے انہوں نے رقم دینی چاہی تھی۔ فرمایا تھا کہ ہم حاجت مند تو ہیں لیکن الحمد للہ دین فروش نہیں۔ جب میری باری آئی تو میں نے اس سے بھی بڑھ کر سخت بات کہی کہ بیت المال سے آپ کو یہ رقم دینا جائز ہی کہاں ہے۔ میں نے تو ہمیشہ ہی کیلئے اس معمول کو موقوف کر دینا چاہا اسلئے مسئلہ کی صورت میں بستیایا اسی سلسلہ میں یہ بھی فرمایا کہ بزرگوں کے نذرانوں کے متعلق یہ جو مشبہ رہے کہ خالی جاوے خالی آوے اسکے صحیح معنی یہ ہیں کہ جو خالی جاوے گا خلوص سے وہ خالی آویگا فیوض سے لیکن آجکل خلوص کی جگہ فلوس بنارکھا ہے کہ اگر خالی جاوے گا فلوس سے تو خالی آویگا فیوض سے سو یہ تو اچھی خاصی تجارت ہوئی۔ رد بدیہ کے سلسلہ میں فرمایا کہ لوگ سکر متعلق بھی مجھے بدنام کرتے ہیں کہ سخت ہے۔ مگر ہم اپنے اصول کو کس کس کیلئے پھوڑیں پھ ایک اور مصیبت یہ ہے کہ اگر ایسا کریں بھی تو پھر وہی لوگ بدنام کریں کہ یہ بڑے لالچی ہیں چنانچہ یہاں ایک رنگونی بڑے تاجر نے اُنکے ساتھ فلاں سو فی بھی تھے وہ مجھ سے

خود کہتے تھے کہ ہم فلاں جگہ گئے وہاں تو فلاں شخص بڑا بد معاش ہے۔ میں نے پوچھا کیا بد معاشی کی کہنے لگے وہ ہم لوگوں کے پیچھے پیچھے پھرتا تھا کہ چائے پی لے لے لے گنا کھا لے خوشامدیں کرتا پھرتا تھا۔ بڑا بد معاش ہے۔ لیجئے خاطر کرو تو لالچی بنو اور بد معاش کھلو اس سے تو وہ بدنامی تشدد اور تکبر ہی کی اچھی۔ پھر وہ تاجر یہاں آئے تو میں نے اپنے انہیں اصولوں کے مطابق ان سے برتاؤ کیا جو گنوار پن سمجھا جاتا ہے۔ انہوں نے کچھ کپڑے اور کچھ نقد پیش کرنا چاہا تو میں نے لینے سے انکار کر دیا اور صاف کہہ دیا کہ جب تک کسی سے بے تکلفی کا تعلق پیدا نہیں ہو جاتا میں بد یہ نہیں لیتا اسپر انہوں نے ان سورتی صاحب سے میری شکایت کی کہ میں تو بڑی تمنا سے یہ چیزیں پیش کر نیکی لے لایا تھا۔ میری دل شکنی ہوئی۔ ان سورتی نے کہا کہ میاں خدا کا شکر کرو کہ جس چیز کی تلاش میں تم نے یہ سفر کیا تھا وہ یہاں مل گئی۔ تم اور جہاں جہاں گئے وہاں تمہارے نام کا وظیفہ پڑھا گیا اور یہاں تمہیں کسی نے منہ بھی نہیں لگایا۔ بس سمجھ لو کہ تمہیں دین یہیں ملے گا۔ میں نے ان کے بہت اصرار سے صرف ایک بنیان اور ایک تولیہ لے لیا تھا باقی ڈیڑھ سو دو سو روپیہ کا ہدیہ سب واپس کر دیا اور کہہ دیا کہ جب دل مل جاوے گا تو پھر اسکی تلافی کرو ونگا چنا چہ ایسا ہی ہوا یعنی جب تعلقات بڑھ گئے پھر انکار نہیں کیا اسی دوران میں ڈاک آگئی جو بہت زیادہ تعداد میں تھی۔ مزاحفہ فرمایا کہ ایک لطیفہ کی بات ہے۔ لوگ مجھے بد اخلاق کہتے ہیں۔ بھلا کسی بد اخلاق کی ڈاک تو اتنی دکھلائے۔ کسی بد اخلاق کے پاس کہیں اسنے خطوط بھی آیا کرتے ہیں۔ ہاں ایسا خوش اخلاق بھی نہیں جیسا لوگ چاہتے ہیں اہ۔

ان خطوط میں ایک ایسے صاحب کا بھی خط تھا جن کی طرف سے ہدیہ پر اصرار تھا اور حضرت اقدس کی طرف سے قبول ہدیہ کی شرائط دہرائی جا رہی تھیں۔ مزاحفہ فرمایا کہ کہتے ہو گئے زردادن و درد سر خریدن۔ نخرے اٹھاؤ اور دو۔ مگر دینا تو وہی ہے۔ تجربوں نے یہ قواعد مقرر کرائے ہیں چنا چہ ایک صاحب نے جن کے ہدایا میں لے لیا کرتا تھا ایک موقع پر اپنی جائداد کے متعلق ایک فتویٰ طلب کیا جسکا جواب اتفاق سے

نسب مخالف کے موافق تھا تو آپ نے لوگوں سے میری شکایت کی کہ دیکھو ہم نے اسنے
 دن تو انکی خدمت کی پھر بھی ہمارے خلاف فتویٰ دیدیا۔ لیجئے کیا ہدایا لے کر میں شہریت
 کے خلاف فتویٰ دیدیتا۔ ایک صاحب نے بیس روپیہ ہدیہ بھیجے اور نیت یہ لکھ کر بھیجی
 کہ میری آمدنی میں برکت ہو۔ میں نے واپس کر دیئے اور لکھ بھیجا کہ اگر برکت نہ ہوئی تو
 افسوس ہی کرنا پڑے گا اسلئے اب عمر بھر ہدیہ کی اجازت نہیں۔ اہ پھر فرمایا کہ ہدیہ تو
 محض دل خوش کرنے کیلئے ہوتا ہے نہ کہ ایسی مصلحتوں کی وجہ سے۔ ہدیہ تو وہ ہے کہ
 اگر ہدیہ الیہ کے متعلق یہ بھی معلوم ہو جائے کہ یہ اسوقت لکھ روپے کا مالک ہے
 تب بھی دینے کو جی چاہے۔ حضرت مولانا محمد قاسم صاحب رحمۃ اللہ علیہ سفر میں ہدیہ
 نہیں قبول فرماتے تھے۔ کہتے تھے کہ یہ تو منہ دیکھ کر دینے کا خیال پیدا ہوا اور یہ بھی
 فرماتے تھے کہ جو شخص ہلکو محتاج سمجھ کر دیتا ہے اُسکا ہم نہیں لیتے غرض ہمارے سب
 حضرات با اصول تھے دوکاندار تھوڑا ہی تھے۔ ہاں اتنا فرق ہے کہ ان حضرات کا نہ لینا
 تقویٰ پر مبنی تھا میرا نہ لینا تقویٰ پر مبنی نہیں صرف غیرت پر مبنی ہے۔ مگر یہ غیرت بھی
 دین ہی کیلئے ہے جو اہل دین سمجھے جاتے ہیں وہ تنگدوست کی نظر میں ذلیل نہ سمجھے جائیں۔
 ملفوظات بہ سلسلہ گفتگو فرمایا کہ مولانا انور شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ تحریکات حاضرہ میں
 بہت سرگرم تھے اور میں بالکل علیحدہ تھا لیکن باوجود اس اختلاف مشرب کے میرے
 رسالہ ترجیح الراجح سے بہت متاثر تھے اور کہتے تھے کہ صدیوں کے بعد یہ بات نظر
 آئی ہے کہ اپنی لغزشوں سے رجوع کر کے اُسکو شائع کیا جاوے۔ یہی ایک بات
 حق پسندی اور کمال علمی و عملی کیلئے کافی ثبوت ہے جس کی اسوقت کہیں نظر نہیں۔

شعبہ ۲۳ ذیقعدہ ۱۳۳۷ھ

ملفوظات حضرت شیخ عبدالقدوس گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ کے سابق وطن شاہ آباد ضلع کرناں کا
 ایک مولوی صاحب سے جو وہاں مدرسہ دینیہ کھولنے واسے ہیں یہ حال سنکر کہ وہاں بدعت
 اور اہل بدعت کا بہت زور ہے فرمایا کہ حضرت شیخ تو سخت قبیح سنت تھے پھر بھی
 وہاں کا یہ حال ہے۔ حضرت مولانا رشید محمد صاحب گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ حضرت شیخ کے

بہت ہی معتقد تھے اور فرماتے تھے کہ مجھ کو اس طریق میں جو اشکال پیش آتا ہے وہ شیخ کے مکتوبات سے حل ہو جاتا ہے۔ مولانا تو نہایت متبع سنت تھے وہ ہر ایک کے معتقد ہو نہیں سکتے تھے ایسی سے ظاہر ہے کہ حضرت شیخ کو وہ کس قدر متبع سنت سمجھتے تھے اور شیخ کے مکتوبات سے بھی جن میں جا بجا نہایت شد و بد کے ساتھ اتباع سنت کی تاکیدات ہیں یہی ظاہر ہوتا ہے کہ وہ سختی کے ساتھ متبع سنت تھے صرف سماع میں بیشک مغلوب تھے اور معذور تھے چنانچہ جب ملا حسام الدین نے آپ پر احتساب کیا تو آپ نے توبہ کر لی جب کئی روز گزر گئے تو بعض خادموں نے جنکو سماع میں لطف آتا تھا کسی چکی پیسنے والی ہندی کا ایک عاشقانہ دوہا سکھلا دیا جو اُس نے چکی پیستے وقت گایا۔ ممکن ہے کہ وہ خود حضرت شیخ ہی کی لونڈی ہو کیونکہ اُس زمانہ میں تو یہاں بھی لونڈی غلام ہوتے تھے۔ بس اُس دوہو کا کان میں پڑنا تھا کہ شیخ بیتاب ہو گئے اور اُسی حالت میں ملا حسام الدین کو یہ لکھ بھیجا کہ ایک آدمی کے آگ لگ رہی ہے اگر ہو سکے تو آکر بجھاؤ۔ اُن کو بڑا غصہ آیا کہ توبہ کر کے پھر توڑ دی۔ وہ پھر احتساب کیلئے خانقاہ میں آئے تو خود اُن پر ایسی کیفیت طاری ہوئی کہ شیخ کے مرید ہو گئے شیخ نے بھی کچھ عذر نہیں کیا مرید کر لیا۔ توبہ رنگ تھا شیخ کا۔ وہ معذور تھے پھر اس استفسار پر کہ آیا شیخ مزامیر کے ساتھ سماع سنتے تھے یا بلا مزامیر کے یہ فرمایا کہ ہمارے مولانا گنگوہیؒ کی تو یہی تحقیق ہے اور یہی اقتباس میں ہے کہ ہمارے مشلخؒ میں سے کسی نے مزامیر کے ساتھ سماع نہیں سنا۔ لیکن میں نے ایک خط قاضی ثناء اللہ صاحب پانی پتی کا دیکھا واللہ اعلم اُنکی نسبت قاضی صاحب کی طرف صحیح بھی ہو یا نہیں بہر حال اُس میں لکھا تھا کہ حضرت شیخ مع مزامیر کے سماع سنتے تھے۔ اگر یہ نسبت صحیح ہے تو میں نے اس کے متعلق یہ توجیہ کی ہے کہ مزامیر قبیح تو ہیں لیکن دیکھنا یہ ہے کہ قبیح بعینہ ہیں یا قبیح لغیرہ۔ شامی نے اُن کے متعلق کچھ عذر لکھا ہے۔ اسی لئے قاری عبد الرحمن صاحب پانی پتی رحمۃ اللہ علیہ شامی کے معتقد نہ تھے۔ حضرت شیخ کے کمال میں مزامیر کے ساتھ سماع سنتے کی بناء پر تردد تھا اور مولانا اُن کے بہت معتقد تھے کامل سمجھتے تھے میں حضرت شیخ رحمۃ اللہ علیہ کے متعلق یہ روایت بھی سنی ہے۔ راوی کی تعین یاد نہیں ہے

کہ حضرت شیخ کے صاحبزادے مولانا رکن الدین عالم ہو گئے تھے۔ خود حضرت شیخ نے تحصیل علم کیلئے انکو دہلی بھیجا تھا۔ ایک بار وہ ایسے وقت حاضر ہوئے کہ حضرت شیخ سماع شن رہے تھے مولانا رکن الدین نے آلات کو توڑ دیا شیخ نے اُس غلبہ میں یہ شعر پڑھا۔

نشک تار و نشک جوب و نشک دست از کجائی آید این آواز و دست

بس ہوا میں نعمات پیدا ہو گئے فرمایا رکن الدین اب انہیں بھی توڑ دو۔ یہ ایک مشہور حکایت ہے وائد اعلم کیسی ہے۔

ملفوظاً۔ ایک بار حضرت اقدس نے ایک عزیز سے ایک ضرورت سے فرمایا کہ اندر یہ سہہ اطلاع کر دیجائے کہ صرف دو منٹ کیلئے دروازہ کھولنا ہے پردہ رکھا جاوے انہوں نے صرف یہ اطلاع کی کہ دروازہ کھولنا ہے اور دو منٹ کا لفظ نہیں کہا۔ سپر تنبیہ فرمائی کہ پوری بات نہیں پہنچتی یہ بھی تو کہہ دیا جاتا کہ صرف دو منٹ کیلئے کھولنا ہے۔ تاکہ انہیں زیادہ دیر تک پردہ میں رہنے کے احتمال سے تنگی نہ ہو۔ کیا دو منٹ کی قید جو میں نے لگائی تھی فضول تھی اسکو کیوں چھوڑ دیا گیا۔ پھر فرمایا کہ دماغوں سے انتظام کا مادہ ہی نکل گیا۔

ملفوظاً۔ ایک صاحب علم نے تیسری صدی ہجری کے ایک محقق صوفی کی جو عالم بھی تھے کتاب المبعوث فی التصوف کا ابتدائی ترجمہ بطور نمونہ کے حضرت اقدس کی خدمت میں بخرش مشورہ و اصلاح بھیجا اور لکھا کہ تصوف کے متعلق انکی تحقیقات بالکل اپنے حضرات اکابر سے ملتی جلتی ہیں بالخصوص خود حضرت اقدس کی تحقیقات سے۔ حضرت اقدس نے اُس نمونہ کو دیکھ کر فرمایا کہ واقعی بڑے محقق ہیں۔ انکی تحقیقات کو دیکھ کر تو میری روح تازہ ہو گئی انہوں نے محدثین اور فقہاء اور صوفیہ تینوں کو اپنے اپنے درجہ پر رکھا ہے۔ اور سب کی عظمت کو قائم رکھا ہے بالخصوص محدثین اور فقہاء کی صوفیہ سے زیادہ عظمت ثابت کی ہے۔ میرا بھی بالکل یہی مذاق ہے میں محدثین کا اور فقہاء کا درجہ صوفیہ سے زیادہ سمجھتا ہوں محبت تو صوفیہ کی زیادہ ہے اور عظمت محدثین اور فقہاء کی زیادہ ہے۔ اُن سے باپ کا سا

تحقیق ہے اور صوفیہ سے بڑے بھائی کا سا عظمت تو باپ کی دل میں زیادہ ہوتی ہے لیکن محبت اتنی نہیں ہوتی جتنی بھائی سے اور بھائی کی عظمت اتنی نہیں ہوتی جتنی باپ کی لیکن محبت زیادہ ہوتی ہے۔ بس یہ رنگ ہے میرے مذاق کا۔ میرا جی شامل رہنے کو تو چاہتا ہے فقہاء اور محدثین ہی میں کہ انکے ساتھ حشر ہو مگر کشش ہوتی ہے صوفیہ کی طرف استفسار کیا گیا کہ علماء محققین صوفی بھی تھے اور بڑے کامل صوفی تھے کیونکہ صوفی اخلاق ہی کی وجہ سے تو صوفی ہوتا ہے۔ فرمایا ان حضرات کے خلاق اللہ اکبر بہت ہی اعلیٰ درجہ کے تھے اسلئے صوفی بھی اعلیٰ درجہ کے تھے مگر وہ حضرات صوفی اسلئے مشہور نہیں ہوئے کہ انکو مشغولی علم میں زیادہ تھی۔ وہ دوسروں کی اصلاح باطن بھی کرتے تھے لیکن ایک فرق یہ تھا کہ اسوقت عوام کو اتنی ضرورت بھی اصلاح کی نہیں تھی کیونکہ انکے اخلاق اتنے گندے نہ تھے جتنے آجکل کے لوگوں کے ہیں۔ اسلئے ان حضرات کو انکی اصلاح بھی کم کرنا پڑتی تھی اسوجہ سے بھی انکی شہرت بحیثیت صوفی اور مصلح کے نہیں ہوئی استفسار پر فرمایا کہ ابن تیمیہ بھی بہت بڑے صوفی ہیں مگر کشش صوفی ہیں۔ مزاج میں تشدد ہے۔ اہل کمال کا رنگ مختلف ہے کسی کا مزاج نرم ہے کسی کا مزاج شدید ہے۔ مگر یہ فطری اختلاف ہے۔ اس اختلاف کے متعلق مولانا محمد علی صاحب مونگیری رحمۃ اللہ علیہ نے جو حضرت مولانا فضل الرحمن صاحب گنج مراد آبادی رحمۃ اللہ علیہ کے خلیفہ تھے خوب بات کہی۔ فرمایا کہ یہ جو بزرگوں میں اختلاف مشرب ہے یہ فطری اختلاف مزاج کی بناء پر ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے مختلف مزاج کے لوگ پیدا فرمائے ہیں۔ انہی میں سے بعض لوگ بزرگ بھی ہو گئے تو چونکہ جب امت بہتتی نہیں اسلئے بعد اصلاح اخلاق اور حصول بزرگی کے بھی مزاج کا فطری رنگ کچھ نہ کچھ ضرور رہتا ہے۔ بس اسی طرح ابن تیمیہ میں فطری طور پر سختی معلوم ہوتی ہے سپر ایک صاحب نے عرض کیا کہ انہوں نے ایک جگہ یہاں تک لکھ دیا ہے کہ یہ جو حضرت امام حسین علیہ السلام نے یزید کے خلاف جنگ کی تھی وہ سلطنت کیواسلئے تھی حضرت اقدس نے فرمایا کہ اگر یہ ٹھیک بھی ہو کہ سلطنت کے واسطے لڑے تھے مگر وہ سلطنت بھی تو دین ہی کیواسلئے تھی جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے الذین ان کنانہم

فی الارض اقاموا الصلوٰۃ الخ اس لئے یوں نہ کہا جاوے کہ وہ دنیا کیلئے لڑے۔ غرض ابن تیمیہ اور ابن قیم بھی بزرگ ہیں لیکن اُنکے مزاج میں سختی ہے۔ تعبیر میں سخت عنوان اختیار کرتے ہیں۔ جیسے ایک تو یہ عنوان ہے کہ کھانا نوش جان فرما لیجئے اور ایک یہ عنوان ہے کہ ٹھونس لیجئے نگل لیجئے۔ حضرت امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی شان ادب دیکھئے کہ کسی نے اُن سے سوال کیا کہ اسود افضل ہیں یا علقمہ فرمایا کہ ہمارا منہ تو اس قابل بھی نہیں کہ اُن حضرات کا نام بھی لے سکیں نہ کہ اُن میں تفاضل کا فیصلہ کریں۔ دیکھئے امام صاحب میں ادب کا کتنا غلبہ تھا۔ یہ اُنکی فطری بات تھی۔ اسی طرح ایک صحابی کو دیکھئے جب اُن سے کسی نے پوچھا کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم بڑے ہیں یا آپ۔ مراد یہ تھی کہ عمر میں کون بڑے ہیں اسکے لئے اکبر کا لفظ استعمال کیا اُن صحابی نے فرمایا کہ رسول اللہ اکبر وانا اسن۔ یعنی بڑے تو حضور ہی ہیں لیکن سن میرا زیادہ ہے۔ اب یہ رنگ ہر ایک کا تو نہیں ہے۔ ابن تیمیہ بزرگ ہیں عالم ہیں متقی ہیں اللہ و رسول پر قداہیں دین پر جان نثار ہیں۔ دین کی بڑی خدمت کی ہے مگر اُن میں بوجہ فطرۃ تیز مزاج ہونیکے تشدد ہو گیا۔ کامل اور محقق شخص وہ ہے جو جامع ہو ادب اور علم کا دونوں کی رعایت رکھتا ہو۔ ہمارے حضرات سبحان اللہ دونوں کے جامع ہیں۔ حیرت کی بات ہے کہ وہ ابن تیمیہ کے بھی معتقد اور حسین ابن منصور کے بھی معتقد کوئی دکھلائے تو ایسے جامع حضرات جو ان دونوں کے معتقد ہوں۔ جو حسین ابن منصور کو بھی قدس اللہ سرہ کہیں اور ابن تیمیہ کو بھی قدس اللہ سرہ کہیں حالانکہ ان میں اتنا اختلاف ہے کہ اگر دونوں کا آمناسامنا ہو جائے تو شاید لڑائی ہو جائے۔ تو دیکھئے یہ حضرات متحاربین کے معتقد ہیں۔ مولوی اسماعیل کاندھلوی ابن حجر کا قول نقل کرتے تھے کہ کثرت اعتراض دلیل ہے قلت علم کی۔ کیونکہ جسکا علم کافی ہو اُسکی نظر ہر ایک کے قول اور فعل کے منشاء پر پڑتی ہے اور وہ منشاء اکثر صحیح ہوتا ہے یا ہو سکتا ہے بالخصوص اکابر کے اقوال و افعال کا۔ چنانچہ مولانا محمد یعقوب صاحب سے میں نے ایک دفعہ ایک صوفی کی شکایت کی جسکی حکایت میں نے

ایک کتاب میں دیکھی کہ اُسکے پیر نے پوچھا کہ تم خدا تعالیٰ کو جانتے ہو اُس نے کہا کہ میں
 کیا جانوں خدا کو میں تو تمہیں جانتا ہوں۔ میں نے جب یہ حکایت دیکھی تو مجھے بڑا غصہ آیا
 اور مولانا کے پاس جا کر کہا کہ دیکھئے صوفی ایسے گمراہ ہونے لگے ہیں جو کہتے ہیں کہ میں
 خدا کو کیا جانوں۔ میں یہ سمجھ کر حاضر ہوا تھا کہ مولانا کو بھی میری طرح بہت غصہ آئیگا۔
 لیکن بجائے غصہ کرنے کے ہنسے اور ایک خاص لہجہ سے فرمایا اور تم خدا کو جانتے ہو
 کچھ ایسے لہجہ سے فرمایا اور شاید کچھ تصرف بھی ہو کہ میں حضرت کے جواب کو سمجھ گیا
 اور عرض کیا کہ واقعی حضرت خدا کی کنہ تو میں بھی نہیں جانتا۔ فرمایا پھر اُسکے قول کو بھی
 اسی پر کیوں نہ محمول کیا جائے۔ یہی تو اُس نے بھی کہا کہ میں کیا جانوں خدا کو۔ یہ لہجہ تو تم نے
 بنا لیا غصہ میں آکر جس سے سننے والا کچھ کا کچھ مطلب سمجھ جائے۔ تمہیں کیا معلوم
 کہ اُس نے بھی اسی لہجہ سے کہا تھا۔ یہ کیوں نہ سمجھا جائے کہ اُس نے بھی اسی لہجہ سے کہا
 ہو گا جس لہجہ سے تم نے یہی بات کہی۔ فلاں شاہ صاحب پر ہمارے یہاں تو کفر کے
 فتوے لگائے جاتے تھے اور حضرت حاجی صاحب کے یہاں اُن کا ذکر آیا تو فرمایا کہ
 صاحب باطن ہیں غلطی میں مبتلا ہو گئے ہیں اگر میرے پاس آجائیں تو میں اُنہیں غلطی
 سے نکال دوں۔ میں نے کہا لے بھائی یہاں تو ایسے لوگ بھی جنہیں ہم اہل باطل سمجھتے
 تھے اہل باطن نکلے۔ بات یہ ہے کہ اپنے عیوب پر جسکی نظر ہوگی اسکی دوسروں کے
 کمالات پر نظر ہوگی۔ میں شیخ اکبر کا معتقد ہوں اُنکی حمایت بھی میں نے بہت کی ہے لیکن
 جسکو کشتش کہتے ہیں وہ نہیں۔ پھر بھی تو میں نے حمایت کی تو اسوا سطلے کہ کوئی وجہ شرعی
 نہیں اُن سے بدگمانی کی۔ جیسے قورمہ بڑا عمدہ ہو جس میں گھی بھی بہت سا پڑا ہو اور
 مصالحے بھی کثرت سے ہوں مگر ایسے قورمہ کو میرا دل قبول نہیں کرتا۔ اس کا یہ
 مطلب تھوڑا ہی ہے کہ میں اُسکے اچھے ہونیکا معتقد نہیں اُسکی مذمت تھوڑا ہی
 کر سکتا ہوں کیونکہ میں سمجھتا ہوں کہ وہ واقعی بہت قیمتی اور اچھا کھانا ہے۔ لیکن
 کیا کروں اُسکو میرا دل نہیں لیتا۔ تو بعضے بزرگوں کے ساتھ بھی میرا ایسا ہی عقیدہ
 ہے جیسا قورمہ کے ساتھ کہ اُسکو لطیف کھانا سمجھتا بھی ہوں اور کہتا بھی ہوں لیکن اُسکے

رسالہ المبلغ ج ۳۱ بابۃ ما در مبع الثانی ۱۳۶۱ھ

۱۳۵۵ھ

اگر ہم دونوں کی شہادت ایک دوسری کی غیبت میں لگائی تو یہ کیونکر ممکن ہوگا؟
اس پر قاضی کو تنبیہ ہوا اور دونوں کی شہادت اجتماع ہی کی حالت میں لینی۔ اس سے
قبل قاضی صاحب کا ذہن بھی اس طرف نہ گیا تھا۔ ان ہزرگوں کی فقاہت کی یہ حالت تھی
(ملفوظات) حضرت اقدس کے ایک ملازم کے ساتھ روپیہ کہیں گم ہو گئے تو گو اس رقم
سے زیادہ اللہ تعالیٰ نے حضرت اقدس ہی کے باقیوں و نوا دئے۔ لیکن بہت افسوس کہ مائے
ہے کہ بہت ہی غافل ہے طبیعت بیدار نہیں اور یہی ایک کیا آج کل کثرت مست ہے کہ برون کے
دماغ بیدار نہیں۔ یہ مرض عام ہے کوئی اس سے نہیں بچا نہ امیر نہ غریب نہ عالم نہ جاہل مگر ہر لوگ
بڑی راحت میں رہتے ہیں جیسے مفلوج بڑی راحت میں رہتا ہے کہ اس کی کہل میں کوئی پتھری بھی
بھونک دے تب بھی کوئی تکلیف نہیں تو یہ لوگ مفلوج ہیں انہیں کچھ حس ہی نہیں اور
صاحب مجھے تو اس سے بڑی ہی نفرت ہے کیونکہ اس میں اپنا تو ضرر ہے ہی ایسے شخص سے دوسروں
کو بھی ضرر ہی زیادہ ہوتا ہے۔

(ملفوظات) ایک سلسلہ میں فرمایا کہ ایک مشہور عربی مثل ہے کہ تعاشر واکا الاخوان، تعاہلوا
کا اوجانب کہ باہم گذران تو کرد مثل بھائیوں کے لیکن معاملہ کر و مثل اجنبیوں کے۔ اس میں
بڑی مصلحتیں ہیں۔ معاملات کی صفائی بڑی اچھی چیز ہے جب کسی سے قرض لے یا دے یا
اداکرے اسکو نورالکھ لے۔ مثلاً دھونی کو کپڑے دیتے وقت کہہ لینے سے یہ فائدہ تو ہے ہی کہ
بھل نہیں ہوتی۔ ایک فائدہ یہ بھی ہے کہ اگر کاغذ کہو بھی یا تے تب بھی دہو بی پر عب رہتا ہے
اور وہ پورے ہی کپڑے راکر و الہ کرتا ہے۔ حساب اور آلات حساب اور لکھنا پڑنا اللہ تعالیٰ کے
بڑے احسانات ہیں چنانچہ اللہ تعالیٰ نے ان چیزوں کو اپنے احسانات ہی میں بیان فرمایا
فرماتے ہیں اقرا و ربک الاکرم الذی علم بالقلم۔ علم زبان و لسان و لکھنا۔ اور فرماتے ہیں و
انزلنا معهم الکتاب و المیزان ليقوم الناس بالعدل۔

(ملفوظات) ایک سلسلہ میں فرمایا کہ نقل کرتے بھی صدمہ ہوتا ہے کہ جانتے نہ ان میں بعض صاحب
رحمۃ اللہ علیہ ایسے تو بے نظیر بزرگ اور بچہ بھی ان کی تنخواہ کیا تھی صرف چالیس روپیہ مابہرہ جو
آج ایک نوآہ و ز طالب علم بھی مشکل سے قبول کرتا ہے اور اگر تنخواہ کی کمی بھی منطوق کرتا ہے تو اس

سلسلہ
ملفوظات
ج ۳۱
باب ۱۳۶

طرح سے کہ اثر میں کمی نہ ہو چنانچہ ایک مدرسہ میں بوجہ قلت آمدنی مدرسین سے کہا گیا کہ اپنی تنخواہوں میں تخفیف منظور کر لیں۔ صدر مدرس صاحب نے کہا کہ اس طرح تو تخفیف نہیں کروں گا۔ میں تنخواہ تو پوری لوں گا لیکن جتنی تخفیف ضروری سمجھی جائے اتنی رقم اپنی طرف سے مدرسہ میں داخل کر دیا کروں گا تاکہ نام تو رہے کہ تنخواہ اتنی ہی تو یہاں تک باتیں نظر میں آنے لگیں کہ چاہے تنخواہ کم ہو جائے لیکن شان و سی ہی ہے اب تو اتنی تنخواہ کو کوئی خاطر میں بھی نہیں لاتا اور وہاں اس کی بھی بڑی قدر تھی۔ وجہ کیا کہ وہ حضرات اپنے کو صاحب کمال ہی نہیں سمجھتے تھے سوا سطلے صاحب مال ہونا نہیں چاہتے تھے۔ غرض چونکہ مولانا کا کنبہ بہت بڑا تھا اسلئے خرچ میں بہت تنگی ہوتی تھی اور چونکہ وہاں صفائی اور سادگی بہت زیادہ تھی۔ یہ گہروالوں کی شکایت بھی سب کے سامنے فرمایا کرتے تھے کہ کنبہ والے زیادہ طلبی کرتے ہیں۔ میری چالیس روپیہ تو تنخواہ ہے اور ہر شخص یہی سمجھتا ہے اور کہتا ہے کہ چالیس روپیہ مجھے دید تو میں چالیس کی صرف ایک رقم کو چالیس چالیس کی اتنی ساری رقمیں کیسے بنا سکتا ہوں پھر بطور تحرت بالنعمة کے فرمایا کہ اللہ اکبر ہمارے بزرگوں نے تو اس طرح بسر کیا ہے اور یہاں تو اللہ تعالیٰ نے نوابی کیا بادشاہی دے رکھی ہے اور قلت اور تنگی خدا کے فضل سے ہمیں وارد گرد بھی نہیں حالانکہ نہ کوئی لیاقت ہے نہ کمال۔ پس وہ جو مشہور ہے وہ حال ہے کہ اللہ میان نے اپنے گدھوں کو بھی علو اد سے رکھا ہے اور اتنا دے رکھا ہے کہ بعض ڈبشیوں کو بھی کئی کئی سو روپیہ قرض دے رکھیں اور جیسا کہ حضرت مولانا گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی وصیت میں تحریر فرمایا تھا کہ الحمد للہ سب سے کسی کا مقروض نہیں ہوتا اللہ کا لاکھ لاکھ شکر ہے کہ اللہ نے مجھ کو بھی یہ دولت عطا فرما رکھی ہے الحمد للہ میں بھی کسی کا مقروض نہیں ہوتا۔ حضرت مولانا محمد یعقوب صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے مقروض رہنے کے سلسلہ میں یہ بھی فرمایا کہ جب میں دبوند پڑھا تھا تو اللہ تعالیٰ جزائے خیر دے والد صاحب کو وہ مجھے فراغت کا خرچ بھیجتے تھے گو تکلف اور تنعم تو نہیں تھا لیکن آرام اور فراخی کیسا تھا رہتا تھا۔ چنانچہ کہا نا پکانیکے لئے ایک مدت تک باورچی بھی تھا۔ ایک بار مولانا نے مجھے پوچھا کہ کچھ خرچ میں بخشی بھی ہے۔ یہ ایسے آہستہ لہجہ میں فرمایا کہ میں بے خرچ کے خط سمجھا اور سمجھا کہ والد صاحب کو جو میں خطوط لکھا کرتا ہوں اس میں بھی گنجائش ہے۔ میں نے اسی بناء پر عرض کیا کہ جی حضرت بہت گنجائش ہے اس پر فرمایا کہ دس روپیہ دیدو۔ اس وقت مجھے معلوم ہوا کہ خرچ کی

گنجائش کو دریافت فرما رہے تھے۔ چونکہ الحیر اللہ میرے پاس خرچ کی بھی فراغت تھی اسلئے میں نے فوراً دس روپیہ حاضر کر دئے جو مولانا نے تنخواہ ملتے ہی ادا فرما دئے۔ پھر تو اکثر مہینوں میں ایسا ہی ہوا کرتا۔

(ملفوظ) بعض ملفوظات جنکے متعلق یہ احتمال تھا کہ عوام کو غلط فہمی نہ ہو جائے قلند فرما کر فرمایا کہ فقہار نے بھی بہت سے مسائل میں یہ تصریح کر دی ہے کہ یُعْرِفُ وَلَا يُعْرِفُ اھو پھر فرمایا کہ صوفیہ تو اس کی پروا نہیں کی کیونکہ اُنکو اپنے حال میں اعتدال مشغولی ہے کہ کسی دوسرے کی خبر ہی نہیں۔ لیکن اس میں فقہاء کا مسلک بہت احتیاط کا ہے۔

(ملفوظ) ایک نوار حضرت اقدس کے مجلس سے اُٹھنے کیوقت خود بھی ادب کی وجہ سے کھڑے ہو گئے حالانکہ اور سب حاضرین حسب معمول بیٹھے رہے کیونکہ حضرت اقدس کو اس قسم کے عرفی ادب بہت گرانی ہوتی ہے۔ حضرت اقدس نے اُن صاحب کو تنبیہ فرمائی کہ کیا یہ جتنے لگ بیٹھے ہوئے ہیں یہ سارے بے ادب ہی ہیں۔ اگر خود قاعدہ معلوم نہ تھا تو اُنکو دیکھ کر تو یہ سمجھ لینا چاہئے تھا کہ یہاں کا یہ دستور نہیں۔

(ملفوظ) ایک گاؤں کے ایک رئیس کے فرستادہ دیہاتی ملازم نے ان الفاظ سے واپس جانے کی اجازت چاہی کہ کیا میں جاسکتا ہوں۔ اسپر تنبیہ فرمائی کہ یہ محاورہ تنے کہاں سے سیکھا ہے گاؤں کی بولی بولنا چاہئے۔ پھر حاضرین سے فرمایا کہ مجھے ایک صاحب نے انہیں الفاظ سے رخصت چاہی تو میں نے کہا کہ آپ خود اپنی ٹانگوں کو دیکھ لیجئے کہ آپ جاسکتے ہیں یا نہیں میں کیا جانوں اس طرح بعض حضرات کہانے کیلئے پوچھا کرتے ہیں کہ میں کہا سکتا ہوں۔ میں کہہ دیتا ہوں اپنا معذہ دیکھ لیجئے یہ سب تکلفات عجیبی ہیں۔ اور اس قسم کے محاورے تو انگریزی ہیں۔ ان سبکو چھوڑ کر عرب کی سی سادی معاشرت اختیار کر لی چاہئے۔

(ملفوظ) ایک سلسلہ میں فرمایا کہ مولوی محمد رشید مرحوم جنہوں نے مجھے پڑھا تھا بڑے حق گو لیکن اُسکے ساتھ ہی بڑے بالادب تھے۔ ایک بار میں مسجد میں بیٹھا ہوا تھا۔ وہاں ریزگاری کی ضرورت پڑی۔ ایک صاحب کے پاس موجود تھی اُنکو روپیہ دیکر میں نے ریزگاری لیلی۔ مولوی صاحب بھی اُسوقت موجود تھے وہ آگے بڑھے اور مجھے پوچھا کہ یہ معاملہ کیا بیچ میں تو داخل نہیں مجھے

فوراً تنہد ہوا۔ میں نے کہا کہ خیال نہیں رہا۔ یہ معاملہ تو واقعی سچ ہی میں داخل ہے جو مسجد میں جانے نہیں۔ پھر میں نے اُن صاحب کو جن سے معاملہ ہوا تھارہ گاری واپس کر کے کہا کہ میں اب اس معاملہ کو فسخ کرتا ہوں۔ پھر میں نے کہا کہ مسجد سے باہر چلو وہاں پھر اس معاملہ کو از سر نو کرینگے چنانچہ مسجد سے باہر آ کر اور روپیہ دیکر میں پھر اسے ریز گاری لیلی۔ مولوی محمد رشید کی اس بات سے میرا بڑا غم و غمش ہوا کیونکہ ظاہر کرنا تو ضروری ہی تھا لیکن اُنہوں نے نہایت ادب سے ظاہر کیا۔ یہ پوچھا کہ کیا یہ سچ میں تو داخل نہیں۔ ایسے ہی حیدر آباد میں فخر یار جنگ نے کیا۔ میں نے وعظ میں ایک مضمون بیان کیا جو محض نکتہ تھا استدلال نہ تھا اُنہوں نے نگہ پر آ کر مجھ سے پوچھا کہ یہ مضمون جو بیان کیا گیا یہ کس درجہ کا استدلال ہے۔ میں ہنسنے لگا اور یہ کہا کہ یہ استدلال نہ تھا یہ تو لطیفہ تھا۔ گو جب میں بیان آیا تو میں نے اُس لطیفہ کو بھی ایسا لباس پہنا دیا کہ وہ سچ سچ استدلال ہو گیا مگر مجھے اُن کا ادب بہت پسند آیا۔ یہی تو ایک چیز ہے۔ وعظ اسرار العباد لا میں اس کی تفصیل شائع ہوئی ہے۔

(ملفوظ) ایک صاحب نے اُس مضمون کی جو حضرت اقدس مسلم لیگ ورکاتھورس کی شرکت کے متعلق تھوہ فرمایا یہ ترغیب کی کہ بہت سی گٹھا ہوا اور سب پہلوؤں کا جامع مضمون ہے۔ فرمایا کہ میں دعویٰ تو کرتا نہیں کیونکہ یہ میرا منہ کہان لیکن سچی بات یہ ہے کہ وہ تو وہی عبارت ہے کیونکہ رات کے دو بجے دفعۃً بلا کسی خاص داعیہ کے خود بخود قلب میں تقاضا پیدا ہوا کہ اسی وقت اُٹھ کر لکھ اور میں اُسی وقت بیٹھ کر بیساختہ جو عبارت ذہن میں آتی چلی گئی بلا تا مل قلم برداشتہ لکھت چلا آیا۔ تو وہ تو بالکل بارہ ہے جو سچی بات ہے اُس کے کہنے میں مجھے کچھ تا مل نہیں ہوتا چنانچہ میں تو اپنے محی سن جی و نقائص بھی دونوں بیان کرتا رہتا ہوں اور اس میں حرج ہی کیا ہے اگر کسی کے پاس روپیہ ہوں اور وہ کہدے کہ میرے پاس روپیہ ہیں تو اس میں جھوٹ ہی کیا ہے ہاں اگر ہوں تو صرف روپیہ اور کہدے کہ میرے پاس شرفی ہے تو یہ البتہ جھوٹ ہی جو سچی بات ہے وہ کہدیتا ہوں کہ میرے پاس روپیہ ہیں شرفی نہیں ہے جو ہے ہے جو نہیں ہے نہیں ہے نہ تکبر نہ عرفی تو اضع بس سچ بولنا چاہئے تاکہ دوسرے کو دھوکا نہ ہو۔

(ملفوظ) اعلیٰ ادب جو حدود سے تجاوز ہو غرت اقدس کو بڑی نفرت ہے اور اُس سے

حضرت اقدس کو پری اذیت ہوتی ہے۔ فرمایا کہ یہ ادب ایسا ہے جیسے بدعتیوں کی عبادت کہ وہ صورت میں تو عبادت ہی ہے اور بہ نیت عبادت ہی کی بھی جاتی ہے لیکن چونکہ اُس میں غلو اور حدود سے تجاوز ہے اسلئے وہ مقبول نہیں بلکہ موجب گرفت ہے۔

(ملفوظ) فرمایا کہ عملیات قریب قریب سب اجتہادی ہیں روایات سے ثابت نہیں جیسا کہ عوام کا خیال ہے بلکہ عالمین نے مضمون کی مناسبت سے ہر کام کیلئے مناسب آیات وغیرہ تجویز کر لی ہیں چنانچہ الشمس کا جو مشہور عمل حفاظت حمل کیلئے ہے اُسکے متعلق میں سوچا کرتا تھا کہ اس سورت کو اس غرض کیلئے کیون تجویز کیا گیا ہے اس میں تو بظاہر کوئی ایسا مضمون نہیں جسکو حفاظت حمل سے کوئی مناسبت ہو لیکن پھر اس طرف ذہن کیا کہ اس میں یہ الفاظ ہیں ولفس و ما سواھا۔ بس محض اتنی سی مناسبت سے اس سورت کو اس کام کیلئے تجویز کر لیا گیا میں یہ آیت بھی پڑھا دیتا ہوں یا ایاھا الانسان ما غرک بربک الکرسیر الذی خلقھا فسوا فعدلتا سبطر وضع حمل کیلئے عموماً یہ آیت لکھی جاتی ہے والقت ما فیھا وتخلت کیونکہ اس کا مضمون وضع حمل کے مناسبت ہے۔ میں اس میں یہ بھی پڑھا دیتا ہوں خلقہ فقد رلا سحر السبیل لیسرہ کیونکہ اس کا مضمون تو بالکل اسی موضوع پر ہے میں نے اسی طرح بہت سے عملیات میں اپنی طرف سے اضافے کر دئے ہیں اور بہت سے خود میں نے مناسبات کی بناء پر ایجاد بھی کر لئے ہیں سوائے ایک دو کے جو خواب میں کسی بزرگ نے بتائے تھے سب اجتہادی ہیں۔ جب کانپور میں طاعون کا زور تھا اور گھر کے لوگ میرے پاس نہ تھے تو مجھے وحشت سی تھی۔ اسی زمانہ میں مجھے خواب میں معلوم ہوا کہ کوئی بزرگ فرما رہے ہیں کہ سورہ انفال پڑھ کر کہائے ہر دم کر لیا کرو۔ اور ایک بار کسی بزرگ نے خواب میں کسی کام کے لئے یہ آیت بتائی تھی مسل بنی اسرائیل کما اتیناھم الخ وہ کام اب یاد نہیں رہا۔

اسی سلسلہ میں یہ بھی فرمایا کہ میں نے عملیات کے اس قسم کے سب قیود کو حذف کر دیا ہے کہ پیر کا دن ہو۔ دوپہر کا وقت ہو کیونکہ میرا یہ خیال ہے کہ نجوم کا شعبہ ہے اسلئے ناجائز سمجھ کر چھوڑ دیا۔

(ملفوظ) ایک صاحب صبح کی مجلس خاص میں شرکت کیلئے جو دولت خانہ پر ہوتی ہے در دولت پر حاضر ہو گئے۔ جب حضرت اقدس کو اطلاع ہوئی تو فرمایا کہ بدون پہلے سے اجازت نے کیون

اور مستقل ہے دوسرا اس کا تابع۔ اب سب مضمون مستقل ہی ہیں۔ کسی مضمون کی اہمیت دوسرے مضمون سے کم نہیں۔ دیکھئے باب جو اپنے لڑکے کو نصیحت کرتے بیٹھتا ہے تو کیا ان نصیحتوں میں باہم کوئی ربط بھی ہوتا ہے۔ بس چند نصیحتیں جو ضروری ہوتی ہیں کر دی جاتی ہیں کہ بیٹا یہ کرنا یا ہم نصیحتوں میں کوئی ربط تھوڑا ہی ہوتا ہے۔ سب مفید باتیں حسب منسلک بتادی جاتی ہیں اور جو ربط کا اہتمام ہو تو سمجھو کہ شفقت زیادہ نہیں صرف حسن کلام کی رعایت ہے زیادہ نظر بس کلام کے حسن پر ہے فائدہ پر نہیں۔ اس واسطے یہ تو خوبی قرآن کی ہے کہ اس میں ربط ظاہر نہیں۔ البتہ باہم تناسب کی نفی نہیں کیجاتی مگر وہ بھی کسی دلیل سے متعین نہیں اجمالاً ایک دلیل سے ثابت ہے اور وہ دلیل تلاوت کی ترتیب کا نزول کی ترتیب سے مختلف ہونا ہے توقیفاً آیتوں کے موقع بتلائے جاتے تھے جس سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ ان مواقع سے خاص مناسبت ہے جسکا علم اللہ تعالیٰ ہی کو ہے۔ استفسار پر فرمایا کہ یہ جو رکوع قرآن شریف میں جگہ جگہ لکھے گئے ہیں یہ بزرگوں کا صرف عمل ہے کہ جہاں انہوں نے رکوع کر دیا متبعین نے وہیں رکوع بنا دیا یہ رکوع کسی نص سے ثابت نہیں بلکہ بعض تو بالکل بے محل ہیں مثلاً ایک رکوع اس سے شروع ہوتا ہے قلہ من الاولین و ثلثہ من الآخرین حالانکہ مضمون کے اعتبار سے واصحاب الشمال ما اصحاب الشمال سے شروع ہونا چاہئے چنانچہ معنی سمجھنے والوں پر مخفی نہیں۔ تو دیکھئے یہی بے جوڑ رکوع ہے مگر خیر امت کے خلف نے بزرگوں کے تعامل کی بھی بہت حفاظت کی ہے ورنہ پھر نئی نئی باتیں نکالنے کی جرات ہوتی۔ اب بھی لاہور میں ایک شخص نے گودی بند کے رہنے والے میں ایک یہ بدعت ایجاد کی کہ قرآن مجید کی ترتیب ہی کو بدل دیا ہے اور اسکو مفسرین کے اعتبار سے مرتب کیا ہے میں نے انکو خط بھی لکھا تھا اور متنبہ کیا تھا مگر کچھ جواب نہیں دیا سو ان جرات کا ستر باب کر نیکی لئے بزرگوں نے تعامل امت کا بھی اتباع کیا ہے۔ اس کا یہی معصود تھا کہ بس جو ہو گیا ہو گیا اب کوئی نئی بات نہ نکالیں اور حضرت اگر ظاہری ربط نہ ہوتا موجب قدر ہوتا تو سب سے زیادہ دشمن اول اول عرب کے قریش تھے وہ ضرور نقص نکالتے مگر کسی کی ہمت نہ ہوتی اور خود عرب کے شاعروں میں بھی صرف ضرورت پر نظر ہے ربط کا خواہ مخواہ کا جنٹا نہیں چنانچہ سب سے معلقہ سی میں یہ شعر ہے

هل غادر الشعر اء من مقدم
 امر هلن عرفت الدار لعن توهم
 دیکھتے ان دو مصرعوں میں باہم کوئی ربط نہیں ماول مصرع میں کچھ مضمون ہے۔ دوسرے میں کچھ وہاں
 شعرا کا حال بیان کر رہے تھے یہاں گہر کا حال بیان کرنے لگے۔ متنبی نے البتہ ان تکلفات کا
 زیادہ اہتمام کیا ہے اور اسی کو اہل عرب اچھا نہیں کہتے۔ کہتے ہیں کہ اس کے کلام میں عجیبیت عربیت نہیں
 عربیت میں تو سادگی ہوتی ہے تکلف نہیں ہوتا۔ اسپر یاد آیا کہ قاری عبدالرحمن صاحب پانی پتی اپنے
 صاحبزادہ قاری عبداللیم صاحب کے متعلق فرمایا کرتے تھے کہ میں نے اسکو عجیبیت سے تو نکال دیا،
 لیکن یہ عربیت میں ابھی نہیں آیا۔ وہ خود بھی ایسا سادہ پڑھتے تھے کہ معلوم ہی نہیں ہوتا تھا کہ قاری
 ہیں حالانکہ قاری صاحب قراءت میں کامل تھے اور انہوں نے اس کمال اکتساب اس طرح حاصل
 کیا تھا کہ جب حج کو گئے تو راستہ میں کسی چٹان پر بیٹھ گئے اور وہاں جو بدوؤں کے بچے کھیلتے
 ہوتے اور آپس میں بولتے اُنکے خارج کو بہت غور کیا تھا سنتے اور دیکھتے کہ کس حرف کو کس طرح
 ادا کرتے ہیں۔ تو اس طرح انہوں نے اس کمال کا کتباب کیا تھا اور اسی کمال کی بنا پر یاد ہو دیکھ
 اُنکے صاحبزادہ بھی بڑے ماہر قاری تھے مگر اُنکے بارے میں بھی یہ فرمایا کہ عجیبیت سے تو میں نے نکال دیا
 ہے لیکن عربیت میں ابھی نہیں لاسکا۔

(ملفوظات) فرمایا کہ چند روز سے میں نے ایک بہت بے خطر طریقہ سفارش کر دیا کمال یہ ہے۔ سفارش
 چاہنے والے سے کہہ دیتا ہوں کہ جس سے تم میری سفارش چاہتے ہو اُسکے نام پہلے تم خود
 ایک درخواست لکھ لاؤ اور اُن سے جو کچھ التجا کرنی ہو وہ اُس میں تحریر کر دو پھر میں اپنی معلومات
 کے مطابق اسپر اپنی تصدیق لکھ دوں گا کیونکہ یہ مجھے گوارا نہیں کہ خود تو رہیں مخدوم بنے ہوئے اور
 ہمیں بنائیں خوشامدی۔ میں کیوں خواہ مخواہ التجا کر دن التجا تو وہ خود کرے جسکی غرض ہو۔ باقی
 تصدیق سفارش کر دینا لا کر دے گا۔

ایک صاحب نے عرض کیا کہ اثر تو اس تصدیق کا بھی ہوتا ہو گا۔ فرمایا کہ جی ہاں لیکن ایک تو اثر ہوتا ہے
 طیب خاطر سے اور ایک جبر و کراہت سے۔ ایک تو محبت کا اثر ہوتا ہے۔ ایک جبر کا۔ میں
 چونکہ سفارش میں ہمیشہ آزادی دیتا ہوں اسلئے جو کچھ اثر ہوتا ہے محبت اور طیب
 خاطر سے ہوتا ہے۔ جبر و کراہت سے نہیں ہوتا۔

(ملفوظ) ایک سلسلہ میں فرمایا کہ میرے چچو نے بھائی مولوی مظہر قنوج کے سفر میں میرے ہمراہ تھے کیونکہ وہ اس زمانہ میں مجھے عربی پڑھا کرتے تھے میں نے انکو ساتھ لیلیا تھا تا کہ حرج نہ ہو وہ ان نماز میں غیر مقلدین کی آمین یا بھر سنا کہ انہوں نے ایک بہت اچھی بات کہی کہ آمین تو دعا کی اور دعا کیلئے خشوع لازم ہے۔ انکی آمین میں تو خشوع نہیں معلوم ہوتا۔ عاجزانہ لہجہ نہیں لٹھ سا مارتے ہیں۔ اس طرح نواب صدیق حسن خاں صاحب کے بڑے صاحبزادہ ایکبار جماعت میں شریک تھے نواب صاحب کے ایک معتقد نے زور سے آمین کہی انہوں نے بے سلام کے اس کے ایک دھول رسید کی اور کہا کہ حدیث میں آمین یا بھر تو آئی ہے لیکن یہ کونسی یت میں آیا ہے کہ آمین کی زبان دینا ہے۔

(ملفوظ) فرمایا کہ اکبر حسین صاحب جج اور ناظر حسن صاحب رامپوری وکیل کی قابلیت جو حکام میں بھی مسلم تھی وہ عربی ہی کی بدولت تھی چنانچہ وکیل صاحب کے تو خود کہا کہ یہ جو وکالت میں میری نظر ایسی رہا ہے یہ محض ہدایہ پڑھنے کی برکت ہے اے۔

پھر فرمایا کہ ہمیں یعنی عربی کے طالب علموں کو اپنی ہی دولت کی خبر نہیں۔ یہ بھی فرمایا کہ اگر کتب درسیہ سمجھ کر پڑھیں تو بڑی قابلیت پیدا ہو مگر اکثر طالب علم سمجھ کر نہیں پڑھتے اے۔ پھر فرمایا کہ قابلیت نہ نصاب نہیں پیدا ہوتی۔ دیوبند کے قدیم نصاب نصیب ہوتی ہے چنانچہ جدید نصاب کے جو بڑے بڑے پایہ ناز حضرات ہیں وہ اب اس ناکارہ سے رجوع کر کے اپنے علم کو علم ہی نہیں سمجھتے۔

(ملفوظ) ایک صاحب کے کچھ بدہد ایک معمولی سی ٹوکری میں رکھ کر پیش کیا انکے چلے جانیکے بعد خادم سے فرمایا کہ گو یہ ٹوکری بہت معمولی سی ہے لیکن انکو واپس دے آنا۔ پھر حاضرین سے فرمایا کہ میں ایسی چیزوں کیلئے یہ بھی نہیں پوچھتا کہ واپس ہوگی یا نہیں بلکہ واپس ہی کر دیتا ہوں پھر اگر ان کا ارادہ واپس لینے کا نہ ہو تو واپسی کی وقت بھی تو دے سکتے ہیں پوچھنے میں تو یہ احتمال ہے کہ دراصل تو خیال واپس لینے کا ہو لیکن پوچھتے وقت اس ارادہ کو ظاہر کرتے ہوئے شرمادیں اور بادل ناخواستہ کہہ لینے کے لئے کہہ دیں۔ چنانچہ ایک مرتبہ ریواری کے سفر میں یہ میرا خیال صحیح ثابت ہوا۔ ایک صاحب نے مجھے ایک چھوٹی سی مستعمل کلبیا میں گئی دیا۔ میں نے ساتھیوں سے کہا کہ اس کلبیا کو خالی کر کے واپس کر دو۔ انہوں نے کہا کہ یہ تو بہت ہی معمولی سی کلبیا ہے اس کا کیا واپس کرنا۔ میں نے کہا کہ وہ اسکی قدر تو عورتوں سے پوچھو۔ بہت سا ہی تو پی کر یہ چکنی ہونی ہے نئی کلبیا پھر اتنا ہی گئی

نی کر چکی ہوگی۔ چنانچہ بعد کو گئی دینے والے نے اس کی تصدیق کی کہ واقعی میرے گھر والوں نے مجھ سے تاکید کر دی تھی کہ کلہیا ضرور واپس لے آنا و میں منٹ چھوڑ آنا سکون میری بہت نہ ہوئی کہ ایسی معمولی سی چیز کو کیا واپس لوں۔ دیکھتے میرا معمول کیس کام آیا۔ غرض اصول ہمیشہ قابل رعایت ہیں جو شخص اصول صحیح کی ہمیشہ پابندی کرے گا عادی ہوگا اسکو کبھی پچھتان نہ پڑے گا۔

رہنما فرمایا کہ جب میں کانپور میں تھا تو وہ وقت ایسا تھا کہ وہاں کے مختلف علماء میں باوجود اختلاف مشرب کے اتنی تہذیب تھی کہ اگر کوئی شخص کسی مولوی کے پاس کوئی مسئلہ پوچھنے جاتا تو وہ کہہ دیتا کہ فلاں مولوی صاحب جا کر پوچھو یہاں تک کہ یہ شخص نے تنگ آکر ایک مولوی صاحب کے کہا کہ بس جی جب کوئی مولوی مسئلہ نہیں بتاتا دوسرے جی سے پوچھنے کو کہہ دیتا ہے تو اب میں پادری صاحب جا کر مسئلہ پوچھوں گا۔ جب میں نے یہ رنگ دیکھا کہ دگ پر نشان ہوتے ہیں بالخصوص رویت ہلال کے متعلق جسکے فیصلہ کی فوری ضرورت ہوتی ہے تو میں نے مختلف علماء سے ملکر اور ضرورت ظاہر کر کے ان کی رضامندی لیلی کہ مولوی محمد عادل صاحب کو جو سب زیادہ پورے ہیں تھے اور انھیں ان سے دوسروں کے تابع ہونے کی کم امید تھی امیر ہلال مقرر کر دیا اور اس کا اعلان کر دیا کہ ہلال کے متعلق جسکو کچھ پوچھنا ہو وہ انہیں سے جا کر پوچھے۔ اگر علماء کو بھی کچھ اختلاف ہو تو وہ بھی براہ راست انہیں کے پاس جا کر ان سے گفتگو کر کے خیر بات طے کر لیں۔ غرض ہلال کے متعلق انہیں کا قول قول فیصل قرار دیا جائے تاکہ عوام میں تو تشویش نہ ہو جسکے بہت بڑے نتائج مشاہدہ میں آچکے تھے تو وہ وقت ایسا تھا کہ باوجود اختلاف مسلک کے سب علماء کو اس بات پر متفق کیا جاسکا آج کل ایسے اختلافات ہوتے ہوئے ہیں سب کا متفق کر لینا کہاں ممکن ہے۔

منظر تحریر کیا کہ زمانہ میں لوگ مسیحیت درپے تھے لیکن اللہ تعالیٰ کے بہرہ میں بدستور آزادی کیساتھ اکیلا مشی کیلئے جنگل جاتا رہا۔ ایک روز ایک بڑا راجپوت مجھے جنگل میں ملا اس نے بہت ہمدردی سے کہا کہ میان اکیلے کہاں پھر کرتے ہو کچھ خبر بھی ہے کہ دنیا میں خصوص تمہارے لڑ کیا ہو۔ ہاں ہے۔ میں نے کہا کہ چودہری جی مجھے وہ سب معلوم ہے جو تمہیں معلوم ہے لیکن اتنا فرق ہے کہ تمکو تو ایک ہی بات معلوم ہے اور مجھے وہ بھی معلوم ہے جو تمہیں معلوم ہے اور دوسری بھی معلوم ہے جو تمہیں نہیں معلوم۔ اور وہ یہ بات ہے کہ بدون خدا کے حکم کے کوئی کچھ نہیں کر سکتا یہ سنکر وہ ہندو

ہو کے کہتا ہے کہ اچھی اگر تمہیں اسپر اطمینان ہے تو پھر تمہیں کوئی جو کہم یعنی خطرہ نہیں۔ جہاں چاہو پھرو۔

(مفوقات) اس سلسلہ کلام فیض التیام فرمایا کہ کامل وہ ہے جو انبیاء کے طریق پر ہو۔ جو انبیاء کے طریق پر نہ ہو وہ کامل نہیں اس لئے دل اُسکی طرف نہ پھرتا ہے جو جامع ہو شریعت و طریقت کا۔ گو میں نے حضرت ابن مسعود رحمۃ اللہ علیہ کی بہت حمایت کی ہے لیکن جب کو دل کا کہنا کہتے ہیں وہ نہیں تاہم انکو بُرا سمجھنے کی بھی جیسا بعض متشددین نے کیا ہے کوئی دلیل نہیں۔ ہے اُنکے اقوال موہمہ انکو غلبہ حال کی بنا پر نظر انداز بھی تو کیا جاسکتا ہے۔ بالخصوص جب اُن بن و آثار بزرگی کے بھی پائے جاتے ہیں پھر جیسے صوفیوں کے خوش احوال میں ویسے ہی بہت سے علما ظاہر کے بھی اقوال میں مین کتا ہوں کہ کمال کر بتلا سکتا ہوں مگر لوگ علماء سے دبتے ہیں اور صوفیوں کو دباتے ہیں کیونکہ علماء کو اگر چہ پیر دیں تو وہ جہاڑ کی طرح پیچھے ہٹ جائیں اور صوفی بجائے کسی سے کچھ نہیں کہتے انہیں کوئی برا چاہے کہہ لے وہ کچھ نہیں بولتے کیونکہ وہ تو خود ہی اپنے کو ایچ دیو بیچ سمجھتے ہیں۔

(مفوقات) جنگ کے تذکرہ کے سلسلہ میں فرمایا کہ سبحان اللہ تبارک و تعالیٰ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کی حکمت کی تعلیم فرمائی ہے کہ جنگ کی تمنا نہ کرو اور اگر اتفاق پڑ جائے تو پھر استقلال سے کام لو۔ فرماتے ہیں لا تمنوا الفداء الع و فاذا القیتم فاصبر و ۱۔ ۵۱ جنگ کی جسے گرائی وغیرہ اور بد امنی کے خطرات کے تذکرہ پر فرمایا کہ دیکھئے انقلابات میں تکلیفیں ہیں اس لئے تناس سے منع فرمایا گیا۔ ایک فادہ نے عرض کیا کہ اللہ بد امنی میں بھی خانقاہ تو حضرت کی برکت سے محفوظ ہی رہیگی۔ فرمایا کہ اکیلی خانقاہ کی حفاظت سے کیا ہوتا ہے سارے ہی مسلمانوں کی حفاظت کا خیال ہونا چاہئے۔ ایک بزرگ کی حکایت ہے کہ اُنکے دکان کے قریب آگ لگی جب اُنکو خبر پھوٹی تو لوگوں سے پوچھا کہ میری دکان تک تو آگ نہیں پھونچی۔ عرض کیا کہ وہ تو بالکل محفوظ رہی اسپر اُن بزرگ نے الحمد للہ کہا اُسکے بعد خیال ہوا کہ دُستلوان کے گہ اور دکانیں جل جائیگا تو کچھ رنج نہ ہوا پس اپنی دکان محفوظ رہنے پر خوشی بدنی اور الحمد للہ کہا اُن بزرگ نے اپنے اس واقعہ کو اپنے فدام کے سامنے نفل کر کے فرمایا کہ اس الحمد للہ سے تو بہہ کرتے مجھے چالیس برس ہو گئے کہ یہ کیوں کہا تھا۔ اللہ اکبر کہتا ہستم تھا دین کا اور کتنی نگرانی تھی اپنے اقوال و احوال کی۔

(مفوقات) ایک نووارد نے جھمک کر کچھ کہنا چاہا فرمایا کہ جھکنے کی کیا ضرورت ہے جو کچھ کہنا ہو سید ہر جھمک

آواز سے کہو۔ تکلفات نہیں کرنے چاہئیں اور پھر فرمایا کہ لوگوں نے طالب علموں کی مجلس کو بھی فرعون کا دربار سمجھ لیا ہے۔ آجکل جتنی باتیں ادب میں داخل ہیں قریب قریب سب موجب ازیت ہیں۔ عرض ہوا ایک شخص نے بہت آہستہ آواز سے کچھ کہا میں نے جب گرفت کی تو یہ غدر کیا کہ میری آواز پست ہو میں نے کہا کہ اچھا نماز کی وقت کہی اذان بھی دی ہے اُس میں تو آواز پست ہو لیکن نہ اتنی جتنی مجھے بات کرتے وقت ہے۔ میں ہر بر بات کی اصلاح کرتا ہوں جب یہی تو میں بد نام ہوں لوگ سمجھتے ہیں کہ بڑا سخت ہے حالانکہ میری ساری تعلیمات کا حاصل یہ ہے کہ سب کو راحت ہو مجھ کو بھی اوروں کو بھی اگر تحصیل راحت کیلئے میں تشدد بھی کروں تو وہ تشدد نہیں کیونکہ اُس سے مقصود سہولت ہے جب مقصود سہل ہے تو اُس کے اختلال پر سختی کرنا سختی نہیں بلکہ تسہیل کی تقویت ہے۔

دیکھئے نماز کے ترک پر کیسی سخت وعید ہے یہاں تک کہ بعض کافوی یہ ہے کہ قتل کر دیا جاوے تو اگر اسپر نماز کو کوئی سخت کہنے لگے اس اعتراض کا کیا جواب ہے۔ جواب یہی ہے کہ نماز جب اتنی سہل ہے اور پھر بھی اُس میں کوتاہی کی گئی تو یہ دلیل ہے نہایت خفیت کی لہذا اُس کے ترک پر سزا بھی سخت ہونا حقیقت میں اُس کی تسہیل کی تقویت ہے نہ کہ سختی۔ لہٰذا میں نماز کی سہولت کی تقریر پر ایک مولوی صاحب نے جو حاضر مجلس تھے یہ اعتراض کیا کہ کلام مجید میں تو نماز کی بابت یہ الفاظ ہیں کہ اٹھا لکیرۃً فوراً یہ جواب دیا گیا کہ اُس کے ارادے علی الخاشعین بھی تو پڑھ لیا ہوتا۔

غرض نماز کو جب شروع کرو گے تو بالکل آسان نظر آئیگی اور یوں اگر کوئی قصہ نہ کرے تو کہنا بھی مشکل ہے جیسے واجد علی شاہ کے احوالوں کی حکایت مشہور ہے کہ سینہ پر پیر پڑا رہا اُس کو بھی اٹھا کر نہ کہا سکے دوسرے ایسے اٹھوانے کی فرمائش کی تو اسیوں کا تو ذکر ہی نہیں پھر معترض صاحب فرمایا کیا کہ اگر کوئی خشوع کو مشکل بتلاوے تو اس کے متعلق علی الخاشعین کے بعد یہ بھی ہے الذین یظنون انهم ملا قوا ربهم وانهم الیہ راجعون یعنی یہ مقتدار کے کہ مجھے خدا کے پاس جانا ہے اور اُس کے روبرو ہونا ہے اس سے خشوع بھی آسان ہو جائیگا۔

سبحان اللہ اس آیت میں تو پورا اسلوب موجود ہے مگر سب میں قصہ شرط ہے۔

حضرت مولانا محمد یعقوب صاحب نے ایک ایسے ہی سوال کا جواب ارشاد فرمایا تھا حدیث کا درس ہو رہا تھا جب یہ حدیث آئی من صلی رکعین لا یجدت فیہا نفسہ غفرلہ ما تقدم من ذنبہ

یعنی اگر کوئی شخص دور کعتین ایسی پڑھے جنہیں حدیث النفس نہ ہو یعنی کوئی خیال نہ لاوے تو اس کے گزشتہ سب گناہ معاف ہو جائینگے۔ اس پر ایک عالمِ علم نے یہ سوال کیا کہ کیا ایسی نماز ممکن ہے۔ اس کا ضابطہ کا جواب تو اور ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ خطرات کا آنا یہاں مراد نہیں بلکہ لانا مراد ہے ارادہ اختیاری فعل ہے لیکن مولانا نے ایک حکیمانہ جواب فرمایا کہ میان کہی تم نے ایسی نماز پڑھنے کا ارادہ بھی کیا تھا جب نہیں کیا تو یہ سوال قبل از وقت ہے جب ایسی نماز پڑھنے کی کوشش کرو اور دشواری پیش آوے تب یہ سوال کرنا۔ پہلے کر کے تو دیکھو پھر ممکن ہونے ناممکن ہونے کو پوچھنا غرض لوگ اپنی اصلاح کا ارادہ ہی نہیں کرتے ورنہ اصلاح کوئی ایسی چیز نہیں جو نہ ہو سکے قصہ کے اللہ تعالیٰ سب آسان فرمادیتے ہیں اور اصلاح معاشرت جس کا ذکر شروع ملفوظ میں ہے اُس کے آسان ہونیکا ایک معین امر یہ ہے کہ یوں غور کرے کہ جیسا معاملہ میں اس شخص سے کر رہا ہوں اگر میرے ساتھ اور لوگ ایسا ہی معاملہ کریں تو مجھے تکلیف ہو یا نہ ہو اور میں ایسی حالت میں کیا چاہوں گا بس اگر صحیح ذوق ہو گا تو اسی سے اندازہ ہو جائیگا کہ یہ امر تکلیف دہ ہے یا نہیں اور یہ شخص ایسا معاملہ کرنے پر قادر ہے یا نہیں جس سے تکلیف نہ ہو۔ اب لوگ تعظیم و تکریم کا تو اہتمام کرتے ہیں اور اس کو ادب سمجھتے ہیں۔ راحت کا اہتمام نہیں کرتے۔ بس بڑا ادب آجکل یہ ہے کہ اگر اپنا کوئی بڑا کھڑا ہو تو کھڑا ہو جائے اور جب اُس سے رخصت ہو کر جانے لگے تو پچھلے پاؤں چلے تاکہ کہیں پشت نہ ہو جائے۔ حالانکہ یہ کوئی ادب نہیں۔ ہمارے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو اسطے صحابہ کھڑے نہ ہوتے تھے۔ اس کی وجہ وہ حضرات خود فرماتے ہیں کہ ہم سمجھتے تھے کہ حضور کو ہمارا کھڑا ہونا ناگوار ہو گا حالانکہ نہ کھڑے ہونے سے اُنکو ضرر گرائی ہوتی ہوگی۔ مگر اپنی اس تکلیف کو گوارا کرتے تھے تاکہ حضور کو تکلیف نہ ہو۔ بعض لوگ اس سے زیادہ یہ صورت اختیار کرتے ہیں کہ اپنے معظم کے بیٹھ جانیکے وقت بھی کھڑے ہوتے ہیں اس کی مانعت میں بھی حضور نے فرمایا ہے لا تقوموا مکما تقوم الاعاجم یعنی عجمیوں کی طرح کھڑے نہ ہوا کرو۔ اسکے متعلق یہ قول تو تمام علماء کا ہے کہ اس میں کھڑے رہنے کی مانعت ہے کیونکہ شاہانِ عجم کے درباری بیٹھ نہیں سکتے تھے بادشاہ کے سامنے برابر ہاتھ باندھے کھڑے رہتے تھے۔ لہذا اسی سے حضور نے منع فرمایا ہے مگر بعض علماء کا یہ قول بھی ہے کہ کھڑی ہونے سے بھی مانعت ہے۔ ایک مولوی صاحب اسکے متعلق مجھے خط و کتابت بھی ہوئی تھی

ان کا یہی مذہب تھا کہ کسی کی تعظیم کیلئے کھڑا بھی نہ ہونا چاہئے۔ میں نے ایک خط میں انکو یہ لکھا کہ تم اپنے دل کو ٹٹولو۔ اگر حضور تشریف لے آئیں تو کیا تم اسوقت کھڑے نہ ہو گے۔ اس کا انہوں نے عجیب جواب دیا کہ اسکو نہ پوچھو کھڑا ہونا تو درکنار عجیب نہیں میں اس وقت سجدہ میں گر پڑوں لیکن اسوقت تو مغلوبیت ہوگی محض اس بنا پر یہ فعل جائز تھوڑا ہی ہو جائیگا۔ میں نے اس کا جواب دیا کہ یہ تو خیر میں محض سمجھانیکے لئے لکھ دیا تھا۔ میرے نزدیک بھی یہ کوئی دلیل نہیں ہے دلیل تو یہ ہے کہ جب عموماً کی کوئی دلیل نہیں تو تم یقین کیساتھ اس کا دعویٰ کیسے کر سکتے ہو خصوصاً جب کثرت سے اسی طرف گئے ہیں کہ تعظیماً کھڑا ہونا جائز ہے جسکی جواز کی ایک دلیل یہ بھی ہے کہ جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لاتے تھے تو حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کھڑی ہو جاتی تھیں اور جب حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا حضور کی خدمت میں حاضر ہوتی تھیں تو خود حضور کھڑے ہو جاتے تھے۔ گو اس کا جواب بھی ہو سکتا ہے کہ یہ قیام تعظیم سے نہ تھا جوش محبت سے تھا۔ ہر حال مسئلہ اجتہادی ہے لیکن یہ تو یقین ہے کہ حضور اپنے لئے پسند نہ فرماتے تھے اگر وہ ناپسندیدگی شرعی نہ ہو تو طبعی توجہ و رنجی جس بے تکلفی کا پسند ہونا معلوم ہوتا ہے اور اس وقت اسی دعوے کا اثبات مقصود ہے۔

(ملفوظ) بسلسلہ تحریر جوابات خطوط ارشاد فرمایا کہ ایک صاحب جو انگریزی میں لغافہ لکھنے سے بظاہر نو تعلیم یافتہ اور جنگلیں معلوم ہوتے ہیں بذریعہ خط کے مجھ سے ہدیہ بھیجنے کی اجازت طلب کی تھی۔ میں نے اس پر ان سے پوچھا تھا کہ اس ہدیہ دینے میں آپکی نیت کیا ہے۔ یہ میں ایسے مواقع پر اسلئے پوچھ لیتا ہوں کہ لوگ مختلف نیتوں سے ہدیہ دیا کرتے ہیں مثلاً بعض کی یہ نیت بھی ہوتی ہے کہ اس سے ہماری آمدنی میں برکت ہوگی۔ اس صورت میں میں ہدیہ نہیں لیتا کیونکہ اگر برکت مرغومہ نہ ہوئی تو وہ دیکر بھی چٹا نہیں گے تو میں کیوں ان کے پختانے کا سبب بنوں مجھے اس سے بڑی غیرت آتی ہے غرض میں نے تو انکی اور اپنی دونوں کی مصلحت سے نیت کے متعلق سوال کیا تھا تاکہ معاملہ صاف ہو جائے اور بعد کو جانیں میں سے کسی کو بے لطفی نہ ہو لیکن باوجود انگریزی دان ہونیکے انہوں نے اس معقول سوال کا بھی یہ نامعقول جواب لکھ کر بھیجا ہے کہ آپ جو نیت بتلائیں وہی نیت میں کر لوں۔ میں نے اس کا یہ جواب لکھ کر بھیجا ہے کہ کیا میری غیرت اسکو گوارا کر سکتی ہے کہ آپ ہدیہ وصول کرنیکی غرض سے میں آپکو ایسی نیت بتلا دوں جس سے مجھکو روپیہ

بلجائے پہلے آدمیت کی ہو یہ دنیا فرض نہیں آدمیت کی بنا فرض ہے اور پھر فرمایا کہ ہدایا کے متعلق قبیل
 وقال کرنے سے جی بھی ڈرتا ہے کیونکہ یہ تکبر کی صورت ہے مجھے اندیشہ ہے کہ کہیں اسپر مواخذہ نہ ہو
 کیونکہ گواستغنا اچھی چیز ہے لیکن چونکہ استغناء اور تکبر صورت یکساں ہوتے ہیں اسلئے اندیشہ
 ہوتا ہے کہ کہیں استغناء میں کوئی خفیہ نفس کا نہ چوراہہ مواخذہ ہونے لگے۔ چنانچہ حضرت مولانا شاہ
 عبد القادر صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت میں کیا۔ ایک غریب شخص نے ایک دھیلا ہدیہ پیش کیا
 اس سے صاحب نے یہ سوچ کر کہ یہ خود بہت عاجز و ناتوان معلوم ہوتا ہے جب ہی تو صرف دھیلا دے رہا ہو لینے سے
 حذر فرما دیا اور فرمایا کہ بھائی تم بہت غریب ہو تم خود ہی اس دھیلے کو اپنے خرچ میں لے آنا۔ وہ مایوس ہو کر
 چلا آیا۔ اسکے بے شاہ صاحب کی فتوحات بالکل بند ہو گئیں۔ دو تین روز تک تو یہ خیال رہا کہ توکل میں
 کبھی کبھی امتحان بھی ہوتا ہے لیکن جب سلسل تنگی پہنچنے لگی تو شاہ صاحب کو تردد پیدا ہوا کہ یہ فتوحات
 کا بند ہو جانا امتحان نہیں بلکہ کسی جرم کی پاداش میں معلوم ہوتا ہے۔ اہل ذوق اس فرق کا ایک حلاوت
 سے اور آگ بھی کرتے ہیں۔ وہ کہہ جاتے ہیں! بطور امتحان کے ہوتا ہے اس میں ایک قسم کا نور محسوس ہوتا ہے
 اور بطور مواخذہ کے ہوتا ہے اس میں ظلمت محسوس ہوتی ہے۔ تردد کے بعد اس ظلمت کے محسوس
 ہوتے ہی شاہ صاحب پریشان ہو گئے اور بہت احوال کیسا سخت تعالیٰ کی جناب میں عرض کیا کہ یہ جس
 جرم کی سزا ہو مجھے معلوم ہو جائے تاکہ میں اس کا تدارک کروں۔ اتفاقاً ہوا کہ تھنے فلاں روز فلاں غریب کا
 دھیلا جو اس نے بہت خلوص اور محبت سے پیش کیا تھا واپس کر دیا اس کی یہ سزا ہے۔ اب جب تک خود اس
 سے وہ دھیلا نہ مانگو گے فتوحات بند رہیں گی۔ دیکھنے جس عنوان سے شاہ صاحب وہ دھیلا واپس فرمایا
 تھا وہ بظاہر کیسا اچھا تھا لیکن اس کے منشا پر مواخذہ ہوا۔ وہ یا تو لغت کی تحقیر ہو یا یہ دینے والی تحقیر ہو
 جس پر جو جہنمی ہو نیکی کے شاہ صاحب کی اس وقت نظر نہ چوڑتی ہو۔ یہ وقت ہر پہلو پر نظر میناڑے اہتمام
 کو چاہتا ہے۔ اسی لئے تو یہ طریق بڑا نازک ہے۔ عرض شاہ صاحب فوراً اس غریب سے ملے اور فرمایا کہ بھائی
 وہ دھیلا جو تم اس روز مجھے دے رہے تھے۔ میں نے اس کے لینے سے نسا کر دیا تھا اگر موجود ہو تو اب
 مجھے دیدو۔ اس نے عرض کیا کہ منہ سے وہ دھیلا تو اب تک میرے پاس رکھا ہوا ہے کیونکہ میں نے تو بڑی
 محبت سے اس کو آپ ہی کی خدمت میں پیش کرنے کیلئے پس انداز کیا تھا۔ تو آپ نے اس روز لینے سے
 انکار کر دیا تھا لیکن پھر بھی میں نے اس کو رکھ چھوڑا تھا کہ کسی اور موقع پر پھر پیش کروں گا۔ چنانچہ اس نے

وہ دھبلا پھر لاکر پیش کر دیا اور شاہ صاحب نے ہدایت خوشی سے اُسکو قبول کر لیا۔ یا تو دینے پر بھی لینے سے انکار کر دیا تھا اب خود مانگ کر لیا۔ بس اُس دھیلے کا لینا تھا کہ پھر فتوحات شروع ہو گئیں۔ اسی لئے سچ جاننے ہدایا میں تنگی کرتے ہوئے میرا بھی جی ڈرتا ہے لیکن چونکہ توسع میں اور بہت سی خرابیاں ہیں اسلئے مجبوراً احتیاط کرنا پڑتی ہے۔ اگر کوئی خفی کفر نفس کا ہو تو اللہ تعالیٰ معاف فرماویں۔

(ملفوظات) ایک اہل خصوصیت خادم نے جنکی حضرت اقدس بہت رعایت فرماتے ہیں ایک پھول خدمت اقدس میں پیش کرنا چاہا تو بلا کچھ کہے ہوئے سید ہے حضرت اقدس کے پاس پھونچے حضرت اقدس نے فرار و کا کہ یہ کیسے سمجھ لیا کہ میں لے ہی لوں گا۔ پہلے زبان سے تو اس کی اطلاع کرتے پھر جب میں اجازت دیدیتا اس وقت پیش کرتے۔ یہ پہلے ہی سے کیسے سمجھ لیا کہ میری دی ہوئی چیز لے ہی لیجا نیگی۔ افسوس دنیا داروں کی کیا شکایت کی جائے دیندار بھی تو ملائوں کو دتی۔ ذلیل حریص اور طماع ہی سمجھتے ہیں اور جس کے ساتھ رعایت کی جائے وہ سمجھنے لگتا ہے کہ ہم میں بھی کوئی بات امتیاز کی ہے جب ہی تو ہم لے ساتھ رعایت کیجاتی ہے۔ میں اس کا انکار نہیں کرتا کہ کوئی امتیاز کی بات نہیں۔ ہاں ہو۔ لیکن جب ایک رشتہ مثلاً پیری مریدی کا متعین ہو گیا تو اُس کا حق ادا کرنا اور اپنے امتیاز اور استحقاق رعایت قطع نظر کرنا ضروری ہے۔ چاہے بیوی والہ بصریہ ہو اور خاوندہ حجاج ہو تب بھی بیوی محکوم ہے اور خاوند حاکم۔ خاوند کیساتھ حاکم ہی کا سا معاملہ کرنا ہو گا۔

(ملفوظات) ایک اہل علم کے استفتاء کا مفصل جواب تحریر فرما کر لفافہ پر یہ تحریر فرمادیا کہ اب دماغی کام کا نکل نہیں آئندہ کیلئے عذر قبول کیا جائے ۵۱۔ پھر فرمایا کہ ان ہی صاحب کے پہلے استفتاء کے جواب لکھنے کے بعد کئی روز تک میرے سر میں درد رہا اور اس استفتاء کے جواب لکھنے میں بھی مجھ کو تعب ہوا گو آتنا نہیں جتنا پہلے ہوا تھا کیونکہ اہل علم کے اشکالات بھی تو بہت مشکل سے حل ہوتے ہیں۔ اب تو بس میں اسی قابل رہ گیا ہوں کہ مجھ سے صرف دعا کی خدمت لیجائے باقی اور کسی خدمت کی قوت ہی نہیں رہی۔ میں کیا کروں۔ بالخصوص اس حالت میں کہ جو کام میرے سپرد کیا جاتا ہے جی چاہتا ہے کہ اُس کا پورا حق ادا کیا جائے۔ خاص کر دین کے کام کو تو سب سے سب سے زیادہ کرنا بہت ہی خطرہ کی بات ہے۔ بعض علماء نے ایک ایک مسئلہ کیلئے بڑے بڑے سفر کئے ہیں اور بعض نے ایک ایک تحقیق کے لئے بڑے بڑے تعب اٹھائے ہیں۔ چنانچہ حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ سے کسی نے سوال کیا کہ اجماع امت کا

بحث شرعیہ ہونا قرآن مجید کی بھی ثابت ہے یا نہیں اس کے جواب کے لئے آپ نے چار دفعہ کلام مجید ختم کیا جب یہ آیت خیال میں آئی ومن یشاقق الرسول من بعد ما تبین لہ الہدی جس سے ہمارے امت کا حجت شرعیہ ہونا ثابت ہوتا ہے پس جو کچھ محنت اس آیت کے ڈھونڈنے میں پڑی وہ صرف حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ پر پڑی اس کے بعد سے سب کے لئے راستہ صاف ہو گیا اور اب تک اس مسئلہ میں ہر عالم اسی آیت کو پیش کرتا چلا آتا ہے کیونکہ کوئی زحمت ہی نہیں اٹھاتی پڑی۔

(ملفوظ) اپنے خاص حضرات اکابر کے متعلق فرمایا کہ جو بات ان حضرات میں دیکھی کسی میں نہ دیکھی یہ میں نہیں کہتا کہ وہ حضرات علم میں سب بڑھے ہوئے تھے یا ان کے عمل میں کوئی کمی نہ تھی لیکن جو سب سے بڑی بات ان حضرات میں تھی وہ یہ تھی کہ جو کام بھی کرتے تھے بس محض اللہ کے واسطے کرتے تھے ان کے ہر کام میں اللہ ہی ہوتی تھی اور یہی اصل چیز ہے ورنہ اگر علم میں بلعم باعور ہو اور عمل میں ابلیس ہو تو علم و عمل سب بھیج ہے۔ ایک کا بلی کا قول مجھے بہت پسند آیا وہ کہتا تھا کہ لوگ متمول کافروں کی بڑی تعظیم کرتے ہیں کہ ان کے پاس بہت مال و دولت ہے بڑا ساز و سامان ہے لیکن ہمارے پاس ایک ایسی چیز ہے

کہ اس کے مقابلہ میں ان کی ساری چیزیں بیچ دین یہ کیا ہے وہ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہے۔ یہ دولت ان کے پاس کہاں اور جب یہ دولت ان کے پاس نہیں تو کچھ بھی ان کے پاس نہیں۔ نیز جب یہ دولت ہمارے پاس ہے تو سب کچھ ہمارے پاس ہے اس دولت کے ہوتے ہوئے اگر کچھ بھی ہمارے پاس نہ ہو تو بلا سے ہو کیونکہ اس دولت کے سامنے اور ساری دولتیں گرد ہیں جب ہمارے پاس یہ ہے تو پھر ہمیں کسی چیز کی ضرورت نہیں یہی سرحدیوں کا حال ہے کہ گو وہ لوٹ مار بھی کرتے ہیں۔ تقویٰ طہارت بھی نہیں لیکن ایمان ان کی رگ میں رجا ہوتا ہے جیسے بخاری شریف میں ایمان کی نسبت کہا گیا ہے کذلک الايمان اذا طاب لیس شہ

القلوب۔ ایک مولوی صاحب جو بہت کے رہنے والے تھے خود اپنا دیکھا ہوا واقعہ مجھے بیان کرتے تھے کہ وہاں سترائے موت کے حجرہوں کو توپ کے منہ سے باندھ کر اڑا دیا جاتا ہے وہ کہتے تھے کہ میں نے خود دیکھا کہ جب مجرم کو توپ کے منہ پر باندھ دیا گیا تو اس نے کلمہ شریف پڑھنا شروع کیا ابھی لا الہ الا اللہ ہی پڑھتا تھا کہ ملتے میں توپ چھوٹ گئی اور بدن کے ناکے اڑ گئے سر بھی الگ ہو کر اڑ پڑا اور جب نیچے آنے لگا تو محمد رسول اللہ پڑھتا ہوا آیا صلی اللہ علیہ وسلم۔ ان لوگوں

کی رگ رگ میں ایاں رچا ہوا ہے ایسے ہی بدوؤں کو دیکھا کہ اللہ و رسول کی محبت ان کی رگ رگ میں سرایت
کئے ہوئے ہے گو وہ جاہل بھی ہیں۔ لوٹ مار بھی کرتے ہیں۔ نماز روزہ بھی ان کے پاس زیادہ نہیں لیکن یہ
حالت ہے کہ اگر دو شخص باہم لڑ رہے ہوں اور کوئی شخص صلح کرانے کی غرض سے یہ آکر کہہ دے کہ یا شیخ صل
علی بنی تو عین غصہ کی حالت میں بھی حضور کا نام مبارک سنتے ہی دونوں فریق پانی پانی ہو جاتے ہیں۔
اور فوراً تلوار نیام میں کر کے کہتے لگتے ہیں اللہم صل علی محمد اب کوئی کیا حقیر سمجھے ان لوگوں کو۔
ایک بار میں مسجد حرام کو جا رہا تھا راستہ میں مسکوں کی کوئی پنچایت ہو رہی تھی۔ سب لوگ زمین پر
بیٹھے ہوئے تھے ان میں سے ایک شخص تقریر کرنے کیلئے اٹھا تو سب پہلے اُسے کہا الفاتحہ علی بنی
یعنی حضور کی روح مبارک کو ثواب پہنچانے کیلئے فاتحہ پڑھو۔ چنانچہ سب لوگ فاتحہ پڑھنے لگے اسی
طرح جب دوسرا شخص اُس تقریر کا جواب دیتا ہے تو وہ بھی پہلے ہی کہتا ہے الفاتحہ علی بنی۔ غرض کسی شخص
کی تقریر اس سے خالی نہیں ہوتی۔ یہ تو وہاں کے جاہلوں کا حال ہے جو شاید نماز بھی نہ پڑھتے ہوں۔
یہ دونوں واقعے تو دیکھے ہوئے ہیں اور ایک واقعہ مولوی سعید صاحب کیرانوی بیان کرتے تھے کہ
جب بدو طواف کرنے آتے تو بعد طواف ملتزم بہ کھڑے ہو کر کہتے کہ اے اللہ ہمارے گناہ بخش
پھر خود ہی کہتے کہ نہیں کیوں نہیں غشیگا ضرور غشیگا کیا وجہ کہ نہ بخشے۔ انہیں اللہ تعالیٰ پر اتنا
بہروس اور ناز ہے۔ اب دل میں ایاں رچا ہوا نہیں ہے تو یہ کون چیز بولتی ہے۔ مولوی مرتضیٰ حسن
صاحب چاند پوری کے بڑے بھائی مولوی مجتبیٰ حسن صاحب جو میرے ہم سبق تھے مجھے ایک
حکایت بیان کی وہ کہتے تھے کہ مولوی عبدالحق صاحب جہا جہا ملی جو شیخ الدلال تھے وہ ان سے
کہتے تھے کہ میں جب مدینہ طیبہ حاضر ہوا تو ایک بدوی بزرگ کو روز دیکھتا کہ روضہ شریف کے قریب
بیٹھے ہوئے روضہ شریف کو نکا کرتے نہ بہت نوافل پڑھتے تھے نہ کچھ اوراد پڑھتے تھے بس بیٹھے
روضہ شریف کو نکا کرتے تھے۔ مجھے انکے ساتھ محبت سی معلوم ہوئی اور کبھی کبھی ان کے پاس
جا کر بیٹھنے لگا۔ رمضان شریف کا زمانہ تھا ایک دن انہوں نے مجھے کہا کہ آج تمہاری دعوت ہے
میں نے عذر کیا کئی وجہ سے اول یہ کہ یہ بیچارے غریب ہیں ان کا خواہ مخواہ خرچ ہوگا۔ دوسرے یہ غالباً
چاول کھلاؤ گے اور میرے پیٹ میں پھوڑا تھا چاول نقصان کرتے۔ تیسرے وہ خشک کے رہنے والے
تھے رات کو لیجاؤ گے۔ بوڑھے آدمی ہیں تیز نہ چل سکیں گے واپسی میں دیر ہوگی مسجد نبوی میں تراس پڑھی ہوگی

چنانچہ میں نے اُن سے یہ عذر کئے لیکن اُنہوں نے کہا کہ نہیں نہیں دیر نہیں ہوگی گو مجھے اُن کے اس کہنے پر بھی غالب حتمال ہی رہا کہ ان حالات میں دیر ضرور ہوگی اور مجھے تراویح نہ مل سکیں گی لیکن اُن سے محبت ایسی ہو گئی تھی کہ میں نے پھر بھی ان کی دعوت منظور کر لی اور دل میں سوچ لیا کہ خیر ایک دن تراویح باجماعت سہی یا خاص طور سے کوشش کر کے جلدی رخصت ہوں گا اور وقت پر پھر سوچ جاؤں گا غرض مغرب پڑھ کر میں اُن کیساتھ روانہ ہوا۔ وہ بوڑھے آدمی تھے آہستہ آہستہ چل رہے تھے میں نے دل میں کہا کہ آج اس گنوار نے مارا۔ خیر اس طرح چلتے چلتے شہر پہنچا۔ وہاں سے باہر نکل گئے اور اب اُن کا مسکن بہت دور نہ رہا لیکن پھر بھی وہاں پھونچتے پھونچتے خوب جھٹ پٹا ہو گیا۔ گھر پھونچتے ہی اُنہوں نے آواز دی باؤ دل یا دل اس پر ایک نوجوان لڑکا باہر نکلا اُس سے کہا کہ کچھ پکڑی پکڑو۔ میں نے دل میں کہا کہ لے بھائی ابھی کہانا بھی تیار نہیں اور پکڑا بھی رہے ہیں تو چاول کی کچھ پکڑی اور چاول مجھے مضر ہیں۔ بہر حال کچھ پکڑی پکی اور اُسکے پکتنے میں اچھی خاصی دیر ہو گئی۔ پھر جب کہانی کیلئے بیٹھے تو میں جلدی جلدی کہانے لگا اس خیال سے کہ جماعت تو خیر کیا ملے گی شاید مسجد نبوی کا دروازہ کھلا ہوا مل جائے اور میں اپنی ہی نماز وہاں پڑھ لوں۔ جب میں نے وہاں سے رخصت ہونا چاہا تو بڑے میان نے کہا کہ نہیں میں بھی پھونچانے جاؤں گا۔ میں نے دل میں کہا کہ لیجئے اب پھونچنے میں اور بھی دیر ہوگی۔ مگر خیر تھوڑی دور چلنے کے بعد اُنکے ایک اور جہان مل گئے اور اُنہوں نے مجھ کو وہیں رخصت کر دیا۔ میں نے غنیمت سمجھا۔ پھر میں جلدی جلدی چل کر سیدہا مسجد نبوی پھونچا دیکھا کہ دروازہ کھلا ہوا تھا لیکن سناٹا تھا صرف ایک شخص ایک طرف بیٹھا کچھ کہا رہا تھا۔ میں نے سمجھا کہ لوگ تراویح سے فارغ ہو کر چلے گئے ہیں۔ میں اُس شخص سے جو کچھ کہا رہا تھا پوچھا کہ بھائی تراویح ہو چکیں اُس نے کہا کہ انت عجیب ہیں یہ سنکر مجھے تعجب ہوا کہ یہ مجھے مجنون کیوں کہہ رہا ہے لیکن پھر جو غور کرتا ہوں تو دیکھتا ہوں کہ مغرب کا وقت ہے اور وہ شخص افطاری کہا رہا تھا اور لوگ مغرب کی نماز پڑھ کر اپنے اپنے گھر کہاں کہاں چلے گئے تھے۔ مجھے حیرت ہو گئی کہ اتنی رات گئے تو میں پھونچا اور پھر بھی یہاں ابھی مغرب ہی کا وقت ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ وہ بدو کوئی بزرگ اور صاحب کمال شخص ہے اس کے دن اُسکو بہت ڈھونڈا مگر وہ پھر نظر ہی نہ آیا۔ تو جناب یہ تو وہاں کے بدوؤں کی حالت ہے اور ہمارے حضرت حاجی صاحب فرماتے تھے کہ اُنکے استاد حضرت مولانا قلندر صاحب جو بلال آباد

ہیں رہتے تھے وہ صاحب حضوری تھے۔ عوام محاورہ میں ایسے بزرگ کو صاحب حضوری کہتے ہیں جسکو روزِ حضورِ سرورِ عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خواب میں زیارت ہوتی ہو گو اللہ کے بندے بعض ایسے بھی ہوئے ہیں کہ جنکو حضور کی زیارت بیداری میں بھی ہوتی رہی ہے لیکن خواب میں زیارت کرینو اسے زیادہ ہوئے ہیں غرض حضرت مولانا قلس درہ احب کو بھی روزِ خواب میں زیارت ہوا کرتی تھی۔ جب مدینہ شریف جارہے تھے تو کسی غلطی پر اپنے جہاں کو جو ایک نوجوان شخص تھا ہتھ پڑ مار دیا۔ وہ سید تھا بس اسی روز سی زیارت بند ہو گئی۔ انہیں اس کا بڑا غم ہوا۔ اور ہائے اس غم کو تو وہ جانے جسکو کچھ ملا ہو اور پھر وہ اُس سے لے لیا جائے جسکو کچھ ملا ہی نہ ہو وہ کیا جانے ۵

بر دل سالک ہزاراں غم بود گرز باغ دل خلائے کم بود
اسی غم میں جب مدینہ منورہ پہنچے تو وہاں کے مشائخ سے جوع کیا کہ کیا تدبیر کی جائے سب نے کہا کہ ہمارے قابو سے باہر ہے البتہ ایک عورت مجذوبہ کہیں کہیں روضہ اقدس کی زیارت کیلئے جاتی ہے اور برابر اُدھر ٹکٹ لٹکائے دیکھتی رہی ہے یہی اُس کی پہچان ہے۔ اگر کہیں وہ آئے تو اُس سے کہو وہ اگر توجہ کرے گو رائے اللہ پھر زیارت نصیب ہونے لگے گی۔ وہ اُس مجذوبہ کے منتظر ہے۔ ایک دن وہ بی بی آئیں ان سے انہوں نے عرض کیا تو انہیں یک جوش ہوا۔ اور اُسی جوش میں انہوں نے روضہ اقدس کی طرف اشارہ کر کے کہا کہ شہت یعنی دیکھ انہوں نے جو اُس طرف نظر کی تو کیا دیکھتے ہیں کہ معمولت شریف فرما ہیں۔ جاگتے ہیں حضور کی زیارت سے شرف ہوئے اور اپنی آنکھوں سے حضور کو دیکھ لیا۔ چہ اُس کے بعد وہی کیفیت حضوری کی جو جاتی رہی تھی پھر حاصل ہو گئی اور جو خواب میں زیارت ہوتا بند ہو گئی تھی وہ پھر جاری ہو گئی۔ گو ہتھ مارنے کے بعد مولانا قلس صاحب نے اُس لڑکے سے معافی بھی مانگ لی تھی اور اُس نے معاف بھی کر دیا تھا لیکن پھر بھی اُس حرکت کا یہ وبال ہوا۔ بعد کو تحقیق سے معلوم ہوا کہ وہ لڑکا سید تھا۔ اس قسم کی بہت حکایتیں ہر دن کی ہیں۔ تو کوئی کیا تھہرے سمجھے کیسے۔ میرا مطلب ان سب حکایتوں سے یہ ہے کہ کسی میں کوئی خاص بات ایسی ہوتی ہے کہ وہ سرکار کے دربار میں پسند ہوتی ہے چنانچہ ہمارے بزرگوں میں ایسی ایک چیز تلہیت تھی اور اپنے بزرگوں کی اسی صفت پر نظر کرنے کی اللہ تعالیٰ نے مجھے بھی توفیق دی ہے۔ یہ سب چیزیں اور سب چیزوں کی کمی تو معاف بھی ہو سکتی ہے لیکن تلہیت کی کمی معاف نہیں

ہوتی۔ اس سے درگزر نہیں کیا جاتا یعنی کمال میں اس کا شرط ہونا نظر انداز نہیں ہوتا۔ اگر کسی میں یہ چیز
 کم ہے تو یوں کہئے کہ اُس میں بہت کمی ہے۔ وہاں تو نہ تقریر کو کوئی پوچھتا ہے نہ تحریر کو کوئی پوچھتا
 نہ اُرداد کو کوئی پوچھتا ہے۔ بس اصل چیز یہ ہے۔ اسی کا جب غلبہ ہوتا ہے تو اُس کا نام فنا ہے۔
 صوفیوں نے تو اُس کا نام فنا رکھا اور اہل ظاہر کی اصطلاح میں اُسکو لہیت اور اخلاص کہتے ہیں
 اب صحابہ رضی اللہ عنہم میں کیا چیز زیادہ تھی ہی لہیت اور خلوص ورنہ کیا وہ سارے حضرات
 اصطلاحی عالم تھے۔ یا اُن حضرات سے عمل میں کوئی کوتاہی کہی ہوتی ہی نہ تھی مگر اسی لہیت اور
 اخلاص کی وجہ سے حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم یہاں تک فرماتے ہیں کہ اگر نصفِ مہرِ اصحابی
 اللہ کی راہ میں دے تو وہ غیر صحابی کے اُحد پہاڑ کی برابر خرچ کرنے سے بھی افضل ہے تو بات کیا
 ہے کہ حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم سب سب نہایت مخلص اور حضور کے جان نثار تھے۔ پہلی اہم
 میں کسی اُمت کو یہ باتیں نصیب نہیں ہوئیں۔ اور لوگ تو بکثرت اپنے انبیاء سے اُمتی ہو کر بھی
 قیل و قال کرتے رہے اور یہاں اللہ اکبر حضور کی محبت میں اپنی جان تک کی بھی پرواہ نہیں کی۔
 نوٹ از جامع۔ اس ملفوظ کے ختم پر حضرت اقدس نے احقر کو مخاطب کر کے فرمایا
 کہ یہ چیزیں ہیں لکھنے کی اہم۔

(ملفوظ) اپنے معمولات کے متعلق فرمایا کہ بضرورت جیسا جیسا تجربہ ہوتا گیا تو اعداء و ضوابط
 تجویز کر تا گیا۔ اکثر سلطنت کا قانون بھی جیسی سخت بنایا جاتا ہے جب رعایا بد عنوانیاں کرتی ہوں
 حضرت مولانا تلوگو ہی رحمۃ اللہ علیہ نے مدرسہ دیوبند کے نصابِ فلسفہ کی بعض کتابوں کو نام
 کی تعین کیسا تھ خارج کر دیا تھا کیونکہ حضرت اُنکو مضر دین سمجھتے تھے۔ کسی نے حضرت مولانا
 محمد یعقوب صاحب رحمۃ اللہ علیہ سے اس کی شکایت کی کہ مولانا نے ان کتابوں کو حرام کر دیا
 تو مولانا نے فرمایا کہ حضرت نے حرام نہیں کیا بلکہ تمہاری طبیعتِ ن نے حرام کیا ہے خود تمہاری طبیعت
 ہی میں کچی ہے اسلئے یہ کتابیں مضر دین ہو جاتی ہیں ورنہ اگر طبیعتِ سلیم ہو تو یہ کتابیں بھی بے مضر
 دین ہو نیکی معین دین ہو جائیں۔ پھر کچھ طبعی کے متعلق یہ واقعہ بیان کیا کہ ایک محفولی طالبِ علم
 سے یہاں کے طلب نے معقول کے اس مسئلہ کے متعلق کہ الکمل اعظم من الجزو یہ اشکال پیش کیا کہ
 مور کی دم جو کہ اُس کا ایک جزو ہی وہ خود مور سے بھی بڑی ہوتی ہے تو یہ کلمہ کہاں صحیح رہا تو اس

جواب دیا کہ مامن عام الا وقد خص منه البعض اھ پھر فرمایا کہ یہ تو حالت فہم کا ہے پھر ایسے شخص کیلئے
بھلا فلسفہ کیوں نہ مضر دین ہو کیونکہ وہ تو کچھ سے کچھ سمجھ لیگا ایسے کوڑھ مغزوں کے لئے تو بیشک فلسفہ
پڑھنا جائز نہیں باقی ہم تو جیسا بخاری کے مطالعہ میں اجر سمجھتے ہیں میرزا ابد اور امور عامہ میں بھی
ایسا ہی اجر سمجھتے ہیں کیونکہ اُس کا شغل بھی اللہ کے واسطے ہے اور اس کا بھی یہ بات بڑی قوت
سے فرمائی۔ اور واقعی موٹی بات ہے دیکھئے باغ کی رونق کیلئے جیسا کہ پہلوں کے درخت لگانا۔ دل
خدمت ہی ویسے ہی یہ بھی مقبول خدمت ہو کہ اُس کی حفاظت کیلئے کانٹے جمع کر کے باغ کو چاروں
طرف بارہ لگا دے تاکہ جانور آ کر اُسکو ویران نہ کر دین بس فلسفہ و معقولات کی یہی مثال ہے
کہ وہ کانٹوں کی بارہ ہی اور یہ خدمت بھی اُس اصل خدمت کی ساتھ ملحق ہے۔

(ملفوظات) حضرت اقدس مدظلہم العالی بعد نماز فجر اپنی آرام گاہ میں تشریف فرما تھے اور روشنی
دہوا کیلئے محسن کی طرف دروازہ کھول رکھا تھا اس وقت حسب معمول پردہ کرا کے بعض اہل خصوصیت
کو حضرت اقدس زیارت کی اجازت مرحمت فرمادیتے ہیں اور اس طرح تھوڑی دیر کیلئے مجلس خاص
منعقد ہو جاتی ہے چنانچہ حضرت اقدس تو اپنے کمرہ کے اندر تشریف فرما تھے اور حافریں سامنے کی
سہ دری میں۔ ایک صاحب جو باہر سے تشریف لائے ہوئے تھے رخصتی مصافحے کے لئے کمرہ کے
اندر جانے لگے تو حضرت اقدس نے روک کر پوچھا کہ تم جو اندر آرہے ہو تو کیا تم اپنے آپکو مستثنیٰ
سمجھتے ہو۔ یہ جو میں نے اور سب کو سہ دری میں بٹھایا ہے یہاں نہیں بٹھایا آخر اس میں کوئی مصلحت
ہی تھی جو میں نے ایسا کیا اور تم ہو کہ سید ہے بیفکری سے اندر چلے آ رہے ہو اس کا جواب دو۔ انہوں نے
عرض کیا کہ میں سمجھا کہ گری کی وجہ سے سب کو سہ دری میں بٹھایا ہے۔ فرمایا کہ یہ وجہ اپنی طرف سے
کیون تراش لی اور دوسرا احتمال کیوں نہ ہو خصوص جبکہ اُسکے قرائن بھی موجود تھے اھ دوسری مجلس
میں جبکہ اُن کا عریضہ معذرت آیا فرمایا کہ اخلاق اور معاشرت کے متعلق عام طور سے لوگ یہ غلطی کرتے
ہیں کہ تخمینیات کو تحقیقات سمجھ لیتے ہیں اور دوسرا احتمال ہی ذہن میں نہیں آتا۔ وہ عقل ہی کیا ہو
جو دوسرا احتمال ذہن میں نہیں آتا۔ پھر آدمیوں میں اور جانوروں میں فرق ہی کیا ہوا۔ جانوروں
میں اور کس بات کی کمی ہے ہی تو ہے کہ انہیں جانب مخالف کا احتمال ہی نہیں ہوتا جہان کوئی
ہر اچھ اکہیت دیکھا بس فوراً جامنہ مارا اور یہ احتمال نہ ہوا کہ اوپر سے دُنگے بھی پڑیں گے

تو ضرورت اس کی ہے کہ جب کوئی کام کیا جائے سب احتمالات کو ذہن میں حاضر کر لیا جائے یہ عام مرض ہے۔ اور کثرت سے اس کا سبب یہی ہے کہ لوگ تخمینیات کو تحقیقات سمجھ لیتے ہیں۔ دوسری غلطی یہ ہے کہ مصافحہ کو ضروری سمجھتے ہیں۔ حالانکہ وہ اتنا ضروری نہیں۔ کیا کہوں جب قوت تھی تو چار چار ہزار کے مجمع سے میں نے مصافحہ کیا ہے اور نیت یہ ہوتی تھی کہ ممکن ہے اس مجمع میں کوئی مقبول بندہ ہو اور اُسکے ہاتھ میں ہاتھ دینے سے شاید میری نجات ہو جائے اب آپ ہی انصاف کیجئے کہ حکایہ اعتقاد ہو کیا وہ مصافحہ سے گہرا ٹیکا مگر یہ جب ہے کہ جب محل ہو پہلے محل تھا اب محل نہیں۔ میں نے تو بہت بڑے بڑے مجمع سے مصافحہ کیا ہے اور یہ خدا تعالیٰ کا خاص فضل تھا کہ کتنا ہی بڑا مجمع ہو امیری آواز اتنی ہی دور چھوٹتی گئی۔ ۱۰

اب بحالت ضعف بلا ضرورت مصافحہ کر نیکا قفل نہیں۔ متنبی تو کہتا ہے ع
وَأَسْكَتُ كِي مَأَلَا يَكُونُ جَوَابُ يَعْنِي مِّنْ سَلَامٍ سَعِ خَامُوشٍ رَهْتَا هُونٍ تَاكُمِ مِيرُ مَجْبُوبٍ
کو جواب نہ دینا پڑے یعنی مجھ کو اُس کی اتنی تکلیف بھی کو ارا نہیں۔ خیر یہ تو شاعر کا قول ہے جو حجت
نہیں۔ فقہاء کا قول تو حجت ہے۔ انہوں نے تصریح کی ہے کہ فلان فلان موقع پر سلام نہ کیا جاوے
حالانکہ سلام فی انفس مصافحہ سے زیادہ ضروری ہے۔ جو مواقع ترک سلام کے ان حضرات نے جو بزرگے ہیں ان
میں یہ دیکھنا چاہئے کہ امر مشترک کیا ہے سو اکتہ میں امر مشترک یہی ہے کہ جس موقع پر سلام کرنے
سے قلب مشوش ہو جائے اُس موقع پر سلام نہ کرو۔ اور جو ایسے موقع پر کسی سلام کیا تو ان حضرات
نے اس کی بھی تصریح کر دی ہے کہ اُس کا جواب واجب نہیں۔ انہیں مواقع میں سے یہ بھی ہے کہ جب
کوئی پانی پی رہا ہو یا کھانا کھا رہا ہو تو اس وقت سلام نہ کرو۔ بویکٹ یہ بھی کوئی بہت بڑا
شغل تھا لیکن اتنی سی تشویش سے بھی دوسرے کو چاہیے حکم فرمایا گیا چنانچہ ایسے مواقع پر اگر
کوئی سلام کرے تو اسکا فقہاء مکروہ کہتے ہیں۔ اسبطح اگر کوئی وظیفہ پڑھتا ہو یا قرا
پڑھتا ہو تو ایسی حالت میں بھی اُن کا فتویٰ ہے کہ سلام نہ کرو۔ اور یہ امور ایسے ہیں کہ انکے لئے
تعلیم کی حاجت نہیں کیونکہ یہ امور طبعیہ اور طبیعت سلیم ہو تو وہ خود بخود کر لیاں گے کہ کس موقع
پر کیا کرنا چاہئے اور فقہاء تو ایسے اوقات میں سلام کرنے کو صرف مکروہ ہی کہتے ہیں لیکن
صوفیہ بعض مواقع کے سلام کو مکروہ سے آگے بڑھ کر موجب وبال بتلاتے ہیں چنانچہ وہ

کہتے ہیں کہ من شغل مشغول مع اللہ اور کہما ملقت فی الوقت یعنی جو مشغول مع اللہ کو اپنی طرف
 مشغول کرے اس میں بات کرنا اور سلام کرنا بھی داخل ہو گیا اُس پر فوراً ہی غضب الہی نازل ہوتا ہے
 جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ کون محبوب ہو گا اور حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم سے
 زیادہ کون محب اور جان نثار ہو گا مگر حضور پھر بھی اُن کی اس قدر رعایت فرماتے تھے کہ جسکی انتہا
 نہیں چنانچہ حضرت مقداد خود اپنا ایک چشم دید واقعہ حضور کے برتاؤ کا نقل فرماتے ہیں یہ روایت
 صحیح مسلم میں ہے کہ ایک بار کچھہ فاقہ زدہ مہمان حاضر خدمت ہوئے اُنکو حضور نے صحابہ میں تقسیم
 کر دیا اور اُن میں سے چپتر مہمان خود اپنے حصہ میں بھی اپنے لئے اُنہیں میں حضرت مقداد
 بھی تھے۔ ان مہمانوں کے پیروں نے کیلئے حضور نے اپنے دولت خانہ ہی کا ایک حصہ دے رکھا تھا
 حضور بعض اوقات عشاء کے بعد دیر میں تشریف لاتے اور مہمانوں کو لیٹا ہوا پاتے تو اس
 وقت یہ احتمال ہوتا کہ شاید آنکھ لگ گئی ہو۔ اسلئے حضور سلام تو کرتے مگر اتنا آہستہ کہ اگر
 جاگتے ہوں تو سُن لیں اور سوتے ہوں تو آنکھ نہ کھلے اس طرح سلام کا حق بھی ادا فرماتے
 اور ادب رسانی کا بھی۔ تو دیکھئے حضور سلام کرنے میں بھی اتنی رعایت فرماتے تھے۔ حالانکہ سلام
 کیا اگر آپ لغو باللہ اُن کی ساتھ سخت سے سخت تکلیف کا معاملہ فرماتے تو صحابہ اُسکو بھی خوشی سے
 گوارا کر لیتے اور بزبان حال یہ کہتے ۵

سرِ وقت ذبح اپنا اُسکے زیرِ پائے ہو گیا نصیب اللہ اکبر بوسنے کی جلے ہو
 کیوں نہ ہو حضور کی محبوبیت ہی ایسی تھی اور بھلا آدمیوں کی نظر میں تو آپ کی محبوبیت کیوں نہ ہوتی
 اللہ تعالیٰ نے تو منکرین کو دکھا دیا کہ جانوروں کی نظر میں بھی آپ محبوب تھے چنانچہ حجۃ الوداع کا
 واقعہ ہے کہ اکیلے حضور نے اپنی طرف سے سواونٹ کی قربانی کی تھی۔ عرب میں اونٹ بہت اعلیٰ درجہ
 کا جانور سمجھا جاتا ہے۔ اگر سواونٹ سو سو روپیہ کے بھی ہوں تو دس ہزار کے ہوتے ہیں اور اگر
 نصف ہی رکھا جائے تو پانچ ہزار کے ہوئے۔ اللہ تعالیٰ نے اُمرا کو دکھا دیا کہ تم کیا امارت کا دعویٰ
 کرتے ہو۔ فقہاء الی اللہ اغنیاء سے بھی بڑھ کر ہوتے ہیں اور واقعی اتنی قربانیاں تو کسی بڑے سے
 بڑے بادشاہ نے بھی کسی نہیں کی ہوتی اُن سواونٹوں میں سے تریسٹھ اونٹ تو حضور نے خود
 اپنے دست مبارک سے ذبح فرمائے۔ بقیہ کو حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے سپرد فرما دیا۔ اسکو متعلق

یہ نکتہ میرے ذہن میں آیا ہے کہ تریٹھ اونٹ جو خود دست مبارک سے ذبح فرمائے اس میں حضور نے لطیف اشارہ اپنے سین مبارک کی طرف بھی فرمادیا کیونکہ اُس وقت حضور کا سن شریف ۶۳ سال کا تھا اور چونکہ وہ حج حضور کا حج وداعی تھا اسلئے اس شخص کے اختیار کرنے میں حضور نے گویا اس طرف بھی ایک لطیف اشارہ فرمادیا کہ میری عمر ۶۳ سال کی ہوگی۔ خیر یہ تو ایک لطیفہ ہے علم نہیں ہے۔ مجھے یہ بیان کرنا ہے کہ حضور کی محبوبیت اس درجہ تھی کہ آدمی تو آدمی جانور بھی اُس سے متاثر ہوتے چنانچہ بخاری میں ہے کہ جب آپ نے حجۃ الوداع میں اپنے دست مبارک سے مذکورہ بالا اونٹوں کو ذبح کرنا شروع فرمایا تو ہر اونٹ حضور کی جانب اس شوق میں بڑھتا تھا کہ پہلے میں حضور کو دست مبارک سے ذبح کیا جاؤں۔ بخاری کے الفاظ یہ ہیں کلھن یزدلفن الیہ اونٹ کو کہڑے ہوئے ذبح کیا جاتا ہے اور اس کا بڑا اہتمام کرنا پڑتا ہے کہ بھاگ نہ جائے چنانچہ اسی لئے پاؤں بھی باندھ دئے جاتے ہیں لیکن پھر بھی وہ بندھے ہوئے پیروں سے کہسک کہسک کر حضور کی جانب ذبح ہونیکے شوق میں بڑھتے تھے اور اس منظر سے اُن پر ذرا وحشت طاری نہ ہوتی تھی کہ آنکھوں کے سامنے اُن کے ساتھی ذبح کئے جا رہے ہیں اور گلوں سے خون کے فوارے نکل رہے ہیں مجھ تو اس واقعہ پر یہ شعر یاد آیا کرتا ہے ۵

ہم آہوان صحرا سرخورد نہادہ برکف بامید آنکہ روزے بہ شکار خواہی آمد

دیکھئے جو الیقل جانور تھا اُنکو بھی حضور سے اتنی محبت تھی تو پھر حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم کی محبت اور جان نثاری کا تو کیا ٹھکانا ہوگا لیکن پھر بھی حضور نے اُن کی اتنی رعایت فرمائی کہ سو جانے کے محض احتمال پر بھی سلام زور سے پکار کر نہ فرمایا اور اس کا تو احتمال ہی نہیں ہو سکتا تھا کہ آجکل کے پیروں کی طرح آتے ہی حکومت شروع کر دیتے کہ بستر بچھاؤ۔ پانی لاؤ۔ یہ کرو وہ کرو۔ تو یہ۔ نیز حضور کے پاس جو بکریاں تھیں حضور نے اُن ہمانوں سے فرمادیا تھا کہ کہانیک وقت بے تکلف اُن کا دودھ دوہ کر پی لیا کرو۔ اس کا انتظار نہ کیا کرو کہ جب میں خود آ جاؤں اُس وقت پیو اور خود پی کر میرے لئے کچھ چھوڑا کرو جب میں آیا کروں گا خود پی لیا کروں گا۔ دیکھئے حضور نے اپنے اس برتاؤ سے ہم لوگوں کو ہمانی کا طریقہ سکھلایا چنانچہ سب ارشاد حضور وہ حضرات حضور سے پہلے ہی دودھ پی لیتے اور حضور بشارت کے جب شریف لاتے بلا اُنکو جگائے بطور خود نوش فرماتے

اب اگر کوئی خادم الہی کرے تو یہ سکے لئے خوش اخلاقی کے خدائت مجھا جائے اور اس کو
 بے ادبی قرار دیا جائے۔ ارے کس کی بے ادبی۔ محبت ہونی چاہیے۔ جب محبوب کی خوشی اسی میں
 تھی تو ادب یہی تھا جیسا کہ ان حضرات نے کیا۔ اب تو لوگوں نے تکلف کا نام ادب رکھ چھوڑا ہے
 جو محض صورت ادب کے حقیقت ادب نہیں۔ حقیقی ادب تو راحت پھوپھانا اور دل خوش کرنا ہے۔
 حضرت مقدار ایک دن کا لطیفہ بیان کرتے ہیں کہ ایک بار حضور کو جشنِ تشریف لانے میں
 کسی وجہ سے دیر ہو گئی تو شیطان نے ان حضرات کے دل میں یہ دوسو سو ڈالا کہ غالباً کسی نے حضور
 کی دعوت کر دی کہانا تنا دل فرما کر تشریف لائیں گے۔ اب حاجت حضور کے واسطے دودھ رکھ چھوڑ نیکی
 نہیں۔ کیوں خواہ خواہ دودھ پچا میں۔ آج حضور کا حصہ بھی خود ہی پی لینا چاہئے چنانچہ جتنا دودھ
 بکریوں نے دیا تھا وہ سارا خود ہی پی گئے۔ جب پی گئے تب بوش آیا کہ یہ کیسے خود ہی گھر لیا کہ
 حضور کو جو تشریف لانے میں دیر ہوئی ہے وہ اسی وجہ سے ہوئی ہے کہ کسی نے دعوت کر دی ہے
 اب کم ختی آویں حضور بھوکے ہوئے اور دودھ نہ ملے گا تو حضور بد دعا کریں گے۔ اس قدر بے چین ہوئے
 کہ نیند بھی نہ آئی اتنے میں حضور تشریف لے آئے اور اس طرح سلام کیا جس طرح معمول تھا۔ کچھ
 نقلین پکڑ چھوڑ کہانے کی بات بڑے برتن دیکھے تو انکو خالی پایا۔ ادھر مقدار کسہم گئے کہ اب ان کی
 آفت۔ مگر حضور نے کچھ نہیں فرمایا بلکہ اللہ تعالیٰ سے یہ دعا کی اللھم اطعم من اطعمنی واسق
 من سقانی۔ اللہ جو اس وقت مجھے کچھ کہانے کو دے اسکو آپ کہانی کو دیجئے اور جو مجھے اس
 وقت کچھ پینے کو دے اسکو آپ پینے کو دیجئے۔ بس یہ دعا مانگ کر آپ پھر نقلوں کی نیت ہانڈ لی
 مقدار یہ سنکر تو کل پر اٹھے اور بکریوں پر ہاتھ ڈالا تو وہ سب دودھ سے بہری ہوئی تھیں حالانکہ
 ان کا سب دودھ تھوڑی ہی دیر پہلے نکال کر پی لیا جا چکا تھا۔ حضرت مقدار یہ دیکھ کر خوش ہو گئے
 اور مکرر دودھ نکال کر حضور کی خدمت میں پیش کیا حضور نے قبول فرمایا اور کچھ کہا نہیں بلکہ آپ نے
 اس وقت بھی اپنے ہمانوں کی یہ رعایت کی کہ مقدار سے بھی فرمایا کہ تم بھی پیو۔ کیونکہ دودھ اتنا تھا کہ خود
 نوش فرمانے کے بعد باقی رہا اس سے ان پر ایسی انشراح کی کیفیت پیدا ہو گئی کہ بے اختیار
 ہنسنے لگے اور نیت ہنسنے بیتاب ہو گئے حضور نے پوچھا کا ہے سے ہنسنے ہو تب انہوں نے
 سارا واقعہ بیان کیا۔ غرض حضور اتنی رعایت اپنے خادموں بلکہ غلاموں کی کرتے تھے۔ اب تو صبر کو

لوگ بڑا سمجھیں وہ اپنا ہی مرغا جتنا اور اپنا ہی اٹو سیدھا کرنا چاہتا ہے کہ ہمارے ساتھ برتاؤ
بڑوں کا سا کیوں نہیں کیا گیا۔

میرے پاس کچھ لوگ آئے تھے انکے بیڑھنگے پن پر ان سے باز پرس کی گئی تو یہاں سے جا کر
بچے بڑا بھلا لکھا کہ ہمارے ساتھ ایک بڑے عالم بھی تھے آپ نے انکی بڑی توفیق کی میں کہتا ہوں
کہ کیا ان عالم کے ذمہ کوئی حق نہیں جو مجھے پریشان کیا بلکہ عام کی تو اور زیادہ شکایت ہو
بس ان بے عزتانیوں کے وہی سبب ہیں یا تو تہذیب ہی نہیں رہی یا تہذیب میں غلو ہو گیا
جب تہذیب میں غلو ہو گیا تو پھر وہ تہذیب ہی کہاں رہی۔ فرض کیجئے دھلی بھونچنا ہے جب دلی
میں بھونچکر بھی زور سے آگے کو دوڑیں گے تو اس کا نتیجہ کیا ہو گا یہی ہو گا کہ دلی سے بھی باہر
نکل جائینگے۔ یا تو اتنا سکون کہ دلی جانا ہے لیکن قدم ہی نہیں اٹھاتے یا ایسی دور کہ قانا چین
مارتے مارتے دلی سے بھی گزر گئے غرض مقصود سے ہر حال دوری ہی رہی۔ یہ حالت ہو گئی ہے
لوگوں کی۔ مجھے شرم بھی آتی ہے ایسی موٹی موٹی باتوں کی تعلیم کرتے ہوئے جو امور طبعی ہیں اور
ہیں کیلئے کسی تعلیم کی ضرورت ہی نہ ہونا چلے تھی طبعی طور پر انکو جو اختیار کرنا چاہئے تھا ان میں
مشغول ہو کر نوبت ہی نہیں آتی تعلیم طریق کی۔ اور ان سب سے زیادہ خرابی نہ سوچنے کی ہے اگر سوچیں
سب طرف نظر بھونچئے۔ یہ میں نہیں کہتا کہ یہ کوتاہی نہیں ہوتی لیکن ہاں اس نوبت کی نہیں ہوتی کہ
اذیت ہو کیونکہ سوچنے سے آخر اسکے ضروری پہلوؤں کی ایک حد تک تو رعایت ہو ہی جاتی ہے اور
جو بھی نظر انداز ہو جاتے ہیں اسوقت انکے غیر اختیاری ہونیکا نیز فکر و اہتمام کرنے کا دوسرے کو
احساس ہو جاتا ہے جس سے اثر اذیت میں بہت تخفیف ہو جاتی ہے جس ساری خرابی کی یہ ہے کہ
سوچ نہیں۔ اب تو یہ نوبت بھونچائی ہو کہ بزرگی اور طاقت مراوت سمجھے جانے لگے ہیں۔ بس بزرگی ہی
سمجھا جاتا ہے جو احمق ہو۔ یہ حالت ہو گئی ہے۔ غرض لوگ فکر سے کام نہیں لیتے اسی لئے دوسرے
کو اذیت بھونچتی ہے۔ میں نے ایک سال لکھا، آداب المعاشرت حسین ضروری
اصول و آداب معاشرت لکھ دئے ہیں لیکن دیکھ کون۔ میں نے اس کے مقدمہ میں آئن حدیث
ست نماز کر دیا ہے کہ اصلاح معاشرت نہایت ضروری ہے اور ایک مہتمم بالشان جزو دین ہے۔
آخرت کی فکر تو اللہ والوں کو ہوتی ہے۔ کم سے کم یہ فکر تو ہو کہ ہمارے کسی فعل دوسرے کو اذیت نہ ہو

بس اس کی تو پرواہ ہی نہیں۔ موٹی موٹی باتیں بھی سمجھ میں نہیں آتیں۔ حضراتِ صوفیہ کے یہاں تو دوسروں کے جذبات کی بہت ہی رعایت ہے ایسے ایسے دقات تک نظر پھونچتی ہے کہ کیا کسی اور کی پھونچے گی۔ یورپ والے بڑے ماہر نفسیات سمجھے جلتے ہیں انہوں نے مختلف جذبات کی تحقیق اور ان کے متعلق احکام اور رعایتیں لکھی ہیں۔ جب میں نے سنا تو میں ہنسا کہ صوفیوں کے یہاں جو جذبات کی رعایتیں ہیں ان کی تمہیں ہوا بھی نہیں لگی۔ اُنکے یہاں کا طفل زیادہ ماہر ہی تھا اے اس ماہر نفسیات سے۔ غالباً تشیر یہ میں حکایت لکھی ہے کہ ایک بزرگ سفر میں تھے راستہ میں دم لینے کے لئے ٹھہرے تو انہوں نے اپنا عصا زمین میں گاڑ دیا تاکہ جب پھر چلنا شروع کریں تو سہولت سے کھڑے کھڑے اُکھاڑ لیں اور چل دیں۔ پسند سے میں لوہا لگا ہوا ہو گا تاکہ نماز کے لئے سترہ کھڑا کر نیکی کو فی حاصل ہتمام نہ کرنا پڑے اُسی اثنا میں ایک دوسرے بزرگ تشریف لائے اور اسی طرح انہوں نے بھی اپنا عصا گاڑ دیا لیکن اتفاق سے وہ کم گڑا اور گر گیا اور پہلے عصا پر گر گیا اور اُسکے جھوک سے اُن پہلے بزرگ کا عصا بھی گر گیا۔ اسپر یہ بزرگ جو بعد کو پھونچے تھے ہاتھ جوڑ کر معافی چاہنے لگے کہ آپکو میں نے بہت تکلیف دی اب اس عصا کو لینے کیلئے آپکو جھکنا پڑیگا ورنہ کھڑے کھڑے اُکھاڑ لیتے۔ (حضرت اقدس اسپر یہ اشکال ہوتا ہے کہ اگر عصا گر گیا تھا تو وہ پھر گاڑ دینے معافی کی ضرورت ہی نہ پڑتی۔ عزیز الحسن۔ جواب ظاہر ہے کہ گاڑنے کے قبل تو اُن پہلے بزرگ پر تھوڑا زمانہ تشویش کا گزرتا اسکو بھی گوارا نہ کیا) خدا کی واسطے مجھے معاف کر دیجئے۔ اب اس کی نظیر وہ یورپ کے نفسیات والے لائیں۔ اتنی رعایت جذبات کی وہ کہیں اپنے یہاں دیکھا سکتے ہیں ایک اور بزرگ کی حکایت ہے اُن کی بیوی بہت بد مزاج تھیں اُن کی اکثر شکایت کیا کرتے تھے خدام نے عرض کیا کہ پھر حضرت طلاق کیوں نہیں دیتے۔ فرمایا جی میں تو بہت دفعہ آیا لیکن میں نے سوچا کہ جو ان ہے اگر اس نے طلاق کے بعد نکاح نہ کیا تو اسے تکلیف ہوگی اور جو نکاح کیا تو پھر اُسے جس کیساتھ وہ نکاح کرے گی وہی تکلیف ہوگی جو مجھے اس کی بد مزاجی سے ہے اور اُس کی اس تکلیف کا میں سبب بنوں گا۔ سو میں اپنے جانی مسلمان کی اذیت کا سبب نہیں بننا چاہتا۔ بھلا اس کی نظیر تو لا میں وہ نفسیات والے۔ ایک بزرگ نے کسی عورت کے پاس نکاح کا پیغام بھیجا۔ اُس نے غدر کر دیا۔ پھر اُس کا اور کہیں نکاح ہو گیا تو وہ بزرگ اُس شوہر کے پاس گئے اور کہا کہ میں

آپ کا تصور دار ہوں۔ انہوں نے پوچھا کہ میرا آپ نے کیا تصور کیا۔ کہا کہ علم الہی میں یہ عورت تمہاری بیوی تھی اسکو پیغام دیکر میں نے غیر کے حق پر یعنی جو تمہاری بیوی ہوئی وہاں تھی اس پر نظر کیا۔ خدا کے لئے میرا تصور معاف کر دو۔ کیا انتہا ہے ان رعایتوں کی۔ ان حضرات صوفیہ کے بہت واقعات عجیب و غریب کہے ہیں۔ کیا منہ ہے کسی کا ان حضرات کی ریس کر لے گا۔ اور ایک عجیب بات یہ ہے کہ ان حضرات کی نظر ہر وقت اللہ جل جلالہ پر ہوتی ہے۔ مخلوق پر کچھ زیادہ نظر بھی نہیں ہوتی پھر بھی مخلوق پر اتنی نظر اُس کے ساتھ اتنی رعایتیں کہ جس کی رات دن مخلوق ہی پر نظر ہو وہ تو ایسی ایسی دقیق رعایتیں کرنا بھول بھی جائے لیکن یہ حضرات باوجود ہر وقت مشغول بحق رہنے کے بھی نہیں بھولتے بات یہ ہے کہ یہ جو مخلوق کے حقوق پر اتنی نظر ہے اس کا مشغولی بحق ہی سبب ہے کیونکہ یہ حضرات جو کچھ کرتے ہیں اللہ کے واسطے کرتے ہیں اور وہاں سے اہامات اور القا ہوتے ہیں وہ خود تھوڑا ہی سوچتے ہیں ان کی طبیعت ایسی پاک صاف اور معتدل ہو جاتی ہے کہ جی کو وہی بات لگتی ہے جو مناسب ہوتی ہے کہ ہر موقع پر بلا سوچے اُن کے دل میں خود بخود یہ آتا ہے کہ الہا ہونا چاہئے جیسے کسی کو خوشبو دار چیز سے خوشبو اور بدبو دار چیز سے بدبو آوے تو سوچنے سے تھوڑا ہی جانتی ہے بلکہ خود ہی آتی ہے۔ اس طرح ان حضرات کو بڑی چیز سے نفرت اور اچھی چیز سے رغبت طبعاً اور ذوقاً اور وجداً ہوتی ہے سوچنا نہیں پڑتا اور اس سے مشغولی محض میں بھی کوئی ذوق نہیں آتا بلکہ یہ مخلوق کی سب رعایتیں بھی اللہ ہی کے راضی کرنے کو ہوتی ہیں۔

(ملفوظات) حضرت مولانا محمود حسن صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی ذیانت۔ ظرافت شہی عت اور نوافل کے واقعات بیان فرما کر فرمایا کہ باوجود غایت علم و تحمل تجربوں کی بناء پر انہیں وہ بھی یہ فراموش نہ لگے کہ وہاں جاؤ متکبران کا علاج وہاں خوب ہوتا ہے (یعنی حضرت اقدس مجدد عالمی کو سنا) اس طرح جب حضرت مولانا شاہ عبد الرحیم صاحب رحمۃ اللہ علیہ بیمار ہوئے اور عیادت کرتے ہوئے وقت بیوقت اُنکو گہیرے میں دیکھا۔ یہ تو فرمایا کہ تجربہ سے یہ معلوم ہوا کہ تھانہ ممبئی میں جو قواعد و ضوابط ہیں انہیں کی ضرورت ہے۔

ملفوظات اس سلسلہ کلام فیض التیام فرمایا کہ قاری عبد الرحمن صاحب پانی پتی بہت نازک مزاج تھے لیکن بزرگوں کی ہر شے اپنی حد پر ہوتی ہے۔ نزاکت کی وقت نزا کہ اور رعایت کے وقت رعایت

نزاکت کا تو یہ عالم تھا کہ وعظ میں کسی کی مجال نہ تھی کہ بلا ضرورت کھٹکار سے یا کوئی اور ایسی حرکت کرے
ورنہ فوراً دانٹ دیتے تھے۔ اور رعایت موقع پر استقرار رعایت فرماتے تھے کہ ایک دفعہ کسی دیہاتی نے
کبیر میں خوشبو کیو اسطے بجٹے کیوڑہ کے کا فورڈالیا تھا جس سے اتنی تلخی پیدا ہو گئی تھی کہ اور لوگوں نے
تو صرف ایک ایک چمچہ ہی کہا کر چھوڑ دی زیادہ کہا ہی نہ سکے لیکن قاری صاحب محض اس خیال سے کہ
میزبان کی دل شکنی نہ ہو برابر کہا کرتے رہے۔ اسی طرح ستمے بھنگیوں وغیرہ کو عموماً کمین ہی کہتے ہیں لیکن
قاری صاحب کمین کہنے سے روکا کرتے اور فرماتے کہ کمین کہنا غریبا کی اہانت ہے متعلقین کہنا چاہئے
چنانچہ جب کسی غلہ وغیرہ ایسے لوگوں کو تقسیم ہوتا تو فرماتے کہ متعلقین کو بھی چھو نچے گیا یا نہیں اس
نزاکت پر بھی اتنی دقیق رعایت تہذیب کی فرماتے تھے۔ ایسے شخص کا چپا ننا بہت مشکل ہوتا ہے۔
کیونکہ ایسا شخص کسی جلسہ میں تو سخت نظر آویٹا اور کسی جلسہ میں نرم نظر آویٹا تو پتہ نہیں چلتا کہ یہ
سخت ہے یا نرم۔ وہ ایک مختلف فیسلمہ ہو جاتا ہے جیسے کوئی حج اجلاس پر کسی خیمہ کے
مقدمہ کی پیشی کیوقت سرخ کپڑے پہنے ہوئے بیٹھا ہو اور آخر میں پھانسی کا حکم دیدے تو اب
شخص جس نے پہلی ہی بار اسکو دیکھا ہو اور اتفاق سے ایسی حالت میں دیکھا ہو تو وہ اُسکے بارے
میں یہی رائے قائم کر لیا کہ افو وڈرا سخت ہے لیکن اُس کی یہ رائے اسلئے معتبر نہ ہو گی کہ اُسکو دیکھنے کے
لئے چھو نچا ہی ایسے وقت جبکہ اُسکے اجلاس پر ایک پھانسی کا مقدمہ پیش تھا۔ مگر وہ دوسرے وقت
مثلاً گھر ملاقات کرتا تب اُسکے اخلاق کا اندازہ ہوتا۔

ملفوظات سلسلہ کلام کوئی بات فرمانے کو تھی کہ دفعہ وہ بات ذہن سے نکل گئی اور کچھ دیر سوچنے
پر بھی مادہ آئی۔ اسپر فرمایا کہ بزرگوں کی وصیت ہے کہ جس مضمون کو بھول جاوے اُسکے پیچھے نہ پڑے
یوں سمجھے کہ اسوقت اللہ تعالیٰ کو اُس مضمون کو بیان کرانا منظور نہیں ان حضرات کا مسلک یہ ہوتا۔

۵ چونکہ برہنیت بہ نبرد لبستہ باش چون کشاید چابک بر جہنمہ باش
پھر اسی سلسلہ میں فرمایا کہ قلب تقاضے پر عمل کرنے نہ کرنے کے متعلق بھی یہ تفصیل ہے کہ جو سالک
فنائے نفس تک نہ پہنچا ہو اُسکو تو اپنے قلب کے تقاضے کے خلاف کرنا چاہئے اور جسپر خدائے
فضل کر دیا ہو اُسکو وہی کرنا چاہئے جو تقاضا قلب پر ہو۔ مثلاً اگر روئے کا جوشش ہو تو اُسکو
رو کو مت خوب روو۔ ایسے ہی مقام والوں کے متعلق ایک بزرگ یون کہتے ہیں کہ واردات

اور کیفیات اضیاف غیبی بین ان کا اکرام ہی ہے کہ اُنکے مقتضایہ عمل کیا جاوے ورنہ یہ ایسے نازک مزاج
 جہان میں کہ ادنیٰ بے التفاتی سے خفا ہو کر چل جاتے ہیں۔ مگر مقام مجاہدہ والوں کا حکم اس کا عکس ہی
 (ملفوظ) لاہور کے جلسہ جمیعۃ العلماء کا یہ حال سن کر کہ وہاں پتھر اور جوتے پھینکے گئے بہت فسوس
 ظاہر فرمایا اور فرمایا کہ چاہے میری رائے کو کم ہمتی پر محمول کیا جائے لیکن میری رائے تو رنگ زمانہ
 دیکھ کر ہی ہے کہ علماء حجرہ میں بیٹھ کر بس اپنا بچوڑ لا بچوڑ ہی کا کام کریں ورنہ ایسے حال میں عوام کی نظر
 میں علماء کی کیا وقعت رہ جاوے گی اور علماء کے وقار کا قائم رہنا حفاظت دین کیلئے نہایت ضروری ہے
 عالمگیر یہ وغیرہ میں ہے کہ اگر کسی بلد میں صرف ایک ہی عالم ہو جو مسئلہ مسائل بتاتا ہو اور اُسکے
 جہاد میں چلے جانے سے یہ اندیشہ ہو کہ پھر کوئی مسئلہ بتانے والا نہ رہے گا تو ایسے شخص کو جہاد
 میں جانا جائز نہیں۔ علماء کو چاہئے کہ وہ اپنا کام کریں کیونکہ اگر سپاہی کا کام دلیسرے کرے تو پھر
 دلیسرے اسے کا کام کون کرے۔ ایک بار شاہ جہان بادشاہ کو پاس مولانا عبدالحکیم سیالوٹی
 یک دیوار کے سایہ میں بیٹھے ہوئے تھے کہ یکا یک دیوار کے گرنے کے آثار معلوم ہوئے مولانا یہ دیکھتی
 ہی فوراً بیٹ گئے۔ اور شاہ جہان اپنے شاہانہ وقار سے اٹھے۔ امیر شاہ جہان نے اُن سے تسکایت
 کی کہ آپ کو اپنی جان کی میری جان سے زیادہ فکر ہوئی انہوں نے صاف کہا کہ واقعی میری جان تمہاری
 جان سے زیادہ قیمتی ہے کیونکہ اگر میں نہ ہوتا تو میرا کام کون کرے گا اور اگر تم نہ ہو گے تو تمہارے بیٹے
 عالمگیر اور دارا شکوہ موجود ہیں وہ سلطنت کا کام سنبھال لینگے اہ پھر فرمایا کہ اس کا بہت فسوس
 ہوتا ہے کہ اپنی ہی جماعت میں افتراق ہو گیا ہے اگر حضرت مولانا لنگو ہی رہتے تو افتراق نہ ہوتا
 وہ جو زمانے اسی پر سب کا اتفاق ہو جاتا۔ رہی یہ بات کہ وہ کیا فرماتے تو ہم تو یہی سمجھتے ہیں کہ وہ یوں
 کہتے کہ ایسا کام کرو۔ علماء کیلئے تو اس زمانہ میں ہی مذہب معلوم ہوتا ہے کہ بقول حضرت مولانا
 لنگو ہی رہیں مٹی کا مادہ ہو بنا بیٹھا ہے۔ یہ محاورہ میں نے مولانا ہی سے سنا ہے۔ علماء کی عزت
 جسکی ضرورت القادین میں ہے مگر بیٹھتے ہی میں ہے۔ اب اسکو اگر کوئی کم ہمتی پر محمول کرے تو اُسکو
 اختیار ہے میں اس میں نزاع نہیں کرتا۔ اچھا جہانی ہمت کرو جب میں کانپور کے مدرسہ
 جامع العلوم میں تھا تو اس زمانہ میں ایک متمول رئیس کانپور آئے۔ وہاں کے جتنے مدرسے
 تھے اُن سب کے مہتمم اور مدرسین اپنے اپنے طلبہ کو لیکر چندہ کی غرض سے اُن رئیس کے استقبال کیلئے

اسٹیشن چوٹے۔ مجھے بھی کہا گیا لیکن میں نے صاف انکار کر دیا کہ میں تو اپنے مدرسے ایک چڑیا
کے کچھ کو بھی نہ جانے دوں گا۔ میرے نزدیک مال سے زیادہ عزت ہے اور اس صورت میں عزت تو
یقیناً بریاد ہوگی اور مال کا ملنا محض محتمل ہے ممکن ہے کہ مل جائے اور ممکن ہو کہ نہ ملے اور دوسری
صورت میں عزت تو یقیناً محفوظ ہے چاہے مال ملے چاہے نہ ملے۔ غرض میں نے تو اپنے مدرسے
میں سے کسی کو نہیں جانے دیا دوسرے مدرسے والے گئے اور اپنی اپنی ضرورتیں ظاہر کیں
لیکن انہوں نے سب کی درخواستیں مسترد کر کہا کہ میں نے سنا ہے کہ یہاں ایک مدرسہ جامع العلوم
بھی ہے اور اس کا کوئی ذمہ دار نہیں اس کے لئے میں دو سو روپیہ سال مقرر کرتا ہوں۔ لیجئے اور
سب کو تو جواب دیدیا اور ہمارے مدرسے دو سو روپیہ سال مقرر کر دئے پھر دو سو روپیہ سال
براہر آتے رہے جب ان رئیس کا انتقال ہو گیا تو میں نے اُنکے درجہ کو اس چندہ کے قائم رکھنے
کیلئے نہیں کہا۔ اہل مدرسے نے کہا بھی کہ لکھہ دینا چاہئے لیکن میں نے کہا کہ یہ بے عزتی کی بات
ہے۔ چنانچہ نہ یہاں سے لکھا گیا نہ وہاں سے پھر کچھ آیا۔ میں تو علما کیلئے ایسٹڈ مرڈر ہی کو اچھا
سمجھتا ہوں۔ تواضع تو درویشوں کو کرنی چاہئے کیونکہ اس سے دین کی ذلت نہیں ہوتی وہ تو
عزت کی خوبی سمجھی جاتی ہے لیکن اگر علما ایسی تواضع اختیار کریں تو اس سے دین کی ذلت ہوتی ہے لوگ
نہیں ذلیل سمجھنے لگتے ہیں۔

(ملفوظات) سلسلہ کلام فرمایا کہ دیوان حافظ اور مثنوی شریف جیسی کتابوں میں اور فن کی دوسری
کتابوں میں یہ فرق ہے کہ اُن سے کوئی مسئلہ فن کا استنباط کرنا جائز نہیں ہاں پہلے فن
کی کتابوں سے مسائل معلوم کر کے اُن کی تائید ان کتابوں سے کی جاسکتی ہے۔

(ملفوظات) فرمایا کہ حضرات صحابہ میں روحانی کیفیات غالب تھیں اور متاخرین صوفیہ میں نفسانی یعنی
مادی لیکن لطیف۔

(ملفوظات) سلسلہ کلام فرمایا کہ طریق کا مسئلہ تو یہ ہے کہ شیخ کی تعلیم کا اتباع کرے چاہے وہ سمجھ
میں آوے یا نہ آوے لیکن اس میں میری ایک ترمیم ہے جو اہل طریق سے منقول تو نہیں ہے لیکن
ضروری ہے کیونکہ شریعت ایسی چیز نہیں کہ بے سمجھے اُسکے خلاف کرے۔ اگر شیخ کی تعلیم میں کوئی
غلطی ہو تو اول تو اُسکو بطور خود دور کرے۔ اگر دور ہو جائے تو پھر ورنہ شیخ سے ادب کیسا

ظاہر کر دے۔ اگر وہ سچا شیخ ہوگا تو سمجھائیگا یا بدلہ بتلایگا۔ اگر پھر بھی اطمینان نہ ہو تو اس شیخ کو چھوڑ دے لیکن بدون گستاخی کئے جسکو ہجر اچھینا کہتے ہیں گو تحقیق اور جانچ کے بعد اگر شیخ کا انتخاب کیا جاتا ہے تو شاید وہ نا درہی ایسا علماں واقع ہوتا ہے کیونکہ شیخ محقق خود تہمت پینے کا خیال رکھتا ہے اور اس کا خیال رکھنا ضروری بھی ہے کیونکہ خود حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا اہتمام فرمایا ہے باوجود اسکے کہ حضرات صحابہ بالکل حضور کے غلام اور حضور پر فدا ہو جانے والے تھے چنانچہ ایک مرتبہ آپ بحالت اعتکاف مسجد میں حضرت صفیہ سے بیٹھے بات چیت کر رہے تھے کہ اسی اثناء میں دو صحابی اُدھر سے گزرے آپ نے فوراً فرمایا علیٰ رسولکما یعنی ذرا ہٹیں۔ پھر آپ نے حضرت صفیہ کو تو رخصت کیا اور ان دونوں سے فرمایا اٹھا صفیہ۔ یہ صفیہ ہیں جن سے میں باتیں کر رہا ہوں کوئی اجنبی عورت نہیں ہیں انہوں نے عرض کیا کہ حضرت کو اس فرمانے کی کیا ضرورت تھی بھلا آپ پر توبہ توبہ کوئی اور گمان بھی ہو سکتا تھا۔ آپ نے فرمایا کہ نہیں شیطان انسان کے خون کیسیا تھوڑا گ رگ میں دوڑتا پھر تا ہے مجھے خیال ہوا کہ کہیں تمہارے دل میں میرے خلاف کوئی دوسو نہ ڈال رہے جس سے تمہارے ایمان میں خلل پڑ جائے۔ اسی لئے میں نے بات صاف کر دی۔

۳۳

(ملفوظ) اپنے حضرات اکابر کے خلوص تو واضح اور بے ساختگی کے واقعات بیان کر کے فرمایا کہ ان واقعات کے کوئی نظائر پیش نہیں کر سکتا۔ گو اور حضرات وسعت علم اور مجاہدہ عمل میں ان سے بڑھے ہوئے ہوں چنانچہ خود ان کے زمانہ میں بھی ایسے لوگ موجود تھے لیکن جو لہیت اور خلوص ان حضرات میں دیکھا کسی اور میں نہ دیکھا بس یہ جو مشہور شرع ہے ان پر صادق آتا ہے۔

اگرچہ شیخ نے ڈار ہی بڑھائی سن کی سی مگر وہ بات کہاں مولوی مدان کی سی

جو خاص بات ان حضرات میں تھی اُس کے سامنے اصطلاحی علم کوئی چیز نہیں بلکہ ہمارے حضور تو اس عرفی علم نہ ہونے پر فخر فرماتے ہیں چنانچہ ائمہ برحق ائمہ امیۃ لا تکتب ولا تحسب یعنی ہم ان پر جماعت میں نہ ہم حساب جانیں نہ کتاب۔ اسی کو حضرت مافوظ فرماتے ہیں۔

نگار من کہ بکتب رفت و در سن کرد بغیرہ مسئلہ از صد مدرس شد

غرض صحابہ کو تو امیر فخر تھا کہ ہم لکے پڑتے نہیں ہیں۔ تو یہ علم کوئی فخر کی چیز نہیں ہے ہاں فخر کی چیز ہے تو وہ ہے کہ بس اللہ کا ہو جائے۔ جو اللہ کا ہو جائے وہ اگر فخر بھی کرے تو وہ کبر نہیں ہے بلکہ وہ

بھی اللہ تعالیٰ ہی کی تعریف اور بڑائی ہے چنانچہ ایک بزرگ کہتے ہیں ۵

نازیم چشم خود کہ جمال تو دیدہ است افسم بہ پائے خود کہ بکویت رسیدہ است
ہر دم ہزار بوسہ زخم دست خویش را کو دامنت گرفتہ لبویم کشیدہ است

لوگ کرامتوں کو ڈھونڈتے ہیں۔ میں کہتا ہوں کہ ان حضرات کے واقعات کو دیکھیں کہ ان کا ہر واقعہ ایک مستقل کرامت ہے اور پھر بڑا کمال یہ تھا کہ اپنے کمالات کو ہمیشہ چھپایا ظاہر نہیں ہونے دیا چنانچہ ایک بار حضرت مولانا محمود حسن صاحب رحمۃ اللہ علیہ مسجد کے حجرہ میں اپنے ایک شاگرد کے پالتو شریف لائے جنکے پاس چار پانی نہ تھی مولانا انکے لئے خود بہ نفس نفیس گہر سے چار پانی اٹھا کر لائے ابھی لا ہی رہے تھے کہ اتفاق سے اُن مست اگر دئے دیکھ لیا وہ دوڑ کر چار پانی اٹھانے لگے۔ مولانا نے فوراً چار پانی چھوڑ دی اور فرمایا کہ میں کوئی رعیت کا جولا یہ نہیں جو اسکو بھونچاؤ تم خود لیجاؤ۔ دیکھئے یہاں اپنے کمال تواضع کو کس لطافت کیساتھ چھپا لیا۔ پھر فرمایا میں طالب علمی کو ختم تک اس خیال میں رہا کہ دنیا بہر کے علماء اسشیان کے ہوتے ہونگے لیکن جب باہر نکلا تو دیکھا کہ اور کسی جگہ یہ رنگ ہی نہیں۔ اُسوقت اپنے حضراتِ سائزہ کی قدر ہوئی کہ اللہ اکبر یہ حضرات اپنا کہیں نظیر نہیں رکھتے۔

۱۔ ملفوظات استفسار پر فرمایا کہ موصی نے کناہوں کے دس دس کے متعلق یہ معیار قائم کیا ہے کہ اگر ایک ہی گناہ کا بار بار سو سو آنے تو وہ نفس کی جانب سے ہے ورنہ شیطان کی طرف سے ہے کیونکہ نفس تو اسی گناہ کا بار بار تقاضا کرتا ہے جس سے اُسکو لذت ملتی ہے اور شیطان کو لذت سے کچھ مطلب نہیں اُسے تو بیکانا مقصود جو اسلئے کہی کسی گناہ کا دس سوہ ڈالتا ہے کہی کسی گناہ کا کیونکہ ہونہ جی کوئی کرے گا اس کا مقصود یہ صورت میں حاصل ہے اچھے حضرت اقدس نے فرمایا کہ اس تحقیق سے کوئی فائدہ نہیں بس گناہوں سے حفاظت کا اہتمام چاہئے۔ چاہے وہ گناہ نفس کی طرف سے ہو یا شیطان کی طرف سے۔ اگر اس کی تحقیق ہو چکی گئی کہ فلاں گناہ نفس کی طرف سے ہے اور فلاں شیطان کی طرف سے تو اس تحقیق سے فائدہ کیا ہوا۔ ہمت تو یہ صورت میں گناہ سے بچنے کیلئے ضرور کرنا ہوگی ہمت کر کے ہر گناہ سے بچے اور اس تحقیق کے درپے نہ ہو۔ معیار مذکور کو سُن کر عرض کیا گیا کہ اسکے مطابق تو یہ معلوم ہوتا ہے کہ اکثر گناہ نفس ہی کے تقاضہ سے ہوتے ہیں کیونکہ اکثر یہی ہوتا

کہ ایک ہی گناہ کا بار بار تقاضا ہوتا ہے اور جب تک اُس کا ارتکاب نہیں ہو جاتا اُس کی طرف براہِ میلان ہوتا رہتا ہے۔ اس پر فرمایا کہ جی ہاں اصل منبع تو نفس ہی ہے کیونکہ شیطان کو بھی تو اُس کے نفس ہی نے نافرمانی میں مبتلا کر رکھا ہے اور پھر فرمایا کہ حدیث میں ہے کہ ہر انسان کیسا تھ ایک فرشتہ بھی رہتا ہے اور ایک شیطان بھی۔ فرشتہ تو گناہ سے بچنے کی ترغیب دیتا ہے اور شیطان گناہ کے ارتکاب کی ترغیب دیتا ہے۔ غرض دونوں میں مناظرہ ہوتا ہے بعض کا قول ہے کہ جس طرف یہ خود ہو جا ہے اُس کو غلبہ ہو جاتا ہے لیکن میں ہر حال میں یہ کہتا ہوں کہ خواہ تحقیق کا کچھ ہی حاصل نکلے مگر حفاظت کا اہتمام ہر صورت میں چاہئے۔ جب ہمارا مال چوری چٹا لیا تو پھر اس سے ہمیں کیا اس کا وزن کا چور لے گیا یا اُس کا وزن کا ہمارا نقصان تو ہو ہی گیا۔

(ملفوظات) ایک صاحبِ علم و فضل نے یہ اشکال پیش کیا کہ جب خود حضور سرورِ عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے سجدہ شکر کرنا ثابت ہے تو فقہاء و خفییہ نے اسکو مکروہ کیوں قرار دیا ہے فرمایا کہ نزیہم مفسدہ کی وجہ سے تاکہ لوگ اسکو سنت مقصودہ نہ سمجھنے لگیں۔ انہوں نے عرض کیا کہ جو فعل حضور سے ثابت ہے اُس کا کرنا تو اتباعِ سنت ہے۔ فرمایا کہ خود اُس فعل میں کشتیرا کا لانا چونکہ آپ کے ہی ارشادات سے ثابت ہے اسلئے یہ بھی اتباعِ سنت ہی ہے ورنہ مطلق اتباع تو اس میں بھی ہے کہ عینِ دوپہر کو اس قصد کے لئے نماز پڑھنے کے حضور نے بھی نماز پڑھی ہے گو عینِ دوپہر کو نہ سبھی تو آخر اس کا کیا جواب ہے یہی ہے کہ حضور نے نماز تو پڑھی ہے لیکن حضور کی نماز ایسی نہ تھی اس طرح حضور کا سجدہ ایسا نہ تھا جس میں کوئی مُنذر ہو اور پھر فرمایا کہ ان ہی اصول پر قاعدہ فقہیہ یہ ہے کہ جس عبادت کا طریق تحصیل کوئی دوسرا مذہب و ہاں تو اُس عبادت کو ترک نہ کرینگے بلکہ اُس میں جو مفسدہ ہوگا اُس کی اصلاح کرینگے اور اگر کسی عبادت کے متعدد طرق تحصیل کے ہوں تو اہلِ طریقت کو اختیار کیا جائیگا جس میں مفسدہ نہ ہو اور جس میں مفسدہ ہوگا اُسکو ترک کر دیا جائیگا۔ اسی طرح شکر کی مختلف ہیئتیں ہیں۔ شکر مختصر فی طریق واحد نہیں اسلئے اگر ایک ہیئت میں مفسدہ کا اندیشہ ہوگا تو اُسکو ترک کر کے دوسری ہیئت کو اختیار کیا جائیگا۔ ورنہ ویسے تو مثلاً اگر کوئی لوٹ مار کر کے روپیہ حاصل کرے اور پھر اسکو تصدق کر دے تو گو تصدق مطلقاً شکر میں داخل ہے لیکن تصدق کی یہ ہیئت شکر کی فرد ہی نہیں سمجھی جائیگی بلکہ اُسکو احداث فی الدین قرار دیا جائیگا۔ رہا یہ امر کہ کس ہیئت میں مفسدہ ہے

اور کس میں نہیں اس کا فیصلہ وہی حضرات کر سکتے ہیں چکو ذوق اجتہادی حاصل ہے اور ذوق اجتہادی
 کا اعتبار خود حضرت شارع علیہ السلام نے بھی کیا ہے چنانچہ حضور نے بنی قریظہ میں پھر چکر نماز عصر پڑھنے
 کیلئے صحابہ کو ارشاد فرمایا اور راستہ میں عصر کا وقت ہو گیا اب اس میں اختلاف ہوا کہ راستہ میں
 نماز عصر ادا کریں یا اسی محلہ میں پھونچنے کے بعد پڑھیں خواہ نماز قضا ہو جائے۔ اس پر دو فریق ہو گئے
 ایک فریق نے توراستہ ہی میں پڑھ لی اور یہ سمجھا کہ حضور کا مقصود یہ تھا کہ جلدی پھونچو کہ وقت
 وہاں آوے۔ دوسرے فریق نے اُس محلہ میں پھونچنے کے بعد پڑھ ہی گو وقت نہ رہا۔ جب اس
 اختلاف کی اطلاع حضور سے کی گئی تو آپ نے دونوں کی تصویب فرمائی اور کسی فریق کو ملامت نہ فرمائی۔
 اس واقعہ کے ذوق اجتہادی کا معتبر عن الشارح ہونا صاف ظاہر ہے اھو پہر انہیں فاضل صاحب
 نے عرض کیا کہ جب سجدہ شکر حضور سے ثابت ہے تو طبعاً جی چاہتا ہے کہ ہم بھی سجدہ شکر کریں۔ اس پر
 فرمایا کہ التزام میں عوام کیلئے مفسدہ ہے التزام نہ کرے کہیں کہیں کر لے تو در نہیں اھ پھر فرمایا
 اسی واسطے تو عاشق کو مفتی بننا جائز نہیں کیونکہ وہ تو محبت سے مغلوب ہوتا ہے اُس کا تو حضور
 کے ہر فعل کا اتباع ہی کرتے کو جی چاہتا ہے چاہے دوسرے لوگ مفسدہ ہی میں مبتلا ہو جائیں
 اور فقیہ اس کی پرواہ نہیں کرتا بلکہ دلیری کیسا خد یہ فتویٰ دیدیتا ہے کہ حضور کے جس فعل کے اتباع
 سے عوام میں کسی مفسدہ کا اندیشہ ہو وہ اتباع ہی نہیں محض دعویٰ ہے اتباع کا اسلئے وہ فعل
 ممنوع ہے اھ۔ پھر حضرت اقدس نے فرمایا کہ اگر نیت و عقیدہ ٹھیک ہو تو جو فعل منہی عنہ نہ ہو نہ
 کلیاً نہ جزئاً اور جو جس محبت میں کیا جائے وہ اُسکے لئے تو جائز ہی ہے لیکن اگر جاہلون تک پھونچ
 جانے کی اور ان میں مفسدہ پیدا ہو جانے کی اُسکو اطلاع ہو جاوے تو اُسکے لئے بھی ممنوع ہے
 (ملفوظات بعض واقعات کے حشیانہ مظالم کے حالات سن کر فرمایا کہ یہ حالت تو تہذیب و تمدن کی ہر
 پھر یہ لوگ کیا منہ لیکر اسلامی جہاد وغیرہ پر اعتراض کرتے ہیں کہ یہ بربریت ہے حالانکہ اسلام نے
 جہاد میں بھی ایسے ایسے قیود و حدود مقرر فرمادئے ہیں کہ دنیا کی کسی تمدن سے تمدن قوم کے یہاں بھی
 نہیں پائے جاتے مثلاً یہ حکم ہے کہ اگر کسی کو ضرورت شرعی قتل کرو تو اچھے طریق سے قتل کرو۔ بڑی
 طرح قتل نہ کرو خواہ دشمن نے کسی مسلمان کو بڑی طرح ہی قتل کیا ہو اور اگر ذبح کرو تو اچھی طرح
 ذبح کرو۔ بیجا تلیف نہ پھونچاؤ بلکہ جہانتک ہو سکے راحت دو۔ چہری اگر کند ہو تو اسکو تیز کر لو

اور مثلاً یہ حکم ہے کہ اگر جہاد میں عین قتل کرنے کے وقت بھی کوئی کافر کلمہ پڑھوے تو فوراً اپنا ہاتھ روک
 گو تمہارے گمان میں اُسے محض اپنی جان بچانے کی غرض سے کلمہ پڑھا ہو کیونکہ دل کا حال تو کسی کو معلوم
 نہیں کیا جبر کہ اُسے دل سے کلمہ پڑھا ہو محض جان بچانے کے لئے نہ پڑھا ہو چنانچہ ایک صحابی نے
 ایسے ہی موقع پر باوجود کلمہ پڑھ لینے کے بھی یہ سمجھ کر کہ یہ محض جان بچانے کیلئے کلمہ پڑھا
 رہا ہے قتل کر دیا تھا تو حضور کو اُن کی یہ حرکت استغفرنا گواری ہوئی کہ وہ صحابی اس کی تمنا کرنے
 لگے کہ کاش میں اس حرکت سے قبل مسلمان نہ ہوا ہوتا بعد کو ہوا ہوتا تاکہ میرا یہ جرم بھی مسلم
 لا کر معاف ہو جاتا۔ حضور نے اُن صحابی سے اس عذر پر کہ اُسے دل سے کلمہ عقوڑا ہی پڑھا
 تھا محض اپنی جان بچانے کیلئے پڑھا تھا یہ فرمایا کہ ہلا شققت قلبہ کیا تم نے اُس کا دل چیر کر
 دیکھ لیا تھا۔ اب دیکھئے ہر کافر کو اسلام نے گویا اپنے آپ کو بچانے کیلئے ایک سیر دیدی ہے
 کہ جھوٹ موٹ بھی اگر وہ کلمہ پڑھے تو بہت آسانی سے اپنی جان بچا سکتا ہے کیونکہ اُسے
 سکو قتل کرنا حرام قرار دیدیا گیا ہے۔ ہا یہ امر کہ یہ اس طرح تو دھوکے دے دے کر کفار مسلمانوں
 کو بہت کچھ نقصان پہونچا سکتے ہیں سوا کے متعلق اللہ تعالیٰ نے بالکل مطمئن فرمادیا ہے چنانچہ
 ارشاد ہے وان یریدوا ان یجد عوذا فان حسبک اللہ یعنی کفار اگر آپکو دھوکہ دینے کا
 قصد کریں گے تو اللہ تعالیٰ آپکے لئے کافی ہیں۔ اسی طرح اللہ تعالیٰ یہ فرما کر حضور کا اطمینان فرماتے ہیں
 وان یریدوا خیانتک فقد خالوا اللہ من قبل فامکن منہم اور اگر وہ آپ سے دغا کریں گے
 ارادہ کریں تو کیا ہے وہ اس سے پہلے اللہ سے دغا کرچے ہیں جسکی سزا میں اللہ نے اُنکو مگر وادیا
 تو دیکھئے مخالفین کی دھوکہ بازی کی کچھ پروا نہیں کیگئی بلکہ نہایت قوت کیساتھ مطمئن فرمادیا گیا
 کہ اگر دھوکہ دینگے تو اللہ تعالیٰ خود انہیں سمجھ لینگے آپ بیفکر رہئے۔ غرض احکام کی تعمیل
 بلا پس و پیش اور بلا کسی اندیشہ کے کرنا چاہئے پھر اللہ تعالیٰ خود ہی غیب سے یہودی کا
 سامان فرمادیتے ہیں کیونکہ انہیں تو سب کچھ قدرت ہے اے۔

اسی سلسلہ میں یہ بھی فرمایا کہ اس گئی گذری حالت میں بھی مسلمانوں کے اندر اوروں سے زیادہ
 سلطنت کرنیکی صفات موجود ہیں مثلاً عدل و انصاف و رحم و غیرہ مگر بس کمی یہ ہے کہ ان
 میں نظم نہیں اور نظم نہ ہونے کا سبب یہ ہے کہ ان میں اتفاق اور اتحاد نہیں اور اتحاد

و اتفاق کی جڑ حضرت حاجی صاحب عجیب فرمائی جسکی تمام عقلا کو بھی خبر نہیں۔ فرماتے تھے کہ اتفاق کی جڑ تو اضع ہے۔ اگر ہر شخص دوسرے کو اپنے سے افضل سمجھنے لگے تو پھر نا اتفاقی کی نوبت ہی نہ آوے کیونکہ نا اتفاقی اسی سے تو پیدا ہوتی ہے کہ ہر شخص اپنے کو دوسرے سے افضل سمجھتا ہے اور اس سے بڑھانا چاہتا ہے۔ سبحان اللہ کیا حقیقت ظاہر فرمائی ہے! وہ اسپر ایک صلوٰۃ استفسار کیا کہ تو اضع پیدا کیونکر ہو۔ فرمایا کہ تو اضع اختیاری چیز ہے۔ دوسروں کے ساتھ تو اضع کا برتاؤ کرے خواہ نفس کو ناگوار ہو۔ پس اسی سے تو اضع کی صفت پیدا ہو جائیگی اور اگر صفت بھی پیدا نہ ہو صرف عمل ہی تو اضع کے خلاف نہ ہو تو یہ بھی کافی ہے۔ اب تو یہ ہے کہ کسی کو اپنا برا تسلیم کر لینے میں عار آتی ہے اور جب تک کسی کو برا تسلیم نہ کر لیا جائے مرکزیت جو نظم کے لئے ضروری ہے قائم نہیں ہو سکتی! خلاصہ یہ کہ تصوف کے بغیر کام نہیں چل سکتا کیونکہ سب سے اول چیز تصوف میں تو اضع ہی کی تعلیم ہے جسکو اصطلاح میں فناء کہتے ہیں عموماً تو تصوف میں فناء سے آخر مقام سمجھا جاتا ہے لیکن درحقیقت سب سے اول مقام ہی فناء ہے اور سب سے آخر مقام بھی فناء ہی ہے کیونکہ فناء کے بھی درجات ہوتے ہیں۔ باقی بدون فناء کے تو اس طریق میں کوئی شخص ایک قدم بھی نہیں چل سکتا چاہے لاکھ ورد وظیفے پڑے لاکھ تسبیحیں پھیرے۔ لوگ کہتے ہیں کہ جھروں میں بیٹھنے سے کچھ نہیں ہوتا میدان میں آنا چاہئے۔ میں کہتا ہوں کہ حجرہ ہی میں بیٹھنے سے میدان کی قابلیت پیدا ہوتی ہے جیسے ریڈیو حجرہ ہی میں رکھا جاتا ہے اور پھر اسی سے تقریریں نشر کی جاتی ہیں جن سے تمام عالم میں بل چل پڑ جاتی ہے۔ وہ حجرہ ہی میں بیٹھا کمان کر رہا ہے اور اسی کمان سے چاروں طرف تیر چل رہے ہیں۔ اسپر یاد آیا کہ حضرت سہ بن وقاص ایک معرکہ میں امیر لشکر تھے اور بوجہ ایک دُنبل نکل آنیکے نقل و حرکت سے معذور تھے پھر بھی اپنے خیمہ میں بیٹھے بیٹھے ہی فوج کی کمان کر رہے تھے اور وہیں سے لشکریوں کو ضروری احکام پھونچا رہے تھے۔ غرض حجرہ نشینی پر جو آجکل اعتراض کیا جاتا ہے وہ بالکل ہی غلط ہے اور نا حقیقت شناسی پر مبنی ہے! تو اضع کی ضرورت پر بعض مثالیں بھی حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم کے تو اضع اور ایشار کی حضرت اقدس مہر ظہم العالی نے بیان فرمائیں۔ پھر یہ بھی فرمایا کہ بدون تو اضع کے امیر کی اطاعت بھی نہیں ہو سکتی اور حکومت کے لئے اطاعت امیر لا بدی ہے۔ مسلمانوں میں

اس وقت بڑی کمی اسی اطاعت کی ہے۔ امیر اطاعت کا یہ واقعہ بھی نقل فرمایا کہ حضرت ابو محجن
 نقفی اس جرم میں کہ انہوں نے شراب کی تعریف میں اشعار لکھے تھے۔ عین کارزار میں زنجیر سے
 باندھ دئے گئے تھے کفار میں ایک شخص رستم نامی تھا جس نے کئی مسلمانوں کو شہید کر دیا تھا۔
 حضرت ابو محجن کو یہ دیکھ کر جوش اٹھا کہ میں جا کر اس کا مقابلہ کروں مگر مجبور تھے کیونکہ زنجیر سے
 جکڑے ہوئے تھے بالآخر ان سے نہ پایا گیا اور امیر لشکر کی بیوی سے ہاتھ جوڑ کر عرض کیا کہ مجھ کو اس
 وقت چھوڑ دیا جائے میں وعدہ کرتا ہوں کہ اگر میں صحیح سلامت واپس آ گیا تو پہرا کر اپنے آپ کو
 اسی طرح زنجیر سے بندھوا دوں گا اور اگر شہید ہو گیا تب بھی امیر لشکر کا کچھہ حرج نہ ہوگا کیونکہ وہ
 مجھ سے ناراض ہیں ہی مجھے نکو چھپسارا مل جائیگا جب بہت منت سماجت کی تو وہ امیر رانسی ہو گئے
 پھر انہوں نے عرض کیا کہ مجھے کچھ سامان بھی تو بڑے کا چاہیئے۔ اس وقت سوائے امیر لشکر کے
 گھوڑے اور تلوار کے اور کچھ سامان فارغ نہ تھا چنانچہ انہوں نے انہیں بیوی سے کہہ کر
 اجازت لے لی اور وہی گھوڑا اور تلوار لیکر رستم کے مقابلہ کیلئے جا پھونچے لیکن اس در سے
 کہ کہیں امیر لشکر کا سامنا نہ ہو جائے اپنا منہ چھپا لیا۔ رستم کے پاس پھونچتے ہی انہوں نے
 اس کو قتل کر دیا اور فوراً واپس آکر حسب وعدہ اپنے آپ کو زنجیر سے پھر بدستور سابق بندھوا لیا
 لشکر یون کو حیرت ہو گئی کہ یہ کون دفعۃً نمودار ہوا اور رستم کا کام تمام کر کے غائب ہو گیا وہ
 سمجھے کہ کوئی غیبی فرشتہ تھا۔ جب معرکہ سر کر کے لشکر واپس آیا تب سب کو یہ واقعہ معلوم ہوا
 دیکھنے اطاعت اور جان نثاری اس کو کہتے ہیں کہ باوجود مقید کر دئے جانیکے بڑا نہ مانا اور یہ
 کار نمایان کر آئے اور پھر آکر اپنے آپ کو مقید کر دیا اور امیر لشکر نے بھی حکم شریعت کے
 جاری کرنے میں عین موقع کارزار میں ہی پس و پیش نہ کیا اور چونکہ شرعی حکم تھا اسلئے ایسے
 کارآمد شخص کو بھی قید کر دیا اور اس کے ساتھ کچھ رعایت نہ کی۔ بات یہ ہے کہ وہاں اصل مقصود
 اتباع احکام اور تحصیل فضاۃ الہی تھا اس کے مقابلہ میں اور کسی مصلحت کی پرواہ نہ کرتے تھے۔
 ان حضرات کا تو بس یہ مسلک تھا۔

مصلحت دین میں آنست کہ یارانِ مہم کار بگذارند و خم طرہ یا سے لیر نہ
 اسی سلسلہ میں یہ بھی فرمایا کہ شہادت کے متعلق عموماً یہ خیال کیا جاتا ہے کہ جہاد میں

مقتول ہو کر شہید ہو جانا ہی اصل مقصود ہے حالانکہ یہ غلط ہے۔ مقتول ہونا اصل مقصود نہیں بلکہ قاتل ہونا اصل مقصود ہے اور مقتول ہونا قاتل ہونے کی حد ہے یعنی یہ حکم ہے کہ مقتول ہونے کی حد تک قاتل بنے رہو یعنی اگر قاتل بننے میں مقتول ہو جانے تک کی کوئی نوبت آجائے تب بھی کچھ پرواہ نہ کرو۔

(ملفوظات) ایک سلسلہ کلام میں فرمایا کہ میں نے یہ چاہا تھا کہ جو نئی نئی صورتیں معاملات میں شری و دیگر ذرائع معاش کی اس زمانہ میں پیدا ہو گئی ہیں ان کے جواز و عدم جواز کے متعلق شرعی احکام مدون کر دے جائیں اور اس مجموعہ کا نام بھی میں نے حوادث الفتاویٰ تجویز کر دیا تھا۔ ان فتاویٰ کی تدوین کیلئے میں نے یہ صورت تجویز کی تھی کہ ہر قسم کے اہل معاملہ اپنے اپنے معاملات کی صورتیں مثلاً تاجر تجارت کی صورتیں۔ اہل زراعت زراعت کی صورتیں ملازم ملازمت کی صورتیں لکھ لکھ کر میرے پاس بھیجیں۔ چنانچہ میں نے اپنے علم بیانات میں بھی اور خاص گفتگو کے موقعوں پر بھی اس کی ضرورت کو ظاہر کیا اور وعدے بھی کیلئے لیکن افسوس کسی نے میری مدد ہی نہ کی۔ پھر بھی کچھ نئی صورتوں کے احکام میں نے بطور خود ہی نیز سوالات موصول ہونے پر لکھ کر حوادث الفتاویٰ کے نام سے شائع بھی ہو چکے ہیں لیکن وہ بہت چھوٹا سا مجموعہ ہے جو زیادہ صورتوں کو حاوی نہیں اور ضروریات کیلئے کافی نہیں مگر اُس کے مطالعہ سے کم از کم یہ تو معلوم ہو جاتا ہے کہ معاملات کی جتنی نئی صورتیں ہیں ان کے احکام فقہاء کے کلام میں موجود ہیں کیونکہ وہ حضرات کلیات ایسے مقرر فرما گئے ہیں کہ انہیں سے ساری نئی صورتوں کے احکام بسہولت نکل سکتے ہیں یہ ان حضرات کی عجیب کرامت ہے اور اس سے ان کے کلام کا جامع ہونا بھی معلوم ہوتا ہے۔ اسی طرح متکلمین نے جو علم کلام مدون کیا ہے اس میں بھی سب کچھ موجود ہے کیونکہ انہیں مقرر کردہ اصولوں پر سارے شبہات جدیدہ کا بھی جواب دیا جاسکتا ہے۔ اور اسی ذخیرہ سے کلام جدید کی بھی تاسیق تدوین ہو سکتی ہے۔ چنانچہ میں نے اسکی تدوین کا بھی قصد کیا تھا۔ اور علی گڑھ کالج میں جب میرا بیان ہوا تھا تو میں نے وہاں کے طلبہ کو خاص طور پر یہ کہا تھا کہ آپ صاحبان کو جو شبہات ہوں انکو لکھا میری پاس بھیجیں اور اسکی یہ سہل صورت بھی میں نے تجویز کر دی تھی کہ مسیح میں ایک جیسٹر رکھ لیا جائے اور ہر انوار کو جہاں بہتے اور کام کرتے ہیں ایک یا دو سوالات اس جیسٹر میں بھی لکھ دیا کریں پھر جب ایک نعتہ نہ قرار دیا جائے ان سوالات کی نقل یا اس جیسٹر ہی کو میری پاس بھیج دیا کریں میں

ان سوالات کا جواب لکھ کر گالین باوجود اسے بڑے مدعی ہونے کے ایک ہی خط میں آیا۔ پس اہل الرائے یا تابعین ہی ہمارے ہیں اور اہل کے نام صرف کوئی خود کچھ نہیں کرتا اور علماء و ہذا لازم ہے کہ یہ کچھ نہیں کرتے علماء کو یوں چاہئے۔ اسے بھائی تھیں بھی تو کچھ چاہئے یا سب علماء ہی کو چاہئے۔ (باقی آئندہ)

ایک ریاست کے مدارالہام تھے وہ بھی بہت جنتا میں تھے انہوں نے مجھے کہا کہ کلام جدید کے مدفن ہو نیکی سخت ضرورت ہے۔ میں نے اس ضرورت کو تسلیم کر کے اُس کی مفصل علمی صورت پیش کی اور جو کام اُن کے کرنے کے تھے مثلاً علماء کو تنخواہیں دے دیکر اُنکو اس کام کیلئے ملازم رکھنا اور ضروری کتابوں کا خرید کر فراہم کرنا اور مدون شدہ کتب شائع کرنا اور ایک انتظام اُنکے سپرد کیا تو بس پھر سکوت اختیار کیا اور پھر یہی ایسی فرمائش نہیں کی۔ میں تو ایسے معترضین اور مجوزین کو اس طرح خاموش کرتا ہوں کہ اُن کے کرنے کا جو کام ہوتا ہے وہ اُنکے سر ڈال دیتا ہوں پس پھر منہ نہ اعتراضات کرنے کا رہتا ہے نہ تجویزات پیش کرنے کا۔ غرض ان جنتا میںوں سے تو مجھے کوئی مدد ملی نہیں لیکن میں نے بطور خود ہی اُنکے بعض ایسے شبہات جن کا مجھ کو علم تھا جوابات لکھ کر **الانتباہات المفیدہ عن الاشتباہات الجدیدہ** کا نام سے شائع کر دیا ہے۔ اور اُس میں میں نے ایسے اصول موضوعہ قائم کر دیے ہیں جن سے میری نزدیک القسم کے جتنے شبہات پیدا ہوں بسہولت رفع کئے جاسکتے ہیں اھ

حوادث الفتادی اور کلام جدید کی مفصل اور مکمل تدریس کی دوبارہ ترقیم کی استدعا فرمایا کہ اب مجھ میں قوت کہاں ہے

جو باد صبا بر گلستان دزد چمیدن درخت جوان را سزد

پھر فرمایا کہ کام کے لوگ موجود ہیں مگر کام نہ کریں تو اس کا کیا علاج۔ آرام طلبی سے تو کام ہوتا زمین کام تو کام کرنے ہی سے ہوتا ہے۔ وہ تو اللہ کا شکر ہے کہ گو میرا دماغ بیکار تھا لیکن چونکہ کام کرنے کا لطف ضمیر سے قلب میں تھا اسلئے کچھ نہ کچھ کر ہی لیا اور میں نے آرام بھی اوروں سے زیادہ کیا ہے اور مشقت بھی اوروں سے زیادہ اٹھائی لیکن آرام کا استعمال تو بیشک میں نے کیا ہے لیکن اہتمام اُس کا زیادہ نہیں کیا۔ باقی اب تو قوت ہی نہیں رہی لیکن الحمد للہ امنگ اور تقاضا قلب میں اب بھی ویسا ہی ہے بلکہ زیادہ ہی ہے

خود قوی ترمی شود د خمر کہن خاصہ آن خمرے کہ باشد من لدن

اگر کوئی کام اب بھی ایسا آجاتا ہے جس کا کرنا میرے نزدیک ضروری ہوتا ہے تو اُسکو اسی طرح لگ لپٹ کر بہت جلد پورا کر لیتا ہوں اور جب تک پورا نہیں کر لیتا چین نہیں آتا۔ برابر

اُس کا خیال لگا رہتا ہے گو بعد کو بہت تکان محسوس ہوتا ہے۔ غرض میں تو جیسا مجھ سے بھلا ہوا
یہ سکا دین کی ضروری خدمت کر چکا جو جی میں آیا اللہ نے پورا کر دیا لیکن اب جو اور کام باقی ہے
اُسکو اور لوگ کریں۔ کیا وہ کر نہیں سکتے۔ ضرور کر سکتے ہیں اور مجھ سے اچھا کر سکتے ہیں لیکن
اگر خواہ مخواہ واجد علی شاہ کے احمدی ہی بن جائیں تو اس کا تو کوئی علاج ہی نہیں ہے۔

مراد ما فی صحت بود و گفتیم

حوالت با خدا کر دیم و رستم

ابنہ اگر کسی کام میں ذرا کچھ سوچنے کی ضرورت ہوتی ہے تو اُس سے پوچھ تکان ہو جاتا ہے اور
اسی سلسلہ میں فرمایا کہ سچ جانتے اس کا تو مجھے دوسو سو بھی نہیں کہ یہ جو کچھ میں نے کام
کئے ہیں وہ اعمال صالحہ ہیں بلکہ یہ دُرس ہے کہ کہیں ان پر مواخذہ نہ ہوا وہ اس پر عرض کیا گیا کہ
حضرت کی تصانیف سے تو بہت ہی نفع پھونپا ہے۔ فرمایا کہ اندھا مشعل بھی تو نفع پہونچاتا
ہے اسی واسطے الحمد للہ مجھے کہیں ناز نہیں ہوا بس یہ شعر پیش نظر رہا ہے۔

نہ بہ نقش لبستہ مشوشم نہ بہ حرف ساختہ سرخوشم
نفسی بہ یاد تو می زخم چہ عبارت و چہ معانیم
بلکہ ہمیشہ ہی فکر ہی کہ کہیں مجھے کوئی غلطی تو نہیں ہو گئی۔ چنانچہ میں نے اپنے اہل علم احباب کی
ایک کمیٹی بنائی تھی اور اُن کے سپرد یہ کام کیا تھا کہ میری ساری تصانیف کو دیکھ کر جو اُن میں
غلطیاں ہوں اُن کو جمع کر لیا جائے اور بعد مشورہ اُن کی تصحیح مشائع کر دی جائے اور جو
میں فتویٰ لکھوں اسکو بھی دیکھ لیا جائے اُس کمیٹی کے لئے میں نے ایک مہر بھی بنوائی تھی
جو اب تک موجود ہے۔ یہ انتظام میں نے اپنے اطمینان کیلئے کیا تھا کیونکہ اپنی لیاقت تو مجھے
معلوم۔ بت جیسی ہے۔ جب مولانا خلیل احمد صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے سنا تو میرے سامنے فرمایا
کہ خیر کتابوں پر تو میری نظر نہیں لیکن وعظ تو میں نے بہت سنے ہیں وعظ میں تو کہیں کسی کو انگلی
رکھنے تک کی بھی گنجائش نہیں ہوتی حالانکہ وعظ میں تو جو کچھ کہا جاتا تھا یہ سوچے کہا جاتا تھا
اور کتابوں میں تو جو کچھ لکھا ہے سوچ سمجھ کے لکھا ہے۔ جب وعظوں میں مولانا نے کوئی
غلطی نہیں پائی تو غالب تو یہ ہے کہ کتابوں میں بھی غلطیاں انشاء اللہ شاذ و نادر ہی ہونگی
اور میں نے تو نزجیرہ الراحمہ کا سلسلہ اسی لئے جاری کر رکھا ہے کہ جسکو جو غلطی میری
تصانیف میں ملے اُس سے مجھے مطلع کرے تاکہ اگر مجھے اپنی غلطی کا اطمینان ہو جائے تو

اُس سے بالاعلان رجوع کر لوں۔ چنانچہ مجھے جہان کہیں کوئی لعزش ہوئی ہے اُس کا دل کھول کر بہت فراخ دلی سے اقرار کیا ہے اور جہان مجھے شرح صدر اپنی غلطی کا نہیں ہوا وہاں دوسرے کا قول بھی نقل کر دیا ہے تاکہ جو قول جسکے جی کو لگے وہ اُسکو اختیار کرے میں نے ہمیشہ ہی کیا کہ خواہ مخواہ اپنی بات کو نباہا نہیں۔ یہ برکت حضرت مولانا محمد یعقوب صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی ہے۔ ویسے تو یہ قصداً اپنے سب ہی اکابر میں تھی لیکن جیسا رنگ مولانا میں اس صفت کا نمایاں تھا اور حضرات میں ویسا نہ تھا۔ دورانِ درس میں جہاں کسی مقام پر شرح صدر نہ ہوا جہٹ اپنے کسی ماتحت مدرس کے پاس کتاب لئے ہوئے جا پھرنے اور بے تکلف کہا کہ مولانا یہ مقام میری سمجھ میں نہیں آیا ذرا اس کی تقریر تو کر دیجئے چنانچہ بعد تقریر کے واپس آکر طلبہ کے سامنے اُسکو دعا دیتے اور فرماتے کہ مولانا اس مقام کی یہ تقریر کی ہے۔ اسی طرح اگر کوئی طلبہ کسی مقام کی مولانا کی تقریر کے معارضہ تقریر کرتا اور وہ صحیح ہوتی تو اپنی تقریر سے فوراً درس ہی میں رجوع فرما لیتے اور صاف لفظوں میں فرماتے کہ مجھے غلطی ہوئی اور صرف ایک بار ہی نہیں بلکہ بھوڑی بھوڑی دیر بعد رہ رہ کر جوش اٹھتا اور بار بار فرماتے ہاں واقعی مجھے غلطی ہوئی۔ مولانا کو ایسی باتوں سے ذرا غار نہ آتی تھی۔ بات یہ ہے کہ ہنکی بڑی شان ہوتی ہے وہ کہیں ایسی باتوں سے اگستہ ہے۔ اگر کسی کی ایک من شان ہو اور اُس میں سے ایک تولہ گھٹ جائے تو اُسکو اس کمی کی کیا پروا ہوگی۔ ہاں جن کی ایک چٹانک ہی شان ہے اُس میں سے اگر آدھی چٹانک جاتی رہی تو اُسکے پاس پھر آدھی چٹانک ہی رہ جاوے گی۔ اس طبعی تفاوت کے سبب اکابر اپنی غلطیوں کے اقرار سے کبھی نہیں شرمٹتے۔ جہٹ بیٹھے ہی شرماتے ہیں۔ بلکہ ایک عجیب بات یہ ہے کہ وہ تو اقرار کر رہے ہیں غلطی ہوا اور دوسرے کہہ رہے ہیں کہ نہیں یہ تو افصح ہے بلکہ وہ حمایت کیلئے اس طرح کہڑے ہو جاتے ہیں کہ انہیں روکنا پڑتا ہے حمایت سے۔ اتنا اللہ تعالیٰ نے اثر دیا ہے حق میں۔ حق کا اقرار کرنا ایسی ہی مؤثر چیز ہے۔

(ملفوظ) ایک صاحبِ رخصت کے وقت ۶ فن کیا کہ حضرت دعائیں یاد رکھنے کا۔ فرمایا کہ میں یاد رکھنے کا وعدہ نہیں کر سکتا کیونکہ دعا کرنا یاد کیسے رہے گا۔ یہ فرمایا کہ رسموں کا

ایک غلبہ ہو گیا ہے کہ حقائق بالکل نظر سے غائب ہو گئے ہیں۔ اب اسکو دیکھ لیجئے کہ چلتے وقت یہی کہنے کی رسم پڑ گئی ہے کہ دعائیں یاد رکھئے گا اور اسپر کوئی روک ٹوک نہیں کرتا۔ میں پوچھتا ہوں کہ دعا کرنا بھلا یا دکیسے رہے گا۔ میں تو جھوٹا وعدہ محض رسماً کہہ رہا ہوں کہ صاف کہہ دیتا ہوں کہ اسوقت تو دعائے دیتا ہوں کہ اللہ ہر طرح کا فضل کرے باقی آئندہ کے سے عام دعا تو ہر بھلائی کی سبب مانوں کے لئے پانچوں وقت بدون تک ہی کرتا رہتا ہوں چنانچہ اُسکے لئے ایک خاص دعا بھی تجویز کر رکھی ہے اللہم کل خیر لکل مسلم ومسلمۃ بتائے اسکے کہ دوسرے کے اوپر یاد رکھنے کا بوجھ رکھا جائے جب جی چاہا کرے خود ہی دعا کیلئے کیوں نہ خط لکھ دیا کریں۔ اب انکے نفس کو تعجب ہو گا کہ بھلا یہ نیا شخص نکلا اور کسی نے تو کیسی انکار کیا ہی نہیں لیکن میں تو اپنے انکار کا ایک معقول سبب بیان کر رہا ہوں جنہوں نے انکار نہیں کیا اُنکے فعل کا سبب اُن سے دریافت کیا جائے۔ اور کچھ نہیں جب رسموں کا غلبہ ہو جاتا ہے تو کم و بیش سب ہی اُن سے متاثر ہو جاتے ہیں۔ لوگ تعجب کرتے ہیں کہ ہمت بہت بزرگوں کی مجلس میں گئے لیکن کہیں ایسی باتوں پر روک ٹوک نہیں ہوئی میں کہتا ہوں کہ بھائی میں تو اپنی مجلس کو بزرگوں کی مجلس نہیں بنانا چاہتا۔ آدمیوں کی مجلس بنانا چاہتا ہوں پھر فرمایا کہ یہ تو اُن کا حال ہے جو مدت سے یہاں آتے جاتے ہیں۔ حالانکہ یہاں رات دن ایسی ہی چیزوں کا تعلیم ہے اسلئے میں مکرر وہی کہوں گا جیسا میں بار بار اپنا خیال ظاہر کر چکا ہوں کہ اکثر لوگ تو یہاں اسی طرح آتے ہیں جیسے کوئی ٹیٹر میں جاوے۔ پس ماشہ کے طور پر آتے ہیں کہ مشہور آدمی ہے لاؤ اسے بھی دیکھ لو۔ اصلاح توجب ہو جب یہاں بیٹھ کر اسپر توجہ ہو کہ کیا ہمارا مرض بیان ہو اسے اور کیا اُس کا علاج بیان ہو اسے یہ ہم فرمایا کہ سب سے اول تو رسموں کے مٹانے کی میں اپنے ہی اذیرہ نسق کرتا ہوں چنانچہ آج ہی کئی منی آرڈر خلافت اصول ہونبلی بنادیرہ واپس کر دئے ہیں اور اپنا ہی تینس (تیس) روپیہ کا نقصان کہہ رہے مگر الحمد للہ میرا قلب مطمئن ہے کہ میں نے غور ہی کیا ہے کی پابندی کی اور دوسروں کو بھی اُن کا پابند بنانا چاہا۔ بلا سے رویوں کا نقصان ہوا۔ لیکن یہ کتنی بڑی مسرت حاصل ہوئی کہ میں نے اصول صحیحہ کے مطابق عمل کیا اسکے

مقابلہ میں روپیوں کی کیا حقیقت ہے خصوصاً جب اللہ تعالیٰ اس کا نعم البدل بھی ساتھ ساتھ عطا فرما دے۔

(ملفوظ) ایک نووارد اپنا تعارف کرتے وقت آگے کو جھکے۔ اس پر حضرت اقدس نے تنبیہ فرمائی اور فرمایا کہ بس ایسے ہی ادب و تعظیم سے تو شدہ شدہ شرک و بدعت تک نفی بہت چھوٹے گئی ہے کہ پہلے ٹھیکے پھر رکوع کیا پھر سجدہ کیا پھر عبادت کرنے لگے یونہی تو خراب بیان بڑھتی ہیں۔ جاؤ اس وقت میں کچھ نہیں سنتا تمیز سیکھ کر آؤ اور آدمیوں کی طرح بیٹھ کر اپنا تعارف کر آؤ۔ ان کے بعد بعض اور نوواردوں نے بھی اسی قسم کی موزی حرکتیں کیں۔

مثلاً کسی نے بہت آہستہ سے گفتگو شروع کی کہ ایک حرف ترجمہ میں نہ آیا کسی نے پرچہ کھڑے کھڑے پیش کیا جس سے دوسرے پر بار پڑے اور تقاضا ہو کہ سب کام چھوڑ کر آسکے پرچہ کو لے۔ ان سب کو حضرت اقدس نے تنبیہ فرما کر فرمایا کہ دوبارہ ٹھیک طریقہ سے جب آکر کہو گے تو سنیں گے۔ پھر حاضرین مجلس سے فرمایا کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی عملی تعلیم فرمائی ہے۔ چنانچہ ایک بار حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک ناواقف مسلمان بلا اطلاع کئے اور بلا اجازت لئے حضور کی قیام گاہ میں گھس آیا۔ آپ نے اپنے بعض اصحاب سے فرمایا کہ اسکو باہر لیجاؤ اور راستہ ان کا طریقہ بتا کر کہو کہ اس طریقہ سے اندر آنے یہ سب موٹی موٹی اور فطری باتیں ہیں لیکن جہالتیں اتنی بڑھ چکی ہیں کہ خود عمل کرتا تو درکنار اگر کوئی دوسرا عمل کرے تو اس پر آشدہ کا الزام لگایا جاتا ہے۔ اسی سلسلہ میں فرمایا کہ جس ہی نہیں کہہ سکتے اس قول کا کیا اثر ہوگا اور اس فعل کا کیا اثر ہوگا اور اس ہیئت کا کیا اثر ہوگا حالانکہ اس کا سمجھنا کچھ بھی مشکل نہیں کیونکہ یہ سب باتیں وہی ہیں اگر ذرا غور کیا جائے تو بلا تبتلائے ہوئے ذہن آسکتی ہیں اور آنا چاہتے۔

(ملفوظ) ایک سلسلہ کلام میں فرمایا کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ انبیاء میں انبیاء اللہ آپسے انبیاء میں ایک دوسرے پر فضیلت دیتے ہیں متع فرمایا ہے۔ اسکا یہ مطلب نہیں کہ مطلق فضیلت کا جس حد تک رہنمائی سے کہہ سکے حضور کا تو افضل الانبیاء ہونا انہوں میں قطعیت مسلم ہے لیکن کسی خاص جزئی میں انہیں

کا مدار کہنا ممنوع ہے کیونکہ اہل مدار فضیلت کا تو قبول عند اللہ ہے جو کسی خاص جزئی پر
متخصر نہیں۔ شعراء نے اس میں بہت زیادہ بے احتیالی کی ہے اور اُن سے اتنا بعید بھی
نہیں کیونکہ آزاد فرقہ ہے لیکن تعجب ہے کہ بعض مصنفین کتب نے بھی اپنی تصانیف میں
جو کہ دیکھیں میں داخل میں بعض مقام پر اسی قسم کے وجوہ تفصیل بیان کر دیتے ہیں
(ملفوظ) ایک سلسلہ کلام میں فرمایا کہ مجھے مشائخ میں شمار ہونے سے زیادہ کو را ملائیونا
پسند ہے۔ عرض کیا گیا کہ مشائخ تو بڑے عارف اور محقق ہوتے ہیں فرمایا کہ محقق ہونے
پر قرب فقور اہی سے چنانچہ حضرت جنید بغدادی رحمۃ اللہ علیہ کتنے بڑے محقق تھے
اُنکو بعد وفات کسی نے خواب میں دیکھا تو سوال کیا کہ حق تعالیٰ نے آپ کے ساتھ کیا معاملہ فرمایا
آپ نے کہا فیت الحقائق والاشادات ولقدت الرموز والجارات وما لفضا الا
سکیعات فی جوف اللیل یعنی سارے علوم وحقائق وغیرہ فنا ہو گئے یہاں کچھ کام
نہ آئے اگر کام آئیں تو صرف وہ چھوٹی چھوٹی رکعین کام آئیں جو میں آدھی رات کو بڑیا کرتا تھا
یعنی تہجد۔ تو محقق ہونے پر قرب نہیں بلکہ خلوص پر ہے اہ عرض کیا گیا کہ خلوص تو بہت
مشکل ہے کیونکہ حاصل ہو۔ فرمایا کہ نہیں خلوص کیا مشکل ہے کیونکہ وہ تو اختیاری ہے۔ خلوص
یہی تو ہے کہ جو کام ہو جس محض اللہ کیلئے ہو۔ سو اپنی نیت کو درست کر لے پس خلوص حاصل ہو گیا
(ملفوظ) ایک عیس زائدہ کا ایک اونی کرتہ دیا ہوا اُن کی رضامندی سے بعد استمال
والپس فرمایا تو اس خیال سے کہ اُن صاحب کی دل شکنی نہ ہو یہ شہر فرمایا کہ اسکو بطور یادگار
محبت کے اپنے پاس رکھئے پھر فرمایا کہ میں نے یہ الفاظ اُن کی خاطر سے لکھ دیئے تاکہ اُن کو
والپس لینے میں عار نہ ہو۔ اس پر عرض کیا گیا کہ وہ تو اسکو تبرک سمجھیں گے۔ فرمایا کہ وہ جو کچھ چاہیں
سمجھیں۔ باقی میں نے اسی لئے یادگار محبت کا لفظ لکھا ہے کہ اپنی چیز کو تبرک کا دینا حرام ہے
یہ میں نے متوے کی شکل میں حضرت مولانا محمد یعقوب صاحب رحمۃ اللہ علیہ ہی سے سنا ہے
جس کی وجہ یہ فرماتے تھے کہ اسکے معنی تو یہ ہوئے کہ اُس نے اپنے کو بزرگ سمجھا حالانکہ اللہ تعالیٰ
ہاں شاد و فرہنگ کی انفسک اپنی چیز کو تبرک دینا کبر ہے اور دعویٰ ہے بزرگی کا جو
حرام ہے۔ تبرک کے متعلق تو یہ فتویٰ مولانا سے سنا اور کشف کے متعلق ایک امی بزرگ

کا یہ قول نظر سے گذرا کہ اگر کسی کو دوسرے کے معائب کا کشف ہونے لگے تو اسکو چاہیے کہ فوراً اپنی توجہ بٹانے کیونکہ اس میں خوض کرنا یہ جو تحسین میں داخل ہے جو از روئے آیت لا یجسسوا حرام ہے۔ ۱۰

(ملفوظات) محققین کے سلسلہ ذکر میں فرمایا کہ تحقیق کا خاصہ یہ ہے کہ محقق سے یا تو دونوں فریق راضی ہونگے یا دونوں ناراض ہونگے کیونکہ اہل تحقیق میں غلو تو ہوتا نہیں اسلئے وہ ہر شے کو اُس کے درجہ پر رکھتے ہیں جس کا لازمی نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ وہ مختلف فیہ مسائل میں نہ موافقت میں ضرورت زائد شدید ہوتے ہیں نہ مخالفت میں۔ محض کسی کے راضی کرنے کیلئے حدود کو بھلا کیسے چھوڑا جاسکتا ہے

(ملفوظات) ایک سلسلہ کلام میں فرمایا کہ مولوی محمد اسحاق صاحب بردوانی جنہوں نے مجھ سے پڑھا تھا اور بعد کو مجھ سے بیعت بھی ہو گئے تھے پہلے بہت خشک و بے بعد کو بھی غالب رنگ علم ہی کا راجھا تھا انہوں نے لکھا تھا کہ مجھے اول درجہ کی محبت محمدین سے ہے پھر فقہاء سے پھر صوفیہ۔ میں نے لکھا کہ میرا حال اس کے بالکل عکس ہے مجھے سب سے زیادہ محبت صوفیہ سے ہے پھر فقہاء سے پھر محمدین۔ یہ ترتیب تو محبت میں ہے باقی عظمت صوفیہ سے ہے سب سے زیادہ علما کی ہے بالخصوص فقہاء کی اور محبت مجھے صوفیہ سے زیادہ ہے ان کی طرف دل کو کشش علماء سے زیادہ ہے۔ میں تو کہا کرتا ہوں کہ علما اور فقہاء سے تو مجھے ایسی محبت ہے جیسی باپ سے کہ وہاں محبت تو ہے لیکن اُس پر عظمت غالب ہے اور صوفیہ سے ایسی محبت ہے جیسے بیٹے جہانی سے اور پھر فرمایا کہ دین جو زندہ ہے تو علما ہی کی وجہ سے صوفیہ سے اتنا بڑا کام ہو نہیں سکتا تھا۔ ایک تو ان میں حق تعالیٰ کی محبت اتنی غالب ہوتی ہے کہ دوسروں کی طرف توجہ کی انہیں فرصت ہی کہاں۔ دوسرے ان میں حسن ظن اتنا بڑھا ہوا ہوتا ہے کہ وہ روک ٹوک نہیں کر سکتے اور علما کا یہ حال ہے کہ ۵

نہیں وارد آن شوخ در کبیرہ کہ داند ہمہ خلق پاک یہ بڑ

اور ان کا اس پر عمل ہے کہ الحزم سوء انظن جہان ضرورت ہوتی ہے بیدھڑک سب پر ہرج قدح کرتے ہیں۔ شاید ہی کوئی بچا ہو گا جس پر دل قبول نہ جرح قدح نہ کی ہو مگر

وہی دین کے لئے کیونکہ انہیں کسی سے کوئی دشمنی تھوڑی سی ہے۔ علماء کا بڑا درجہ ہے
 حضرت شیخ اکبر نے تو لکھا ہے کہ مجاہدین کا شہر انبیاء کیسا تھوڑا سا اور اُسکی وہ یہ وجہ
 بیان کرتے ہیں کہ انبیاء کی طرح فتہاء کی شان بھی ایک گونہ تشریع کی ہے اگرچہ دونوں
 تشریع میں اثبات و انہماک کا فرق ہے مگر ایک قسم کی مشابہت تو ہے۔ اسی مشابہت کی
 وجہ سے ان کو مشر انبیاء کیسے ہو گا گو باوجود جلالت شان کے ایک حدیث کی بناء پر یہ
 بھی اجمال ہے کہ اُنکو صوفیہ پر جو اُن سے درجہ مستزاد ہوا ان کے رشک بھی ہو گا وہ
 حدیث یہ ہے اَلْمُتَحَابُّونَ فِي اللَّهِ عَلَى مَنَابِرٍ مِّنْ مَّسْتِ اَوْ تَوَافِقُ ظُهُرَ الْاَنْبِيَاءِ اَلْحَمْدُ لِمَنْ فِي وَجْهِ
 شراح نے یہ بیان کی ہے کہ قیامت کے دن اُن سے زیادہ باز پرس نہ ہوگی بخلاف انبیاء
 سے کہ اُن سے اُنکے تباہ کے معنی ہیں باز پرس ہوگی۔ لیکن یہ باز پرس بھی تو اُن کی حالت
 شان ہی کی وجہ سے ہوگی۔ تو دلیلت بھی ہے فی القدر کتب و اقوال پر رشک کرینگے اس
 متنی میں کی نصیر بعد اہل الطائف نے صوفیہ سے کی ہے اور اس میں یہ ہے کہ صوفیہ محض
 اہل محبت ہیں اور فقہاء اور انبیاء کی جماعت انتظامی جماعت ہے تو صوفیہ اُنکے ماتحت ہیں
 لیکن وہ ذمہ دار نہیں ہونگے اور یہ حضرات ذمہ دار ہونگے جیسے گورنر کسی تحصیل کی معاینہ
 کے لئے آئے تو اُسوقت تحصیلدار تو بھی دیکھ کر منہ ہو گا اور حیران اسی بے فکر ہو گا جبکو دیکھ کر
 عجب نہیں تحصیلدار کو اُسوقت یہ رشک ہونے لگے کہ کاش میں بھی اس وقت چیرا اسی ہوتا
 اسی پر احمد جام کہتے ہیں ۵

۱۔ احمد تو عاشقی بہ مشیخت تراپہ کار دلو انہ باش سلسلہ شد شدہ شدہ شدہ

مگر اس رشک سے اُن کی جلالت شان تھوڑی سی کم ہوگی بلکہ جلالت شان ہی اس رشک کا
 موجب ہوگی کیونکہ وہ حضرات تو اپنے منصب نبوت کی باز پرس میں ہونگے چنانچہ قرآن
 مجید میں ہے یَوْمَ نَجْمَعُ اللَّهُ الرِّسَالَ فَيَقُولُ مَاذَا احْبَبْتُمْ قَالُوا لَا عِلْمَ لَنَا۔ اسی طرح
 حقیقی و رتہ الانبیاء چنانچہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو ابن عباس رضی اللہ عنہ نے وفات کے پندرہ
 برس کے بعد خواب میں دیکھا کہ پسینہ پونچھتے ہوئے آ رہے ہیں اور فرما رہے ہیں کہ
 اب جا کر حسابِ نجات ہونی ہے۔ اور اگر حق تعالیٰ کی عنایت نہ ہوتی تو لبس میرے لئے

ہدایت تھی۔ دیکھئے باوجود انتہاء درجہ کے عدل و انصاف کے کتنی باز پرس ہوئی اور کتنی ذمہ داری تھی حالانکہ آپ کے تقوے کا یہ عالم تھا کہ آخر زمانہ خلافت میں چونکہ کام بہت بڑھ گیا تھا آپ نے خاص خاص حضرات صحابہ کو جمع کر کے مشورہ لیا کہ کام بہت بڑھ گیا ہے مجھے دوسروں سے مدد لینا پڑتی ہے اور اپنے نزدیک میں سے کسی کو بھی نہیں بھیج سکتا ہوں جنکو میں اہل سمجھتا ہوں تو کیا ایسوں کے کام سپرد کر دینے کے بعد میں بری الذمہ ہو جاؤ گا یا اسکی بھی ضرورت ہے کہ میں بعد کو یہ بھی دیکھوں کہ اُن لوگوں نے کام کیا بھی یا نہیں۔ سب نے جواب کے لئے ہمت مانگی اور اس ہمت میں جمع ہو کر مشورہ کیا اور باتفاق رائے کہا کہ کام کا دوسروں کے محض سپرد کر دینا کافی نہیں بلکہ خود دیکھنا بھی ضروری ہے کہ آیا وہ کام کیا گیا یا نہیں۔ ثاری میں ہے کہ پھر آپ نے حق تعالیٰ سے دعا کی کہ میری انتہائی رعیت یعنی اقباضنی الیک یعنی اے اللہ میری عمر زیادہ ہو گئی میری رعایا بہت پھیل گئی مجھ سے پوری نگرانی اب نہیں ہو سکتی مجھے آپ دنیا سے اٹھا لیجئے۔ مورخین نے لکھا ہے کہ گو آپ گورے چٹے تھے لیکن آپ کا رنگ فکرون کی وجہ سے صاف نہ رہا تھا حالانکہ عمر بھی کچھ زیادہ نہ تھی صرف ۶۳ سال ہی کی تھی۔ میں تو شیعوں سے کہا کرتا ہوں کہ تم تینوں خلفاء راشدین کا احسان مانو کہ اُنہوں نے خلافت کے بوجھ کو بٹا لیا اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو چوبیس برس تک بے فکر رکھا اگر حضرت علی کرم اللہ وجہہ بلا فصل خلیفہ ہوتے تو چونکہ اُن کی عمر سب سے زیادہ ہوئی تیس برس تک خلافت کی مشکلات میں مبتلا رہتی اب تو صرف چھ برس خلافت کی اور وہاں سلطنت اودھو کی سی تھوڑی سی تھی کہ رات دن بس عیش و آرام اور ناز و رنگ تھا وہاں تو لوہے کے چھتے چٹاچٹا حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو اس چھ برس ہی کے زمانہ خلافت میں کیسی کیسی مشکلیں پڑیں یہاں تک کہ شہید کر دیے گئے۔ تیس برس تک اگر خلافت کا زمانہ ممتد ہو جاتا تو کتنی مشکل سے گزرتا اب چوبیس برس تو آرام سے گزار لئے۔ خارجیوں نے یہ سازش کی تھی کہ تین آدمی جائیں اور تین شخصوں کو بہ یک وقت شہید کر آئیں۔ ایک حضرت معاویہ کو۔ دوسرے حضرت عمرو بن عاص کو۔ تیسرے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو۔ حضرت معاویہ اور حضرت عمرو بن عاص تو

موقع سے نہ مل سکے لیکن ابن ملجم کجخت کامیاب ہو گیا۔ یہ سب آخر حکومت ہی کی تو بدولت ہوا
 اھ۔ اسپر عرض کیا گیا کہ سوائے حضرت صدیق رضی اللہ عنہ کے اور تینوں خلعے راشدین
 شہید ہی ہوئے۔ اسپر فرمایا کہ حضرت صدیق کی شہادت کا تو اتنا اونچا درجہ ہے کہ وہ نظر
 بھی نہیں آتا۔ آپ تو صدیق تھے اور صدیق کا درجہ شہید سے بھی بڑا ہے۔ اول درجہ نبی کا
 ہے پھر صدیق کا پھر شہداء کا پھر صالحین کا۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے اسی تربیب سے اس
 آیت میں ان کا ذکر فرمایا ہے **اولئک مع الذین الغم اللہ علیہم من النبیین والصالحین**
والشہداء والصالحین اور تفصیل اس کی کتب تفسیر میں ہے۔

(ملفوظ) عرض کیا گیا کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے تو اپنی جماعت اُمّی ہونے پر
 فخر فرمایا ہے چنانچہ ارشاد ہے **نحن امة امة لا نکتب ولا نحسب**۔ پھر جاننا تحصیل علم
 کی بھی ترغیب فرمائی ہے اور علم کے فضائل بھی بیان فرمائے ہیں اس میں لظاہر لغرض سا
 معلوم ہوتا ہے۔ فرمایا کہ امی اور ان پڑھ اُسکو کہتے ہیں جو کتاب نہ پڑھ سکے جاہل کو تھوڑا
 ہی کہتے ہیں ام پھر تائیداً فرمایا کہ حضرت احمد بن حنبل اتنے بڑے عالم اور امام تھے لیکن
 پھر بھی حضرت بشر حافی کی خدمت میں جو اُمّی تھے جایا کرتے تھے۔ کسی نے اعتراض بھی کیا
 کہ آپ عالم ہو کر غیر عالم کے پاس کیوں جاتے ہیں۔ فرمایا ہم تو عالم ہیں کتاب کے اور وہ عالم
 ہیں صاحب کتاب کے ام دیکھئے انہیں بھی آپ نے باوجود ان پڑھ ہونے کے عالم ہی کہا
 (ملفوظ) کتاب القول المنصور کے ڈیڑھ سو نسخے مدرسہ دیوبند میں طلبہ کو تقسیم
 کرنے کیلئے ارسال فرمائے تھے گو خاص خاص شرائط تجویز فرمادی گئی تھیں تاکہ کم استعداد
 یا نا قدر کے پاس نہ بھیج جائیں لیکن پھر بھی کتابوں کی تعداد سے دو فی تعداد میں طلبہ کی
 درخواستیں ہتھم صاحب کے پاس بھیج گئیں۔ اتفاق سے ہتھم صاحب ایک سفر کے سلسلہ
 میں خود حاضر خدمت ہو گئے حضرت اقدس نے ان سے پوچھا کہ کس معیار پر درخواست
 کنندگان میں سے انتخاب کیا جائیگا انہوں نے عرض کیا کہ میں اور مفتی محمد شفیع صاحب ایک
 ایک کو بلا کر دیکھیں گے اور کچھ سوالات کرینگے جو قرائن سے اور گفتگو سے اس کتاب کے
 لائق معلوم ہوگا اُسکو دیدینگے۔ فرمایا کہ اس میں علاوہ تطویل کے شکایت پیدا ہونیکا

غالب احتمال ہے جیسا کہ یہاں مجھے تجربہ ہو چکا ہے کیونکہ یہاں بھی بعض موقعوں پر کپڑے وغیرہ تقسیم کر نیکے لئے آجاتے ہیں جن کے سپرد تقسیم کا کام کیا گیا بعض نے اُن کی شکایت کی کہ یہ خائن ہیں طرفدار ہیں وغیرہ وغیرہ۔ اب میں یہ کرتا ہوں کہ حصے لگا کر رکھ دے اور اُس ڈھیر کے پاس ایک ایسے بچہ کو جو زیادہ سمجھدار نہ ہو بلا کر سب تحفین کے نام پر بچوں پر لکھ کر اُسکو دیدیتا ہوں کہ اُن میں سے کیسا اتفاق ایک ایک پر چہ نکال کر ہر حصہ پر رکھ دو اب کسی کو کوئی شکایت نہیں ہر شخص سمجھتا ہے کہ جو چیز جس کے حصہ میں آگئی اپنی اپنی قسمت۔ بس آپ بھی اسی طرح قرعہ اندازی کر لیجئے۔ اس تجویز کو مہتمم صاحب نے بہت پسند فرمایا۔ اسی سلسلہ میں حضرت اقدس نے فرمایا کہ حدیث میں جو قرعہ ڈالنا آیا ہے وہ ایسے ہی مواقع پر آیا ہے۔ اور خفیہ نے جو قرعہ اندازی کی مخالفت کی ہے وہ اُن مواقع پر کیا ہے جہاں قرعہ سے قمار لازم آتا ہو وہ مطلق قرعہ اندازی کے منکر نہیں جو اُن پر حدیث کی مخالفت کا الزام آئے۔ اب اگر کوئی کہے کہ خفیہ نماز کے منکر ہیں کیونکہ ٹھیک نصف النہار کے وقت نماز پڑھنے سے منع کرتے ہیں تو اس کا جواب یہی ہے کہ وہ مطلق نماز کے منکر نہیں بلکہ جہاں نماز نصف النہار کی قید سے ہو وہاں منکر ہیں۔ فقہاء درایت سے ایسے ہی مواقع پر تو کام لیتے ہیں۔ اور گو سرسری نظر میں اُن کی درایت روایت کو خلاف معلوم ہوتی ہے لیکن بعد تحقیق معلوم ہو جاتا ہے کہ روایت کے خلاف کا ایہام تک نہیں رہتا چنانچہ امام صاحب قرعہ کی مخالفت بھی ایسے ہی جزئیات میں فرماتے ہیں جہاں قمار لازم آتا ہو اور جہاں قمار کے موقع پر کوئی روایت آئی ہو اُسکو دلائل سے منسوخ کہتے ہیں کیونکہ قمار ایک زمانہ میں جائز بھی تھا جیسے شراب بھی ایک زمانہ میں جائز تھی اُسوقت ان دونوں چیزوں کی اجازت تھی بعد کو مخالفت ہوئی۔ تو علماء ایسے امور کو بھی دیکھتے ہیں۔ پھر خفیہ کے بدنام ہونے کے سلسلہ میں فرمایا کہ علماء میں تو خفیہ کی جامعیت اور صوفیہ میں چشتیہ کی جامعیت بینظیر ہے اور یہی دونوں جماعتیں بدنام ہیں اور جامعیت ہی کی وجہ سے بدنام ہیں کیونکہ جہاں یہ پھونچتے ہیں دوسرے ہر وقت نہیں پھونچتے اسی لئے وہ بعضے لوگ ان پر اعتراض کرنے لگے۔ پھر تقسیم کتب کی سلسلہ میں فرمایا کہ کتا بین یا نشنہ کی ایک اور صورت بھی ہے لیکن وہ بکھڑے کی ہے وہ یہ کہ

دو دو طلبہ کے درمیان ایک ایک کتاب دی جائے لیکن اس طرح بانٹنے میں بکھیرا تھا کیونکہ
افراق کے وقت مشکل پڑ گئی اسلئے میں نے قرعہ ہی کو تجویز کیا۔ پھر فرمایا کہ بعض تقسیم کے بکھیرا
ہونے پر گو ایک بکھیرا ظاہری ہے ایک باطنی ایک واقعہ یاد آیا کہ جب نواب محمود علی خان مرحوم
چھٹاری ہجرت کی نیت سے مکہ معظمہ گئے تو اپنے بعض مواملات ریاست کو طے کر نیکے لئے بیچ میں
پھر چھٹاری آئے تھے۔ اُس زمانہ میں جو حضرت حاجی صاحب کا خط اُنکے پاس آیا تھا وہ عجیب و
غریب خط ہے۔ میں نے وہ کہیں شائع بھی کر دیا ہے۔ علاوہ اور باتوں کے جو اُس میں لکھی ہیں
تین چیزیں اس وقت ذہن میں ہیں ایک تو ریاست سے اپنے خرچ کے واسطے روپیہ مکہ معظمہ
منگوانے کے متعلق۔ دوسرے مساکین کے تقسیم کے واسطے منگوانے کے متعلق۔ تیسرے
ملازموں کے تنخواہوں کے متعلق۔ ملازمین کی تنخواہوں کے متعلق تو حضرت حاجی صاحب نے یہ
تحریر فرمایا کہ اُن کی ایسی تنخواہ ہو جو اُن کے گذر کو کافی ہو ورنہ پھر خیانت کے وسوسے آئینگے۔
اپنے خرچ کے متعلق تحریر فرمایا کہ حق تو یہ تھا کہ کچھ خرچ نہ منگوا یا جاتا کیونکہ تم ہجرت کر کے
خانہ خدائیں آرہے ہو اسلئے خدا کے ہمان ہو ایک پیسہ بھی بیان نہ منگوا یا جاتا لیکن چونکہ تم چین سے
اسباب کے غور کریں اسلئے اگر ترک اسباب کر دینگے تو تشویش لاف ہو جائیگی اور تشویش اس
طریق میں سخت مضر ہے اسلئے بقدر حاجت اپنے خرچ کے واسطے مشکانے کا انتظام کرادینا
مصلحت ہے۔ اُس خط میں سب عجیب بات تیسری ہے کہ مساکین کیلئے مکہ معظمہ کچھ نہ منگائیں
جو کہ اس مدین خرچ کرنا ہے اُس کا انتظام دین سے کر دیا جاوے کہ بدون آپ واسطے
انکو بھونچ جایا کرے۔ اس کی وجہ عجیب تحریر فرمائی کہ یہ چند سخاوت ایک محمود خصلت ہے بالخصوص
مکہ معظمہ میں جہاں ایک روپیہ خیرات کرنا ثواب میں اور جِد کے ایک لاکھ روپیہ خرچ کر نیکی برابر ہے
لیکن عاشق کے لئے غیر کی طرف بلا ضرورت توجہ کرنا اس طریق میں سب سے بڑا مغل ہے آگے ایک
شر لکھا ہے ۵

نان دادن خود سخا و صادق ست جان دادن خود سخا و عاشق ست

خدا کے گھر رکھ کر بالخصوص جب اُسکو دارالہجرت بھی بنانا ہے مساکین کو خیرات تقسیم کرنے کی تشویش
اپنے ذمہ لینا ہرگز مصلحت نہیں کیونکہ یہ تقسیم بھی اس طریق میں ایک درجہ میں مغل ہے۔ اسلئے دین

انتظام کر کے آئین اپنے ذمہ یہ کام بھی نہ رکھیں اور۔

(ملفوظ) ایک اہل خصوصیت سے جو اہل علم ہیں بعض شرعی رخصتوں کے اختیار کرنے پر فرمایا کہ رخصتوں پر عمل کرنے کی ایک حدیث میں تو فضیلت اور محبوبیت وارد ہے اور ایک حدیث میں اس کی مخالفت ہے۔ مجھے بہت دنوں تک اشکال تعارض کار ہا لیکن پھر الحمد للہ ایک بزرگ کے ایک منقول ملفوظی یہ بات میرے ذہن میں آئی کہ جو رخصت منصوب ہو اس کی تو فضیلت ہے اور جو رخصت ناویل سے گھڑی ہوئی ہو اس کی مخالفت ہے۔ کیونکہ وہ نفسانیت اور ضعف دین سے ناشی ہے۔ اس تفصیل کے بعد پھر کوئی تعارض باقی نہیں رہتا۔ اس تحقیق سے میرا بڑا جی خوش ہوا کیونکہ بہت دن کا اشکال جاتا رہا +

(ملفوظ) ایک سلسلہ میں فرمایا کہ جتنے آدمی زیادہ بولتے ہیں ان کا دماغ کچھ معتدل نہیں ہوتا۔ مگر تنا بھی کم نہ بولنا چاہئے کہ دوسرا آدمی منتظر ہی رہے کہ نواب صاحب کچھ بولتے ہی نہیں۔ ہر چیز میں اعتدال ہی مناسب ہے۔ ایک بار زیادہ بولنے کی خرابی اس مثال سے واضح فرمائی تھی کہ جو ہانڈی ہمیشہ اُبلتی ہی رہے گی اس کا سارا مسالہ نکل جائے گا اور بالکل پھکی بے لطف رہ جائیگی۔

(ملفوظ) ایک سلسلہ میں فرمایا کہ بدعتیوں کی عبادت کی مثال ایسی ہے جیسے خلاف اصول خدمت جو بجائے مقبول ہونیکے الٹی موجب ناخوشی ہوتی ہے اور خدمت کرنا والا سمجھتا ہے کہ میرا محذور بہت خوش ہو رہا ہو گا۔ اسی سلسلہ میں فرمایا کہ آدمی جہاں نیا نیا جلسے خواہ خواہ وہاں کے کاموں میں دخل نہ دے۔ ساکت صامت بیٹھا رہے۔ اور اگر ایسا ہی شوق کوئی خدمت وغیرہ کر سکا ہو تو پہلے وہاں کے معمولات کی تحقیق کرے۔ اب آٹھل تو یہ احتمال ہی نہیں ہوتا کہ کوئی خدمت نامقبول بھی ہو سکتی ہے حالانکہ ناشناساؤں سے خدمت لینے میں طبعی حجاب ہوتا ہے اور شناساؤں میں بھی جسے خدمت لینے کی عادت نہیں ہے ان کی خدمت سے راحت نہیں پھونپتی بلکہ قلب پر بار ہوتا ہے پھر کیوں خواہ خواہ خدمت کرنے کے درپے ہو۔ کوئی فرض ہے خدمت کرنا اور بزرگوں کی خدمت کرنا وہ نفع نہیں ہوتا جو اکثر خدمت کرنا والے سوچتے ہیں کیونکہ وہ اسکی خدمت کے منتظر نہیں اور ان پر خدمت کا کوئی خاص اثر بھی نہیں ہوتا۔ جی تو خوش ہوتا ہے کیونکہ راحت پھونپتی ہے لیکن اس قسم کا اثر نہیں ہوتا کہ اسکو وہ اپنا مقرب بنالین اور اس کی

روایتوں کا کوئی اثر لین اور بلا حقیقت اُن کے مطابق عمل کرنے لیں۔ خدمتِ جی خوش ہونے پر ایک بہت مزہ کا سوال جواب یاد آیا۔ ایک بے تکلف دیہاتی نے حضرت مولانا گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ سے بمقام آجھ جبکہ خدام مولانا کا بدن دیار ہے تھے سوال کیا کہ مولوی جی تم تو بہت ہی دل میں خوش ہوتے ہو گے کہ لوگ خوب خدمت کر رہے ہیں۔ فرمایا بھائی جی تو خوش ہوتا ہے کیونکہ راحت ملتی ہے لیکن الحمد للہ بڑائی دل میں نہیں آتی۔ یہ دل میں نہیں آتا کہ میں بڑا ہوں اور جو خدمت کر رہے ہیں وہ مجھے چھوٹے ہیں۔ یہ سنکر وہ گاؤں والا کیسا صحیح نتیجہ نکالتا ہے۔ بولا کہ اُجی اگر یہ دل میں نہیں آتا تو بس پھر خدمت لینے میں کچھ حرج نہیں۔

(ملفوظات) حضرت مولانا محمد یعقوب صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے تذکرہ کے سلسلہ میں فرمایا کہ مولانا اب ایسی بیسیا خٹکی تھی کہ اپنے معائب بھی بے تکلف سب کے سامنے ظاہر فرما دیتے تھے اور اپنی محاسن بھی طبیعت بالکل بچوں کی سی تھی کیونکہ بچوں میں بھی بیسیا خٹکی ہوتی ہے اُنکے اخلاق فطری ہوتے ہیں اور اُن کی سب چیزیں اپنی اصل پر ہوتی ہیں۔ ایک صاحب ذوق نے حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد کل مولود یولد علی الفطرة کو اس پر منطبق بھی کیا ہے یعنی قبل تغیر اخلاق کی اصل نشان یہ ہونا چاہئے جیسے بچے کے اخلاق ہوتے ہیں کہ اُن میں بناوٹ نہیں ہوتی۔ ہنسنے کو جی چاہا ہنسنے لگے۔ رونے کو جی چاہا رونے لگے۔ غصہ کو جی چاہا غصہ کرنے لگے۔ غرض اُنکے سب اخلاق فطری ہوتے ہیں۔ خیالی مصالح کے تابع نہیں ہوتے۔ خود حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم اپنے خائلی حالات اور معاملات صحابہ کے مجمع میں بیان فرما دیتے تھے ایسے بے تکلف افعال عرفا تو عزت کے خراف سمجھے جاتے ہیں۔ لیکن اُسی کیلئے جسکی عزت تھوڑی ہو اور جسکی ہزاروں من عزت ہو اُس کی عزت اگر ایسے افعال سے ایک ایک ماشہ کم بھی ہو جائے تو اُس میں کچھ فرق نہیں آتا۔ خدا نے جنہیں عزت دی ہے اُن کی عزت ایسی ہاتون سے کم نہیں ہوتی اور جسکی کم ہو گئی سمجھ لیجئے کہ اُن کی تھی ہی نہیں۔ ایسوں کو ہر وقت یہی فکر رہتی ہے کہ فلاں بات ظاہر نہ کرو کوئی بدنام نہ کر دے۔ فلاں فعل نہ کرو کوئی غیر معتقد نہ ہو جائے بس ہر وقت اسی فکر میں ہیں۔ یہ تو ایک گونہ مخلوق پرستی ہوئی۔ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں خلیفون باللہ لکم لیرضوکم واللہ ورسولہ احب ان یرضوہ ان کا نوا مو منین ہ اپنی طرف سے تو یہی چاہئے کہ اللہ ورسول

کی رضا حاصل کرنے میں اگر ساری دنیا بھی ناراض ہو جائے تو کچھ پرواہ نہ کرے مگر اسکی خود خواہی
 یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ ساری دنیا کو اُسکے سامنے جھکا دیتے ہیں پس وہ رنگ ہوتا ہے کہ فطرت
 اعناقہم لھا خاضعین۔ خصوص متکبروں کا ناز تو توڑ ہی دینا چاہئے۔ اہل مال کو مال پر اور
 اہل جاہ کو جاہ پر ناز ہوتا ہے۔ حضرت امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ نے تو جاہ کا نام کمال دیا ہی لکھا ہی
 وہ فرماتے ہیں کہ لوگوں کا کیسے متعلق وہم اور خیال ہو گیا کہ یہ صاحب کمال ہے پس اہل کا نام جاہ ہی
 یہ جاہ محض دوسروں کے وہم اور خیال پر مبنی ہے۔ ذرا اُن کا خیال بدلا پھر کچھ بھی نہیں۔ بخلاف
 بزرگان دین کے جاہ کے کہ اُنہوں نے ہمیشہ اپنے کو مٹایا مگر بڑھتا ہی چلے گئے۔
 ہمارے حضرات اس کا نمونہ ہیں اسلئے میں توجیب اپنے ان اکابر کے ذمے اعتبارات کا ذکر کرتا ہوں
 تو اکثر یہ شعر یاد آ جاتا ہے ۵

اولئک ابائی فجئنا بملہم اذا جمعتنا یا جبر نجاح

ان آنکھوں نے جب یہ چیزیں دیکھی ہیں اب اسکے خلاف نظر آتا ہے تو ان کو رد کرتی ہیں
 اور ابھی تو ایسی چیزوں کے قہر دان بھی موجود ہیں کہ اگر خود ان کی ساری ہوتے تو
 موصوفین کو کامل تو سمجھتے ہیں۔ آگے چل کر تو عجب نہیں تسخیر کر دیتا اور ان لذات کو مجنون سمجھیں
 چنانچہ کسی بزرگ سے پوچھا گیا کہ صحابہ میں اور ہم میں کیا فرق ہے تو انہوں نے فرمایا کہ اگر
 تم انہیں دیکھتے تو مجنون سمجھتے اور اگر وہ تمہیں دیکھتے تو تم پر جہاد کا فتویٰ دیتے۔

(ملفوظات) ایک سلسلہ میں فرمایا کہ طریق کے مسائل میں سے ہے کہ مالک کو تشویش
 سے بچنا چاہئے۔ حضرت حاجی صاحب کے یہاں اس کا بڑا اہتمام دیکھا حتیٰ کہ اگر کسی کا
 یہ مذاق دیکھا کہ اُسکے قلب کو زیادہ مال کے مالک ہونے سے بھی تشویش ہوتی ہے
 تو اُسکو یہ رائے دی کہ اپنے پاس مال کم رکھو اور اگر کسی کو کم سرمایہ ہو تبکی حالت میں تشویش
 ہوتی تو اُسکو یہ مشورہ دیتے کہ زیادہ سرمایہ اپنے پاس رکھنا جائز ہے۔ ایک دفعہ مجھے خیال آیا
 کہ گو قواعد سے اور تجربہ سے تو جمعیت قلب کا نافع ہونا اور تشویش کا مضر ہونا ظاہر اور مسلم
 ہے لیکن اس کا ماننا بھی کسین قرآن و حدیث میں ہے۔ چنانچہ ایک دفعہ یہ حدیث ذہن میں
 آئی کہ اگر عشاء (آخر عین) اور عشاء (بفتح عین) دونوں حاضر ہوں تو پہلے عشاء سے فارغ

ہو لینا چاہئے۔ اس ماخذ کے ذہن میں آجکل سے یہ اچھی بہت خوش ہوا۔ دیکھتے یہاں بھی
 علت یہی ہے کہ پہلے کہا نیسے فارغ ہوئے تاکہ ماز میں تشویش نہ رہے اسکو امام ابو حنیفہ رحمۃ
 اللہ علیہ نے بہت اچھے عنوان سے بیان فرمایا ہے فرماتے ہیں کہ لان یكون اكل كل صلاة
 خیر من ان یكون صلوٰتی کلمھا اکل یعنی میں اسکو پسند کرتا ہوں کہ میرا کھانا نازل کا کل نماز
 ہو جائے بمقابلہ اسکے کہ میری نماز کل کی کل کھانا ہو جائے۔ حضرت حاجی صاحب بھی ہجرت کی
 نیت میں عجلت کرنے سے یہ کہہ کر منع فرمایا کرتے کہ دل مکہ میں رہے اور جسم ہندوستان
 میں رہے یہ اس سے بہتر ہے کہ جسم تو مکہ میں رہے اور دل ہندوستان میں رہے۔ اللہ تعالیٰ
 نے حضرت حاجی صاحب کو کیا پیدا کیا تھا ایک بڑی نعمت پیدا کی تھی۔ حضرت کے تو بالکل
 سیدھے سادے الفاظ ہوتے تھے میں جب اُن کو نقل کرتا ہوں اُس میں تو کچھ اصطلاحی لفظ
 بھی ملجاتے ہیں۔ حضرت کے تو بالکل معمولی الفاظ ہوتے تھے جیسے بلاشبہ قرآن حدیث
 کے کہ ظاہر میں تو بالکل سادہ لیکن معنی اتنے عمیق کہ اُن میں جتنے چاہیے غوطے لگائے جاؤ۔
 سبحان اللہ نبی اعلیٰہم السلام نے اپنے سیدھے سادے الفاظ ہی سے بدویوں اور
 وحشیوں تک کو عالم متحق بنادیا۔

ملفوظات ایک سلسلہ میں فرمایا کہ قدیم چیزوں کو ہر اعتبار سے جدید چیزوں پر ترجیح ہے
 یہ جو جدید صنعتیں ہیں ان کے مفاسد اب اظہر ہے ہیں ان سے بچے اعمارت کے عالم
 کی تباہی ہے۔ ریڈیو ایک ایسی چیز نکلی ہے کہ اب کسی کار راز ہی محفوظ نہیں۔
 ملفوظات ایک سلسلہ میں فرمایا کہ اب سیر ہمارا ہی اتنا ادب نہیں جتنا غیر متعلق بزرگوں کا پہلے تھا
 اور آج شیوخ کو وہ بات میسر نہیں جو پہلے دنیا داروں کو حاصل تھی۔

ملفوظات ایک سلسلہ میں فرمایا کہ بزرگوں کا ارشاد ہر اور حدیث لا ینفک عنہا اور نبی
 اور حدیث علی دجل جائز سے ماخوذ ہے کہ اگر پنا خواب بیان کرے تو کسی خیر خواہ اور عقل مند
 بیان کرے تاکہ وہ اُس کی تعبیر اچھی دے کیونکہ اکثر تعبیر اُسی کی مطابق واقع ہو جاتی ہے جو
 پہلی بار تعبیر دیدی جائے چنانچہ کسی نے خواب میں دیکھا کہ میری ایک ٹانگ تو مشرق میں ہے
 اور دوسری مغرب میں اُسے کسی اتنی سے یہ خواب بیان کیا تو اُسے یہ تعبیر دیدی کہ تیری

انہیں چیری جائینگی۔ اسپر وہ بہت کہہ رہا اور ایک ماہر معجز کے پاس جا کر تعبیر پوچھی۔ اُسے پوچھا کہ کسی اور سے تو اس خواب کو بیان نہیں کیا اُسے جو واقعہ تھا کہہ دیا اسپر اُسے افسوس کیا اور کہا کہ اب تو یونہی ہو گا لیکن اگر تم میرے پاس پہلے آتے تو اسکی جو ایک دوسری تعبیر ہو سکتی ہے وہ میں دیتا اور پھر اسی کی مطابق تعبیر واقع ہوتی۔ میں یہ تعبیر دیتا کہ تمہارا تسلط مشرق میں بھی ہو گا اور مغرب میں بھی ہو گا۔ تو لیجئے خواب ایسی ضعیف اور محلق چیز ہے اور خواب تو خواب اس سے بھی بڑی چیزیں جنکو کشف و کرامت اور الہام کہتے ہیں اکابر نے تصریح فرمائی ہے کہ وہ بھی زیادہ نہ تم بالشان چیزیں نہیں جتنے کہ کرامت کے متعلق ہی جنکو بڑی چیز سمجھا جاتا ہے بعض صاف گو حضرات کا یہ فیصلہ ہے کہ الکرامات حیض الرجال یعنی حیض عورت حیض سے شرماتی ہے اور اُسکے چھپانے کی کوشش کرتی ہے اسی طرح اہل اللہ اپنی کرامتوں کے اظہار سے شرماتے ہیں اور اُسکو چھپاتے ہیں۔ بہت سے اہل کرامت بزرگوں نے تمنا کی ہے کہ کاش مجھے کسی کرامت کا صدور نہ ہوتا۔ وجہ یہ کہ انہوں نے بقدر اپنی کرامتوں کے اپنی آخرت کے درجات میں کمی محسوس کی کیونکہ غیر اہل کرامت کو آخرت میں کرامت کا حصہ بھی عطا ہو گا اور اہل کرامت کو کرامت کا حصہ نہیں مل گیا۔ یہ راز ہے اس کا۔ البتہ ماذون حضرات اس سے مستثنیٰ ہیں۔ توجب کشف اور الہام اور کرامت کی یہ حالت ہے تو خواب کی تو کیا ہستی ہے مگر آجکل لوگ اسکی بڑی چیز سمجھتے ہیں۔ میری تو واقعی یہی تحقیق ہے بلکہ عقیدہ ہے کہ اگر کوئی خواب میں اپنے کو بدتر سے بدتر حالت میں بھی دیکھے لیکن آنکھ کھلنے کے بعد اُسے وضو کیا نماز پڑھی تو اُس خواب کچھ بھی ضرر نہیں اور اگر خواب میں اپنے آپ کو اچھی سے اچھی حالت میں دیکھے لیکن جب اُٹھا تو دیکھا کہ رذائل میں مبتلا ہے اور عقائد تک میں شبہات ہیں تو اُس خواب اُسکو کچھ بھی فائدہ نہیں۔ بس بیداری کی حالت اصل چیز ہے کیونکہ وہ اختیار ہی ہے اور خواب غیر اختیاری چیز ہے جسپر نہ کچھ عذاب نہ نواب ۵

نہ شرم نہ شہ پرستم کہ حدیث خواب گویم چو غلام آفتابم ہمہ ز آفتاب گویم

مگر آجکل خواب کو وحی سمجھتے ہیں بلکہ وہی سے بھی بڑھا کر کہا ہے اور جو خواب سے آگے بڑھے وہ کیفیات پر آگئے وہ کیفیات ہی کو سب کچھ سمجھتے ہیں اور جو اصل چیز ہے یعنی عمل جس کے لئے وحی

نازل ہوئی۔ انبیاء مبعوث ہوئے اُس کی وقت ہی جاتی رہی۔ اس کی ایسی مثال ہے جیسے کوئی
ہرا ہرا یاغ ہو جس میں قسم قسم کے پھل بھی ہیں پھول بھی ہیں اُس میں کوئی اپنی طرف سے
کچر یا بھی لیجاوے اور پھل پھول سب کو چھو کر لگاس کہو دسے من لگ جاوے اور سر پر لگاس
کا گٹھا لاد کرے آوے تو جن چیزوں کے پیچھے لوگ پڑے ہیں اُن کی عمل کیسا تھا ایسی نسبت
ہے جیسے لگاس کی نسبت پھل پھول کے مقابلہ میں

اور میں ان چیزوں کی نفی نہیں کرتا۔ یہ چیزیں بھی ہیں طریق میں لیکن اپنے درجہ میں غرض لوگوں نے
اس وقت افراط و تفریط کر رکھا ہے چنانچہ پیری مریدی کو بعض لوگوں نے گویا مشریت کے مقابلہ میں
ایک مشن بنا لیا ہے۔ اور بعض ایسے سو کہے ہیں کہ وہ تصوف کو کوئی جگہ ہی نہیں دیتے غرض کہ
دونوں طرف جہل ہے۔ ایک طرف زیادہ۔ ایک طرف کم۔ استفسار پر فرمایا کہ بدعتی زیادہ جہالت
میں ہے نسبت وہابیوں کے کیونکہ وہابیوں کے یہاں خیر عمل تو ہے جو اصل چیز ہے گو اور
چیزوں کی کمی ہے اور بدعتیوں میں تو روٹی ہی ندارد دسے صرف مک ہی مک ہے بس چلنے کے
جاؤ۔ وہابی روٹی تو کھا رہا ہے گورو کی بھکی ہے مک بالکل نہیں لیکن خیر غذا تو پیٹ میں
جو سچ رہی ہے گورہ کچھ نہیں۔ بہر حال ضرورت کا درجہ تو پورا ہو رہا ہے اور یہاں تو نرا
مک ہی مک ہے جس سے ایسے دست لگیں گے کہ قوت بڑھنا تو درکنار رہی ہی قوت بھی نکل
جانیگی۔

(ملفوظات) ایک سلسلہ کلام میں فرمایا کہ اصل تصوف کوئی نئی چیز نہیں ہے وہی چیز ہے جو قرآن و
حدیث میں ہے البتہ کچھ اصطلاحات اور کچھ حالات سے معلوم ہوتے ہیں سو اصطلاحات تو
خود علماء میں ہیں فقہاء کی بھی اپنی خاص ہیں جو ضرورت تسہیل مقرر کر لی ہیں جنکو بدعت ممنوعہ
نہیں کہا جاسکتا کیونکہ احداث فی الدین نہیں ہے جو منع ہے احداث للدين ہے جو منع نہیں
یہ تفصیل ہمارے اکابر نے کی ہے جو نہایت لطیف ہے اور باطل صحیح۔ اور اصطلاحوں کی ضرورت جو
تسہیل کیلئے ہے اختلاف استعداد کی وجہ سے پڑی۔ چنانچہ جو رنگ علماء مصنفین کی تقریر کا ہے
وہ صحابہ رضی اللہ عنہم کا نہیں تھا لیکن اس سے مقاصد نہیں بدلے۔ یہی حال تصوف کا بھی ہے کہ
صرف بعض اصطلاحیں مختلف ہیں باقی مقاصد وہی ہیں جو قرآن و حدیث میں ہیں اب رہ گئی

دوسری چیز یعنی احوال و مواجیب خاصہ سو ان کا مسائل فن سے یا اجتناب دیگر مقاصد سے کئی
 تعلق نہیں کیونکہ وہ تو احوال میں جو ہر شخص پر اس کی استعداد کے موافق طاری ہوتے ہیں جو غم
 غیر لازمہ ہے ذکر و شغل کا۔ ان کو بعض نے اس مصلحت سے مدون کر لیا کہ اگر کسی کے اوپر اسی قسم کے
 حالات طاری ہوں تو وہ اپنے حالات کو ان احوال پر منطبق کر سکے اور وہ بھی شیوخ کی رائے
 سے۔ باقی طالبین کیلئے خود ان کا مطالعہ سخت مضر اور ممنوع ہے۔ عرض کیا گیا کہ ایسے احوال حضرات
 صیابہ رضی اللہ عنہم پر کیوں طاری نہیں ہوئے۔ جب ان کا عمل ہی قرآن و حدیث ہی پر تھا۔ فرمایا کہ
 یہ استعداد کا ہی اختلاف ہے۔ عرض کیا گیا کہ انفل کو کتنی استعداد بھی جاوے گی۔ فرمایا کہ یہ استعداد
 مصالح خاصہ کے اعتبار سے اور مناسبت ذوق سے صاحب استعداد کو بھی علاج ہے۔ علاج

میں انضامیت کا کیا سیال

(ملفوظ) ایک سلسلہ تنبیہ میں فرمایا کہ اپنا راند روتا روئے دوسروں کی خطایات سے
 کیا حاصل۔ جبکہ اپنی فکر ہوگی اُسے دوسروں کی حکایات کی فرصت ہی کہاں ملے گی۔ ایک
 بزرگ فرماتے ہیں ۵

چون چنین کاریست اندر رہ ترا خواب چون می آید لے ابلہ ترا

جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم باوجود اسکے کہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بڑے بڑے وعدے ہو گئے
 تھے لیکن پھر بھی حدیثوں میں آپ کی یہ شان آئی ہے کہ ان دنوں الحزن و غم و ہلاکت یعنی آپ
 ہمیشہ محزون اور ہر وقت سوچ میں رہتے تھے حالانکہ آپ پیغمبر تھے اور پیغمبر بھی ایسے کہ پیغمبر
 کے سید لیکن پھر بھی آپ آخرت کی نجات ہمیشہ یقین ہی رہتے تھے اور جیسا کہ امور آخرت کا علم خصوصاً
 کو تھا اگر کسی اور کو ہوتا اُس کا تو مائے خوف کے دم ہی کھجانا نہ رہا۔ آپ کا قتل تھا کہ باوجود ایسے
 استحضار اور دوام مشاہدہ اور غلبہ حزن و فکر کے آپ ہمت بھی تھے اہل بیت کے حقوق بھی ادا
 کرتے تھے اپنے اصحاب میں جی بیٹھتے اُٹھتے تھے۔ یہ آپ نے اپنے منصب کی رعایت کی کہ اتنے بڑے
 غم کو جی برداشت کر لیا ورنہ بہت سے لوگ تو دم مر گئے ہیں ایک بزرگ رات بہر عبادت ہی میں گزار دیتی
 ان کی بیوی کہتیں کہ کچھ تو آرام کر لو ان کے کہنے سے تھوڑی دیر لیٹ جاتے لیکن پھر اگر اٹھ
 بیٹھتے اور کہتے کہ کیا کہوں تمہارے کہنے سے بڑا تو تھا لیکن یہ آیت لیٹتے نہیں دیتی قوا نفسکم

واہلکم نادرا۔ اور پھر عبادت میں مشغول ہو جاتے۔ یہاں جب حضرت حاجی صاحب تشریف رکھتے تھے تو حافظ عبدالقادر جو حضرت کے شاگرد بھی تھے اور مرید بھی۔ رات کو یہیں مسجد میں حضرت کے چار پائی کے نیچے لیٹے تھے۔ حضرت کی چار پائی بہت مکلف تھی نو آڑ سے بنی ہوئی۔ لیکن پائے سیج بند کسے ہوئے۔ لوگ یوں سمجھتے تھے کہ نوابوں کی سی زندگی بسر کر رہی ہیں لیکن حال یہ تھا کہ مجھے خود حافظ عبدالقادر کہتے تھے کہ عشاء کے بعد حضرت اول میں چار پائی پر آکر لیٹ جاتے بس اُس وقت تو سب دیکھ لیا کہ حضرت عشاء کے بعد سو رہے ہیں لیکن جب سب نمازی چل جاتے تو مؤذن سے دروازہ بند کر لیتے اور مسجد میں مصلے پھا کر ذکر میں مشغول ہو جاتے حافظ صاحب کہتے تھے کہ رات یہ میں شاید تھوڑی ہی دیر آرام فرماتے ہوں کیونکہ جب آنکھ کھلی حضرت کو مسجد میں بیٹھے ہوتے ذکر میں مشغول ہی دیکھا اور کوئی دن ناغہ نہ جاتا تھا کہ روتے نہ ہوں اور بڑے درد سے بار بار یہ شعر پڑھتے ہوں ۵

لے خدا میں بندہ را رسوا کن گر بدم من ستر من پیدا کن

تو حضرت جب کو منزل پر پہنچنا ہو گا وہ رات ہو یا دن جب وقت ملے گا چل پڑے گا۔ ہم غافل ہیں بس جہاں ہیں وہیں دھرے ہوئے ہیں اب لوگنا جسے اپنی فکر دین کے رات دن اسی مشغلہ میں مبتلا ہیں کہ فلانا ہمارا معتقد ہو جائے ہمارے بزرگ کا معتقد ہو جائے۔ ارے کیا رکھا ہے کسی کے معتقد ہو جانے میں اگر معتقد ہو ہی گیا تو کس لئے مل گئے۔ میں دیکھتا ہوں کہ آجکل کسی کے مرنے پر اُس کا بڑا حق یہ سمجھا جاتا ہے کہ اُس کی یادگار بنانی شروع کر دی جلدوس نکالا اُس کا یوم وفات منایا۔ زولیشن پاس کر دیا۔ اخباروں میں چھاپ دیا کہ فلانا فلانا شریک ہوا۔ جہلا اس سے اُس بیچارے کو کیا نفع پہنچا۔ مہربانی چھوٹی ہمشیرہا جب انتقال ہوا تو میں اُس زمانہ میں جامع العلم کانپور میں مدرس تھا۔ جس وقت اس خبر کی اطلاع کا خط آیا میں درس دے رہا تھا۔ گو میں نے درس توقوت نہیں کیا۔ طلبہ کو اس کی خبر ہونے دی لیکن پھر بھی آخر میں تھیں۔ چہرہ سے غم کے آثار سب پر ظاہر ہو گئے یہاں تک کہ طلبے پوچھا کہ کیا خط میں کوئی رنج کی بات لکھی ہے اُس وقت میں نے ظاہر کر دیا کہ ہاں یہی ہیں کا انتقال ہو گیا۔ اسپر سنے کہا کہ ہم آج سبق نہیں پڑھیں گے میں نے کہا کہ میان پڑھو بھی اُسکو ثواب ہو گا فائدہ ہو گا لیکن انہوں نے کہا کہ نہیں آج تو

جی نہیں چاہتا۔ پھر میں نے اصرار نہیں کیا۔ اُسکے بعد انہوں نے کہا کہ اب ہم اجازت چاہتے ہیں کہ ہم سب قرآن شریف پڑھ کر مرحومہ کو ایصالِ ثواب کریں۔ میں نے کہا کہ بھائی تمہاری خوشی ہے۔ میں تو اپنے دوستوں کو اس کی بھی تکلیف نہیں دینا چاہتا۔ یوں بطور خود اپنی محبت سے ایصالِ ثواب کریں تو اختیار ہے۔ ایصالِ ثواب کی فضیلت بھی بہت ہے اسلئے میری طرف سے اجازت ہی اگر ایک طریق سے وہ یہ کہ جمع ہو کے نہیں بلکہ اپنے اپنے حجروں میں بیٹھ کر تاکہ جس کا جتنا جی چاہے پڑے جس کا جی چاہے نہ پڑے۔ پھر میں نے یہ بھی کہہ دیا کہ مجھے اطلاع نہ کرنا کہ کس نے کتنا خشتا ورنہ اطلاع کی ضرورت سے ہر شخص یہ چاہے گا کہ کم از کم پانچ بارے تو پڑیوں حالانکہ اگر میری اطلاع کے لئے پانچ بارے پڑے تو ان کا ایک حرف بھی مقبول نہیں بخلاف اسکے اگر کسی نے خلوص سے صرف ایک بار قل ہو اللہ پڑھ کر خشتا تو یہ قل ہو اللہ مقبول ہے اور مرحومہ کے حق میں نافع۔ اور وہ پانچ بارے مقبول اور نافع نہیں۔ چنانچہ جسکو جتنی توفیق ہوئی اُسے بطور خود بلا مجھے اطلاع کئے ہوئے آزادی اور خوشدلی کے ساتھ پڑھ کر خشتا دیا تو کسی کے مرنے پر کرنیک کام تو یہ ہیں۔ اب میں جلتہ کرتا مرحومہ کی تعریفیں کرتا۔ اظہارِ غم کا رز و لیوشن پاس کرتا۔ اخباروں میں شائع کرا دیتا۔ مدرسہ میں تحلیل کر دیتا تو اس سے اُس مرحومہ کو کیا فائدہ ہوتا بلکہ جو ملت سمجھی جاتی ہے اُسکے بارے میں تو بصورتِ خلاف واقع ہو نیک حدیث میں آیا ہے کہ وہ سوال ہوتا ہی ہوتا کہ انت کب تہا الیہا فی قہار یون ما یہ نتیجہ ہوا کہ باز پرس ہو رہی ہے اور بلامت کی جا رہی ہے نتیجہ یہ انعام ملا ان نہیں اور مقتدرین کی محبت اور اعتقاد کی بدولت کہ باز پرس میں ڈال دیا۔ گو اُس کا کوئی جرم نہیں مگر باز پرس پر آخر اسکو تو غرہ کا احتمال ہو گیا۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے قیامت کے دن یہ سوال ہو گا حالانکہ وہ الزام سے بالکل بری ہیں۔ یحییٰ بن مریم ؑ انت قد ملنا من شرک و فی اھلین من دون اللہ۔ یعنی کیا اپنے لوگوں سے یہ کہہ گا کہ مجھ اور میری ماں کو معبود بنا لو جس کا وہ یہ جواب دینگے سبحانک ما یكون لی ان احوال ما لیس لی بحق ان کتب فسد فقد علمتہ تعلم ما فی انفسی و لا اہل ما فی نفسک انت انک سلام الذنوب۔ لیکن یہ بھی باز پرس سے

شہر مندگی تو ہوگی۔ یہ کس کی بدولت۔ ان عالی مجاہدین ہی کی تو بدولت پس یہ ان کے اعتقاد کا ثمرہ ہے

(ملفوظات) ایک سلسلہ میں فرمایا کہ میں نے حضرت جنید بغدادی رحمۃ اللہ علیہ کے متعلق کسی کتاب میں یہ لکھا ہوا دیکھا ہے کہ آپ کی مجلس میں دو تین شخص تک ہوتے تھے تو آپ گفتگو کرتے اور جب اُس سے زیادہ نہیں ہو جاتا تو زبان بند فرالیتے کہ عادتاً اتنے لوگ فہم نہیں ہو سکتے تو ایسی حالت میں سامع کی جانب یہ مانع ہے کہ احتمال غلط فہمی کا ہے اور متکلم کی جانب یہ مانع ہے کہ اگر مجمع میں ایک شخص بھی غیر فہم ہو تو دل نہیں کہلتا اہ! ابو حال بالکل برعکس ہے کہ جتنا مجمع زیادہ ہوتا ہے اُن کا دل زیادہ کہلتا ہے کیونکہ جتنا زیادہ مجمع ہوگا اتنی ہی زیادہ نیامنی ہوگی۔ مولانا رومی مثنوی شریف لکھتے لکھتے دفتر اول کے آخرین فرماتے ہیں ۵

لے دریا قلم و خوردہ شد جوشش فکرت ازان افسردہ شد
معلوم ہوتا ہے لکھتے لکھتے کوئی دنیوی لذت پیش آگئی ہوگی پس پھر التشریح نہیں رہا چنانچہ اُس ت آگے فرماتے ہیں ۵

سخت خاک آلودہ می آید سخن آب تیرہ شد سرچہ بند کن
تا خدا بیش باز صاف و خوش کند آنکہ تیرہ کرد ہم صافش کند
پو مدت کے بعد جب تقاضا ہوا ہے تب دوبارہ لکھنا شروع کیا۔ چنانچہ فرماتے ہیں ۵
مدتے این مثنوی تا خیر شد جہالت با بستی تا خوں شیر شد

پھر مثنوی سے اس مسئلہ کا بیان کر کے مثنوی کے متعلق فرمایا کہ مثنوی شریف بڑی جامع کتاب ہے اُس میں دلائل کے بہت مسائل ہیں لیکن اس کی ساتھ یہ بات بھی قابل تنبیہ ہے کہ مسائل کو اُس سے اخذ نہ کرنا چاہئے بلکہ جو مسائل چاہے سے دلائل مستقلہ سے ثابت اور محقق ہوں ان پر مثنوی کی منطق کر لینا چاہئے پس بڑی مثنوی دانی یہی ہے اور اس میں مثنوی کی کوئی تخصیص نہیں مطلقاً اشعار میں مسائل کی توضیح پوری طرح ہو بھی نہیں سکتی۔ چنانچہ اسکو مولانا بھی خود فرماتے ہیں ۵

معنی اندر شعر جز با ضبط نیست چوں نلا سنگ ست آنرا ضبط نیست

باقی مفہوم نہ ہونے سے منکر ہونا لازم نہیں آتا اسلئے اہل اللہ کے کلام کا ادب یہی ہے کہ اگر قرآن و حدیث کے موافق ہو قبول کر لو ورنہ سکوت اختیار کرو کیونکہ ممکن ہے کہ اُن کی جو بات بظاہر قرآن و حدیث کے خلاف معلوم ہوتی ہے وہ درحقیقت خلاف نہ ہو لیکن تمہاری سمجھ میں نہ آتی ہو۔

(ملفوظ) ایک سلسلہ میں فرمایا کہ وعظ بڑی نافع چیز ہے اور یہ دین میں اس قدر اہم خدمت ہے کہ انبیاء علیہم السلام کا اصل کام یہی تھا درس تدریس وغیرہ سب ایسے مقدمے ہیں۔ اب آج کل علماء نے تو اسکو اپنی شان کے خلاف سمجھا اسلئے جاہلون کے ہاتھ میں یہ کام چلا گیا اور انہوں نے لوگوں کو گمراہ کیا۔

(ملفوظ) ادعاؤ کے متعلق ذکر تھا فرمایا کہ گو اللہ تعالیٰ کو سب کچھ علم ہے لیکن پھر بھی دعا کا حکم ہے گو ضرورت کچھ نہ ہو لیکن پھر بھی وہ چاہتے ہیں کہ زبان سے عرض معروض کرو۔ یہ مثنوی میں بادشاہ کی مناجات میں نقل کیا ہے۔

حال ما داین طبیبان سرسبر پیش لطف عام تو باشد ہر

ایہ ہمیشہ حاجت مارا پناہ باردگر ہم غلط کردیم را ہ

لیک گفتی گر چہ می دافم سرت زود ہم پیدا کنش بر ظاہر شش

یعنی یوں تو اللہ تعالیٰ کو دل کی بھی خبر ہے لیکن وہ زبان سے بھی سننا چاہتے ہیں کیونکہ جہان وہ یہ جانتے ہیں کہ دل میں کیا ہے اسکو بھی تو جانتے ہیں کہ دل میں رکھنے میں اور زبان سے عرض کرنے میں فرق کیا ہے۔ جہان مختلف چیزیں انہوں نے پیدا فرمائی ہیں اُن میں مختلف خاصیتیں بھی تو انہیں نے رکھی ہیں۔

(ملفوظ) ایک سلسلہ میں فرمایا کہ حضرت عابدی صاحب مین نے سنا ہے کہ جو شیخ خود کچھ سکڑے اُس کی تعلیم میں برکت نہیں ہوتی گو خود اسکو حاجت نہ رہے لیکن اس غرض سے اسکو نوکری شغل کرتے رہنا چاہئے کہ خود ملتی کر کے آگے کو اتقا کرے۔ ورنہ اگر خود کچھ نہ کرے خود دوسروں کو کیا اتقا کرے گا حکیم سنائی اسکو فرماتے ہیں غفہ یا غفہ کے کند بیدار۔

کو حضرت سعدی علیہ الرحمہ نے اس کا جواب دیا ہے کہتے ہیں کہ

باطل ست انچه مدعی گوید

مرد باید کہ گیرد اندر گوشش

خفتہ را خفتہ کہ کند بیدار

گر نوشت است پند بر دیوار

لیکن واقع میں دونوں میں تعارض نہیں۔ سنائی جہ اثر کی نفی کر رہے ہیں اور سعدی جہ

اثر کے دیکھنے سے نہی کر رہے ہیں۔ پھر اثر کے متعلق بیان فرمایا کہ اگر خود عمل نہ کرے تو کہنے

میں قوت نہیں ہوتی اس لئے اثر کم ہوتا ہے یہاں تک کہ جو شخص خود تقویٰ اختیار کرتا ہے

اس کے کہنے کا زیادہ اثر ہوتا ہے۔ نسبت اُس کے جو غیر متقی ہے۔ چنانچہ حضرت مولانا اسماعیل

صاحب ہمدرد رحمۃ اللہ علیہ کے دو جملوں میں جو اثر ہوتا تھا وہ دوسرے داغظون کی لمبی تقریر

میں بھی نہ ہوتا تھا۔ جو اثر اُن کے اس جملہ میں ہوتا تھا کہ خدا سے ڈرو وہ ہر فن کے سالہا سال کے

و غلط و پند میں نہیں ہوتا تھا۔ چنانچہ ایک بار جامع مسجد کی سیڑھیوں پر و غلط فرما رہے تھے۔

اتفاق سے و غلط میں ایک زمانہ بھی آگیا۔ مولانا نے اُس کی طرف فحاشی طلب ہو کر فرمایا کہ یہ وضع

اور یہ کام شریعت کے خلاف ہے خدا سے ڈرو۔ بس یہ سنا تھا کہ اُس نے فوراً انگلی اٹھائی

پھلے سب اتار کر پھینک دیے اور کسی سے چادر نہ لگی لیکر زمانہ لباس بھی اتار دیا۔ پھر مہندی

جو لگی ہوئی تھی اُس کے چہرے لپکے لپکے سیڑھیوں کے پتھر پر ہاتھ رگڑنا شروع کئے یہاں تک کہ

کھال چیل گئی اور ہاتھ لہو لہاں ہو گئے۔ مولانا نے منع بھی فرمایا کہ شریعت کا یہ حکم نہیں ہے

لیکن اُس کے تو دل میں آگ لگ گئی تھی اُس کو بلا مہندی چہرے اُسے چین ہی نہ آیا تو دیکھئے یہ کیا

جادو بہر فقرہ تھا کہ خدا سے ڈرو جس نے اُس زمانہ کی یہ حالت کر دی۔ وجہ یہی ہے کہ اللہ تعالیٰ

نے خود اُن کو تقویٰ عطا فرمایا تھا اس لئے اُن کے کہنے میں یہ اثر تھا لیکن ہر حال میں اس کے یہ معنی

نہیں کہ اگر خود عمل کی توفیق نہ ہو تو دوسرے کو بھی تعلیم و تبلیغ نہ کرے جیسا اکثر لوگ عموماً ایسے

موقوفین پر آیت لہر تقواؤں ما لا تفعلون سے استدلال کیا کرتے ہیں جو بڑی غلطی

ہے۔ میں نے اس استدلال کے غلط ہونے کی ایک خاص عنوان سے تقریر کی ہے جس کا

خلاصہ یہ ہے کہ یہ آیت دعوے کے باب میں ہے دعوت کے باب میں نہیں۔ یعنی جو چیز

تمہارے اندر نہ ہو اُس کا دعویٰ نہ کرو یہ نہیں کہ اُس کی طرف دعوت بھی نہ دو جیسا سبب

نزول بھی اس کا شاہد ہے۔ یہ دو لفظ اللہ تعالیٰ نے ایسے مناسب ذمہ میں ڈال دیے کہ گویا دریا کو زہ میں بھر گیا۔

(ملفوظات) ایک سلسلہ میں فرمایا کہ آجکل شیوخ کے یہاں بھی شاہانہ انتظامات ہیں۔ خدام میں کوئی عصاب بردار سے کوئی مصلے بردار ہے کوئی نعل بردار ہے۔ اور منشا صحیح نہ ہونے کی وجہ سے سب پر درار ہیں۔ اور ہمارے حضرات کے بیان الحمد للہ سب دروار ہیں اسی واسطے بزرگوں کے جو خدام خاص ہوتے ہیں وہ اکثر محروم رہتے ہیں کیونکہ شیخ صاحب ان کی اصلاح اس خوف سے نہیں کرتے کہ اگر یہ اینٹھ گئے تو پھر ہمارا کام کون کرے گا۔ کتب فن میں بعض بزرگوں کا قول لکھا ہے کہ مشائخ کے یہاں اکثر یہ چار شخص محروم رہتے ہیں بیتا۔ بیوتی خادم خاص اور ایک کوئی اور لکھا ہے جو اس وقت یاد نہیں آتا لیکن اسکے ساتھ ہی یہ بھی لکھا ہے کہ یا تو یہ بالکل محروم رہتے ہیں یا اگر یہ فیض حاصل کرتے ہیں تو پھر دوسرے سب طالبوں سے بڑھ جاتے ہیں۔ غرض شیخ کی طرف سے تو یہ مانع اصلاح پیش آتا ہے کہ وہ اپنے خدام خاص کی اس دُور سے اصلاح نہیں کرتے کہ اگر یہ اینٹھ گئے تو پھر ہمارا کام کون کرے گا اور دوسرے معتقدین کی طرف سے یہ مانع پیش آتا ہے کہ لوگ ان کی خیر شاہد کرتے ہیں کہ حضرت یہ چیز بھونچا دیتے ہیں۔ یہ دعا کر دیتے ہیں۔ اس سے اُن کا دماغ اور بھی خراب ہو جاتا ہے اور اچھے خاصے مرتشی ہو جاتے ہیں۔ رشوتیں کھاتے ہیں ایسی باتوں کی روک تھام کی سخت ضرورت ہے۔ شیوخ کو اس طرف توجہ کرنی چاہئے۔

(ملفوظات) ایک نواب صاحب نے بذریعہ تحریر یہ مسئلہ دریافت کیا کہ آجکل روپیہ تو ملتا نہیں صرف نوٹ ملتا ہے جس سے زکوٰۃ ادا نہیں ہوتی ایسی صورت میں زکوٰۃ کس طرح ادا کی جائے حضرت اقدس نے تحریر فرمایا کہ زکوٰۃ غلہ اور دیگر ضرورت کی اشیاء سے بھی ادا ہو سکتی ہے پھر بانی فرمایا کہ یہ فتویٰ حضرت امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا ہے اگر یہ فتویٰ نہ ہوتا تو اس صورت حالات میں کیسی دقت ہوتی۔ گو امام صاحب کو ان حالات کی کوئی اطلاع پہلے سے غور اہی تھی لیکن امام صاحب جو اصول قرآن و حدیث سے سمجھے ہیں وہ ایسے جامع مانع ہیں کہ ان میں سب ضروری رعایتیں موجود ہیں چنانچہ ایک انگریز کا قول کسی کتاب کے ترجمہ

میں میں نے دیکھا ہے کہ امام صاحب مذہب پر تو سلطنت بھی بہت آسانی سے چل سکتی ہے
 لیکن بعض دوسرے مذاہب پر کسی کسی جگہ رکاوٹیں پیدا ہو گئی ہیں۔ اس پر مولانا طحاوی صاحب
 نے عرض کیا کہ ابن شریح شافعی نے بھی قریب قریب یہی لکھا ہے کہ ہمیں بعض جگہ اپنا
 مذہب چھوڑنا پڑتا ہے اور حنفیہ کو اس کی کہیں ضرورت واقع نہیں ہوتی۔ یہ سکر حضرت
 اقدس نے فرمایا کہ سبحان اللہ کیا منصف حضرات تھے۔ اور واقعی اختلاف رائے کا تو کوئی
 مضائقہ نہیں بشرطیکہ کسی انسانییت سے نہ ہو محض خلوص سے ہو چنانچہ پہلے زمانہ میں یہی
 حال تھا اور اس زمانہ میں بھی خدا کے بندے ایسے موجود ہیں جو باوجود اختلاف رائے اور
 اختلاف مسلک کے متعصب نہیں۔ چنانچہ مولوی اسماعیل صاحب کاندھلوی کہتے تھے کہ
 بھوپال میں ایک حنفی عالم مولوی ایوب صاحب کے یہاں حدیث کا دورہ ہوتا تھا۔ ایک
 شافعی طالب علم بھی اُس دورہ میں شریک تھے۔ مولوی صاحب کسی حدیث کی تقریر کرتے
 ہوئے کہا کہ فلاں مسئلہ میں سچ یہ ہے کہ حضرت امام شافعی کے پاس تو یہ صریح حدیث موجود
 ہے اور ہمارے امام صاحب کو غالباً یہ حدیث نہیں پھونچی اس لئے اُنکو قیاس کرنا پڑا۔
 پھر کئی دن بعد ایک اور حدیث آگئی۔ مولوی صاحب کا ذہن دفعۃً اس طرف منتقل ہوا کہ
 البتہ امام صاحب کے مسئلہ پر اس حدیث سے استدلال ہو سکتا ہے۔ یہ سکر وہ شافعی طالب علم
 جو دورہ میں شریک تھے شگفتہ ہو گئے اور استاد سے کہا کہ مجھے تو اُس دن سے ایسا
 بچ و غم تھا کہ ابو حنیفہ جیسا امام اور حدیث کے ہوتے ہوئے قیاس پر عمل کرے۔
 اس کا اتنا غم ہوا کہ میں نے اُس وقت سے کہا تا ابھی اِسی طرح نہیں کہا یا۔ الحمد للہ آج
 شافعی ہوئی آج پیٹ بھر کر کہا نا کہاؤں گا۔ یہ تو شافعی کا قصہ ہے۔ اب حنفی کا سنئے
 مولانا گناوی ہی درس حدیث کے وقت حدیثوں کی اس طور پر تقریر کرتے کہ ساتھ کے
 ساتھ مسائل حنفیہ کی بھی تائید نہایت واضح طور پر کرتے چلے جاتے۔ مولانا کو اس میں بہت
 ہی شہرہ صدر تھا۔ یہاں تک کہ ایک بار فرمایا کہ مجھ کو تو حدیثوں میں مذہب حنفی ایسا صاف
 نظر آتا ہے جیسے نصف النہار کے وقت آفتاب۔ ایک مولوی صاحب نے مولانا کی ایک
 تقریر سن کر خوش میں آکر کہا کہ آپ کے پاس آکر تو حدیث بھی حنفی ہو جاتی ہے

مطلب یہ تھا کہ آپ تو ہر حدیث سے حنفیہ کی تائید فرمادیتے ہیں اگر حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ بھی اس وقت زندہ ہوتے تو اس کا جواب نہیں دے سکتے تھے۔ اسپر مولانا سخت ناراض ہوئے اور فرمایا کہ یہ کیا کہا۔ اگر حضرت امام زندہ ہوتے تو کیا میں اُن کے سامنے بولتا بھی اور بولتا تو کیا میں تو اُن کی تقلید کرتا اور امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی تقلید کو چھوڑ دیتا کیونکہ مجتہد حنفی کے ہوتے مناسب نہیں ہے کہ مجتہد غیر حنفی کی تقلید کی جائے۔ نیز یہ بھی میں نے اپنے بزرگوں سے سنا ہے کہ علمائے حجاز دورانِ درس میں جب دوسرے اماموں کے اقوال نقل فرماتے ہیں تو اگر وہ مثلاً شافعی ہیں تو کہتے ہیں قالت ساد، تنال الحنفیۃ اور اگر حنفی ہیں تو کہتے ہیں قالت ساد اتنا الشافعیۃ۔ خود حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا واقعہ ہے۔ جب آپ حضرت امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے مزار پر حاضر ہوئے تو فجر کی نماز میں دعائے قنوت ترک فرمادی کسی نے پوچھا تو فرمایا کہ اتنے بڑے امام جلیل کے سامنے اُن کی تحقیق کے خوف میں شرم آئی۔ کیا ہر کانا ہے ادب و لحاظ کا حق کہ بعد والوں کو اُن کے اس فعل کی تاویل کرنی پڑی کیونکہ مجتہد کو شرعاً جائز ہی کہاں ہے اپنے اجتہاد کے خلاف عمل کرنا۔ کسی نے اس اعتراض کا بڑا لطیف جواب دیا ہے کہ وہاں پھر پھر امام ابو حنیفہ کی برکت سے امام شافعی کا ترک قنوت کے متعلق تھوڑی دیر کے لئے اجتہاد ہی بدل گیا تھا پھر اسی سلسلہ میں امام صاحب کی برکت سے شافعی کا اجتہاد بدل گیا بزرگوں کے خاص برکات یعنی تفرقات کا ذکر چلا فرمایا کہ اس باب میں ارواح کی مختلف حالتیں ہوتی ہیں بعض کو تفرق عطا ہوتا ہے بعض کو نہیں جیسے ملائکہ کی حالت ہو کہ بعض کے سپرد تو تربیۃ مخلوق کے متعلق خاص خاص خدائیں ہیں اور بعض کا کام سوائے ذکر و عبادت کے اور کچھ نہیں۔ ایسے ہی اہل کشف کا قول ہے کہ ارواح کی مختلف حالتیں ہیں بعضوں کو تو سوائے استغراق کے اور کوئی شغل ہی نہیں اور بعض کو بعد انتقال بھی تربیت و اصلاح کی قوت عطا فرمادی جاتی ہے۔ ایک صاحب نے مجھے ایسا خواب بیان کیا جسکو میں حجت کے طور پر نہیں بلکہ محض تفریح کے طور پر نقل کرتا ہوں کیونکہ اس سلسلہ میں وہ یاد آگیا اس خواب کے دو جزو ہیں اُن میں سے دوسرا جزو اس مضمون کے متعلق ہے اسلئے صرف اُس کو نقل کرتا ہوں۔ اُنہوں نے مولانا گنگوہی

کو بعد انتقال کے دیکھا کہ فرما رہے ہیں اللہ تعالیٰ نے ہمیں تو وفات کے بعد خلافت دیدی ہے اس کے معنی میں یہ سمجھا ہوں کہ چونکہ خلافت کی روح تصرف ہے اس لئے ہوں معلوم ہوتا ہے کہ مولانا کی روح کو اللہ تعالیٰ نے تصرف کی قوت عطا فرمادی کہ طالبین کی تربیت اور اصلاح میں معین ہو ایسے بزرگوں کے مزار پر جلنے سے یہ خاص نفع بھی ہوتا ہے اور لفظ ہو ہی وجہ ہے کہ بعض بزرگوں کے مزار پر تو طبیعت اچھٹی ہے اور بعض کی طرف کھینچتی ہے ایسے ہی زندوں میں بھی تفاوت ہوتا ہے بعضوں پر تو شفقت اور شانِ افاضہ غالب ہوتی ہے اور بعضوں پر استراق غالب ہوتا ہے جیسے حضرت احمد جام فرماتے ہیں ۵

احمد تو عاشقیِ ممیخت ترا چہ کار دیوانہ باش سلسلہ شد شد شد شد شد

ان پر تو استراق کی کیفیت غالب تھی اور بعضوں میں اتنی شفقت ہوتی ہے کہ مخلوق کی اصلاح کی خاطر احیانا اپنے معمولات میں بھی تغیر و تبدل کر دیتے ہیں۔ چنانچہ مولانا محمد قاسم صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی شفقت و اخلاق کی تو یہ حالت تھی کہ بعد نماز فجر لوگ گہیریت تو آپ جمع کی طرف رخ کئے دیر دیر تک بیٹھے رہتے یہاں تک کہ بعض دن تو اشراق چاشت اوراد و ظائف سب موخر ہو جاتے تھے۔ اور ایک مولانا رشید احمد صاحب تھو کہ جہان کسی معمول کا وقت آگیا بس بلا کچھ کہے اٹھ کر چل دیئے کسی سے کچھ عذر معذرت بھی تو نہیں کرتے تھے بغشاء کے بعد جب سونے کا وقت آجاتا تو حاضرین سے بے تکلف فرما دیتے کہ جاؤ بھائی آرام کرو اب میں سوؤں گا۔ بخلاف اسکے میرے استاد مولانا فتح محمد صاحب حضرت حاجی صاحب کا ذکر فرماتے تھے کہ ایک بار حضرت کی خدمت میں بیٹھے بیٹھے معمول سے زیادہ دیر ہو گئی اور بوجہ دلچسپی کے اس طرف التفات ہوا نہیں۔ پھر دفعہ چوتھ تہنہ ہوا تو معذرت کرنے لگے کہ آج حضرت کی عبادت میں بہت خلل پڑا حضرت نے فرمایا کہ یہ کیا کہا۔ دوستوں سے باتیں کرنا کیا عبادت نہیں ہے۔ حضرت کی شفقت کی عجیب حالت تھی۔ مجھے ایک دفعہ ہلہ کی نماز پڑھ کر جو کوشش اٹھا اور خلافت وقت حضرت کی خدمت میں جا چھوڑا حالانکہ دوسروں کی راحت کا خیال کہنا میرا امر طبعی ہے لیکن اس وقت حضرت کچھ ایسے یاد آئے کہ میں خدمت میں حاضر ہو گیا اور حضرت کی تکلیف کا کچھ خیال ہی نہیں

ہوا۔ اس وقت حضرت کے پاس کوئی نہیں تھا حجرہ میں تنہا لیٹے ہوئے تھے اور سینہ پر شتوی
 شریف پہلی ہوئی رکھی تھی۔ میں نے سلام کیا تو فوراً اٹھ بیٹھے اور بڑی بشاشت سے پوچھا
 کہ اس وقت کیسے آئے۔ میں نے عرض کیا کہ معاف کیجئے اس وقت حضرت کا حرج ہوا
 اور خلوت میں فرق آیا۔ فرمایا نہیں نہیں کچھ حرج نہیں ہوا۔ خلوت از اغیار نہ از یار
 میں نے عرض کیا کہ اس وقت بے اختیار حاضری کوچی چاہا اسلئے بیوقت حاضر ہو گیا۔
 پھر بڑی بشاشت سے باتیں کرتے رہے تو حضرت کا یہ مشرب تھا۔ طالبین پر بڑی شفقت
 تھی۔ اسی واسطے حضرت سے بہت نفع ہوا۔ حضرت حافظ کے کلام میں مسائل ہیں
 وہ ایسے ہی بزرگوں کے متعلق کہتے ہیں ۵

بندہ پیر خراباتم کہ المفضی دامت
 زانکہ لطف شیخ ذرا ہر گاہ ہست و نیست
 شیخ کا جتنا لطف زیادہ ہو گا اتنا ہی اس کا فیض زیادہ ہو گا اس مسئلہ کو انہوں نے ان
 الفاظ میں بیان کیا ۵

بندہ پیر خراباتم کہ المفضی دامت
 زانکہ لطف شیخ ذرا ہر گاہ ہست و نیست
 اور اگر کسی وقت شیخ پر کوئی دوسری حالت غالب ہو جو مانع ہو تو جس سے اُسکو بھی دوسری
 جگہ بیان فرماتے ہیں لیکن الفاظ وہی اپنے خاص طرز کے ہیں ۵

دوش از مسجد سوئے میخانہ آمد پیر ما
 پچیت یاران طراقت بعد ازین تدریس
 مسجد سے مراد سلوک ہے اور میخانہ سے مراد جذب۔ کہتے ہیں کہ ہمارے شیخ پر تو اب
 بے لگنے سلوک جذب کی حالت طاری ہو گئی ہے اب ہم کہاں جائیں گے جنہات حافظ کے
 کلام میں ایسے ہی عنوانات سے مسائل فن کو بیان کیا گیا ہے۔ یہ بات ملاحظہ فرمائیے کہ
 نصیب نہیں جنہیں حالات پیش کرتے ہیں وہی ایسے اشعار لکھ سکتے ہیں شیخ سعدی
 رحمۃ اللہ علیہ بھی ایسے ہی شعرا میں ہیں لیکن بہت متین ہیں اور حشرات شیخ بھی بڑی شخص
 ہیں۔ شاہ عبد الرحیم صاحب جو شاہ ولی اللہ صاحب کے والد تھے وہ راوی ہیں کہ ایک
 بار میں راستہ میں شیخ سعدی علیہ الرحمۃ کا یہ قطعہ پڑھتا چلا جا رہا تھا ۵
 جز یاد دوست ہر چہ کنی عذرائع است
 جز حرف عشق ہر چہ بخوانی الطالت است

سعدی لبتے نقش دوئی راز لوح دل علمے کہ رہ حق نہ نماید جہالت ست

اسکے مین مصرعہ تو یاد تھے چوتھا مصرعہ یاد نہیں آتا تھا تیسرے مصرعہ تک پڑھنے کو بعد بار بار اٹک جاتا تھا جس سے بڑی تنگی ہوتی تھی۔ اتنے مین ایک کبیل پوش سفید ریش بزرگ صورت شخص میرے پاس ہو کر گزرے جسوقت مین نہرست پڑھ چکا اور چوتھا اٹک گیا ان کبیل پوش بزرگ نے فوراً یہ چوتھا مصرعہ پڑھ دیا۔

ع علمے کہ رہ حق نہ نماید جہالت ست۔ اس مصرعہ کو سنتے ہی میری طبیعت جو اس تنگی کی وجہ سے گھٹی ہوئی تھی کھل گئی اور وہ بزرگ آگے بڑھ گئے۔ مین نے دوڑ کر پوچھا کہ آپ کا اسم مبارک۔ انہوں نے کہا فقیر المصالح الدین شیرازی می گویند۔

اسی سلسلہ مین شاہ عبدالرحیم رحمۃ اللہ علیہ چند اور مکاشفات و واقعات بروزخ کے نقل فرمے مین سے ایک یہ حکایت بھی کسی کتاب مین دیکھی ہوئی بیان فرمائی کہ ایک بار شاہ صاحب حضرت خواجہ قطب الدین بختیار کاکی رحمۃ اللہ علیہ کے مزار پر مراقب ہوئے تو قطب صاحب متمثل ہوئے۔ شاہ صاحب قطب سے پوچھا کہ سماع کے باب مین آپ کی کیا تحقیق ہے۔ قطب صاحب نے اسکے جواب مین شاہ صاحب پوچھا کہ شعر کے باب مین تم کیا کہتے ہو۔ شاہ صاحب نے وہی عرض کر دیا جو حدیثون مین ہے الشعر کلام موزون حسنہ حسن و فصحیہ قبح یعنی شعر ایک موزون کلام ہے الراس کا مضمون اچھا ہے تو وہ اچھا ہے اور اگر بُرا ہے تو بُرا ہے۔ پھر قطب صاحب خوش آوازی کے باب مین ہی سوال کیا۔ شاہ صاحب نے آیت پڑھی یزید فی الحق مایشاء۔ کیونکہ اس کی تفسیر

یہ بھی ہے کہ یہاں خوش آوازی مراد ہے۔ پھر قطب صاحب پوچھا کہ اگر دونوں جمع ہو جائیں تو اس کا کیا حکم ہوگا۔ شاہ صاحب نے عرض کیا کہ سبحان اللہ پھر تو یہ آیت صادق آئیگی۔ نور علی نور عیدی اللہ لنورہ من لیشاء قطب صاحب نے فرمایا کہ بس ہمارا سماع اس سے زیادہ نہ تھا۔ مولانا شاہ عبدالرحیم فرماتے مین کہ پھر مین نے دیکھا کہ ایک تخت اوپر سے اترتا جس پر خواجہ بہاؤ الدین نقشبند شریف رکھتے تھے وہ قطب صاحب سے ملنے تشریف لانے تھے۔ کچھ دیر قطب صاحب سے باتیں کر نیکی بعد تخت اُٹھ گیا اور خواجہ صاحب

الشرف لیکن شاہ صاحب قطب صاحب سے عرض کیا کہ آپ نے اُن کے سامنے یہ تقریر کیوں نہ کی وہ سماع کے منکر تو نہیں لیکن بجنب ہیں۔ سماع سے بچتے ہیں اُن کا یہ قول ہے نہ انکاری کم نہ ایں کار می کم۔ قطب صاحب فرمایا کہ اُنکے سامنے یہ تقریر کرنا ادب کے خلاف تھا۔ اس سے معلوم ہوا کہ بزرخ میں بھی ادب پر عمل ہوتا ہے چنانچہ قطب صاحب نے خواجہ صاحب کا وہاں ادب فرمایا اور اُن کے مسلک کی رعایت فرمائی۔ غرض بزرخ میں ایسے حالات بھی پیش آتے ہیں منجملہ اُن حالات کے بعض کو تربیت کیلئے توجہ کا بھی اذن ہوتا ہے (ملفوظات) حدیث الدنیا سبحن المؤمن وجنتہ الکافر کا ذکر چلا۔ اسپر ایک حکایت بیان فرمائی جو ایک بزرگ سے نقل کی کہ ایک بزرگ پالکی میں بڑی شان و شوکت کیساتھ تشریف لے جا رہے تھے ادھر ادھر خدام جدمین تھے۔ راستہ میں ایک ہندو فقیر ملا جو نہایت شکستہ حال تھا اُس نے اُن بزرگ سے پوچھا کہ آپ یہاں حدیث میں ہے الدنیا سبحن المؤمن وجنتہ الکافر۔ آپ مومن ہیں۔ میں کافر ہوں لیکن یہاں معاملہ بعکس ہے کہ آپ کے پاس تو پالکی بھی ہے خدام بھی ہیں یہ قسم کا نعم ہے اور یہاں پالکی اور خدام تو کیا نان شبینہ بھی نہیں جب یہ سے تو پھر اس حدیث کے کیا معنی ہوئے پسند کر اُن بزرگ نے اپنا پاؤں پالکی سے باہر نکال کر زمین پر رکھ دیا اور اُس ہندو فقیر سے کہا۔ میرے پاؤں پر اپنا پاؤں رکھ دے وہ بزرگ بڑے صاحب تصرف تھے اُن کے پاؤں پر پاؤں رکھنا تھا کہ اُس فقیر کو جنت دوزخ دونوں میں کشف ہو گئے پھر اُن بزرگ نے پوچھا کہ تو نے کچھ دیکھا اُس نے کہا جی ہاں جنت اور دوزخ دونوں کو دیکھ لیا پھر اُن بزرگ نے پوچھا کہ اچھا اب یہ بتا کہ جنت میں جو کچھ تو نے دیکھا اسکے اعتبار سے وجود اس تمام کے یہ دنیا میہ ہے لئے قیامت ہے یا نہیں اور دوزخ میں جو کچھ تو نے دیکھا اسکے اعتبار سے تیرے لئے باوجود اس زاری اور تکلیف کے یہ دنیا جنت ہے یا نہیں اُس نے کہا اقرار کیا۔ تو اُن بزرگ نے الدنیا سبحن المؤمن وجنتہ الکافر کی یہ تفسیر فرمائی انا لہا اسکے فہم کی رعایت سے فرمائی باقی میرے ذوق میں اس کی اور تفسیر ہے گو میں کیا میرا ذوق ہی کیا۔ میرا ذوق حجت حق پرانی ہے۔ باقی میری طبیعت کے مناسب یہ تفسیر

ہے کہ عین کا خاصہ ہے کہ اُس میں دل کو تشنگی ہوتی ہے چاہے اُس میں کتنے ہی آرام کے سامان ہوں
 چاہے لے کلا کس ہو چاہے بی کلا کس ہو چاہے باغ میں رکھا جائے لیکن پھر بھی اُس میں
 دل نہیں لگتا تو جیسے جیلخانہ میں کسی کا جی نہیں لگتا چاہے جیسا آرام ہو اور گھر پر چاہے
 جتنی تکلیف ہو و یا ان جی لگتا ہے اور قلب مطمئن رہتا ہے اسی طرح دنیا میں مومن کا دل نہیں
 لگتا چاہے جتنے آرام میں ہو جسکو اطمینان اور قناعت کہتے ہیں وہ اس دنیاوی زندگی پر
 مومن کو حاصل نہیں۔ بنیاد کفار کے کہ اُن کی وہ حالت ہے جیسی اللہ تعالیٰ نے ارشاد
 فرمائی ہے کہ مَرْضُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاصْطَبُوا بِهَا عَيْتُهَا وَدَا س حَيَاتِ دُنْيَاہِیْ پَر ہا کُل راضی
 و مطمئن۔ بتے ہیں چاہے جتنی تکلیف میں ہوں کیونکہ مرنے کے بعد کی زندگی کا یا وہاں
 کی راحت کا کسی صحیح دلیل سے انہیں اعتقاد ہی نہیں۔ اُنکے لئے تو جو کچھ ہے بس یہی زندگی
 ہے۔ چنانچہ وہ باونعہ کے موقعوں پر اور ویسے بھی یہ فرق کہتا دیکھنا اُنکے آتا ہے تو کسی وقتی جذبہ
 سے متاثر ہو کر کبھی اسکے خلاف بھی کسی اثر کا اتفاقا ہو جاوے لیکن عام اور اصلی حالت
 کے اعتبار سے یہی ہے جو بیان کیا گیا۔

۳۲

(ملفوظ) ایک سلسلہ تنبیہ میں فرمایا کہ آجکل عموماً بیان صاف اور پورا نہیں ہوتا مبہم مبہم
 اور ناتمام ہوتا ہے جس سے بڑی بڑی غلط فہمیاں ہو جاتی ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے اپنی رحمتوں
 میں سے ایک نعمت قوت بیانیہ بھی خاص طور سے ذکر فرمایا ہے چنانچہ سورہ الرحمن میں ارشاد
 ہے خُفِیْ اَنْشَانَ عَلَیْہِ الْبَیَانَ تَوَاتُّ الْقَوْلِ کی نعمتوں میں سے بیان بھی ایک بڑی نعمت
 ہے۔ اُسکے خاص آداب ہیں جو کہہ کر اُن آداب کے تحت میں کہنا چاہئے اور اس کو کتابی
 کا تذکرہ بہت توجہ اور انتہام کیساتھ کرنا چاہئے اس میں آجکل عام ابتلا ہے۔

(ملفوظ) بعض مشہور شہر دن سے خطرات کی بنا پر جو آجکل اکثر لوگ بہاگ رہے ہیں اسکی
 تذکرہ کے سلسلہ میں فرمایا کہ پہلے انقلاب کی بڑی ٹمنا تھی اور اب انقلاب کی خبر میں سن
 سنکر کہہ اُتے ہیں اور بھاگتے ہیں۔ سبحان اللہ حدیث شریف میں ایسے موقعوں کیلئے
 بھی کیسی اچھی تعلیم فرمائی گئی ہے۔ حضور کا ارشاد ہے لَا تَمْنُوا السَّاءَ الْعَدُوَّ فَإِذَا الْقَبْمُ
 قَاصِدُوا۔ یعنی دشمن سے مقابلہ کی تمنا نہ کرو۔ ہاں اگر ٹڈی بہیڑ ہو ہی جائے تو اُس

وقت استقلال سے کام لو۔

(ملفوظ) ایک سلسلہ میں فرمایا کہ اپنے کو بڑا سمجھنا سب سے بڑی دلیل خرابی دماغ کی ہے بالخصوص دو سیریزوں کے ہوتے ہوئے۔

(ملفوظ) ایک سلسلہ میں دنیا کی مذمت کا ذکر چلا تو اسکے متعلق بہتے اشعار اور اقوال نقل فرماتے چلے گئے جن میں سے بعض منضبط کئے جاسکے۔ مثلاً فرمایا کہ دنیا کی مذمت کو امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ نے ایک جگہ عجیب عنوان سے بیان فرمایا ہے فرماتے ہیں کہ دنیا کی چیزوں میں سب سے زیادہ احب اور لذت عورت ہے سو اُسکو دیکھ لیجئے کہ اُسکے جو اعضا سب سے زیادہ حسین اور جمیل ہیں اُن کی تو زینت کی جاتی ہے اور جو عضو سب سے زیادہ بد صورت اور قبیح ہے اُس کا قصد کیا جاتا ہے۔ امام صاحب الفاظ تقریباً یہ ہیں تدریس باحسن مواضعہا ولقصد منہا اقبہ مواضعہا اھ۔ پھر فرمایا کہ دنیا میں اگر کوئی عیب بھی نہ ہو تو کیا یہی ایک عیب کچھ کم ہے کہ کسی کے پاس رستی نہیں بعض اشعار جو اس وقت ضبط کر لئے گئے یہ ہیں ۵

عارس نے خواب رفت در فکرے

دید دنیا بصورت بکرے

کرداروے سوال کاے دلبر

بکرے چونی باین ہمہ شوہر

گفت یک حرف باتو گویم راست

کہ مرا ہر کہ بود مرد خواست

وانکہ نامرد و خواست مرا

زان بکارت ہمین بجاست مرا

حضرت سعدی رح فرماتے ہیں ۵

اگر دنیا نباشد در دمنم

وگر باشد مہر شش پائے نندیم

امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں ۵

ومن یجد الدنیا العیش لیسر

فسوف نعمری عن قلیل یلومہا

اذا دبرمت کانت علی امر حشر

وان اقبلت کانت کثیرا ھومہا

یعنی جو شخص آج دنیا کی تعریف کر رہا ہو اور اُسکے عیش سے مسرور ہے وہ غنقریب اُس کی مذمت کرے گا۔ کیونکہ جب یہ کسی کے پاس سے جاتی ہے تو حسرت چھوڑ جاتی ہے اور جب قیامت ہے تو بہت سے مہم و غم کو اپنے ساتھ لاتی ہے کسی کا قول ہے ۵

حال دنیا را بر سیدم من از فرزانه
گفت یا خواہیست یا باور لیست یا افسانہ
باز گفتم حال آنکس گو کہ دل من بہ لبست
گفت یا غولے ست یا دیو لیست یا دیوانہ
زال دنیا مثال مردارے ست
کر گسان اندر و ہزار ہزار
ایں مراں ہمی زند مخلص
و آل مراں را ہمی زند سفار
آخر الامر بگذرند ہمہ
وز ہمہ باز ماند این مردار

ایک قطعہ اردو کا بھی یاد ہے گو مجھے اردو کے اشعار میں کچھ لطف نہیں آتا ہے
کل پاؤں ایک کا سہ سر پر چو گیا
یکسر وہ استخوان شکستہ سی چو تھا
بولا سنبھل کے چل تو ذرا راہ پیخیر
میں بھی کبھی کسی کا سر پر غور نہ تھا
ان اشعار پر احقر نے عرض کیا کہ حضرت کو اشعار بھی تو بزار و ن ہی یاد ہیں۔ فرمایا کہ جو پہلے
کے یاد ہیں وہ تو یاد ہیں اب نئے یاد نہیں ہوتے۔ اور بقول اطباء میس کی خاصیت بھی یہی
ہے کہ پہلا نقش تو مٹتا نہیں اور نیا مشکل سے ہوتا ہے چنانچہ پتھر کی بھی میں میں میس ہو
یہی حالت ہوتی ہے۔ یہی حال حافظہ کا ہوتا ہے کہ جون جون عمر بڑھتی جاتی ہے میس غالب
ہوتا چلا جاتا ہے اسلئے نئی باتیں تو مشکل سے یاد ہوتی ہیں لیکن جو باتیں پہلے سے یاد ہیں وہ
نہیں بھولتیں۔

(ملفوظ) ایک سلسلہ میں فرمایا کہ تنعم تو برا نہیں معلوم ہوتا مگر تنعم کی عادت اچھی نہیں
معلوم ہوتی اور عادت کے بعد تنعم کا غلبہ بھی اچھا نہیں معلوم ہوتا بس کبھی کبھی ہو جب ہی
تنعم اچھا بھی معلوم ہوتا ہے ورنہ بقول مولانا شاہ فضل الرحمن صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے پُرانی
جو روا مان ہو جاتی ہے۔ کسی ذکر شاغل نے شکایت کی تھی کہ جیسا لطف ذکر شغل میں
پہلے آتا تھا اب نہیں آتا اس پر یہ فرمایا تھا کیونکہ واقعی ابتداء میں جیسا جو شغل ہوتا ہے بعد
کہ نہیں رہتا جیسے ہنڈ یا جب تک کچی رہتی ہے کہہ کہہ کر تی رہتی ہے جب پختہ ہو گئی بس
سکون ہو جاتا ہے مرد و نون رنگ محبت ہی کے ہیں۔ ایک شوق کہلاتا ہے۔ ایک انس
شوق میں شورش ہوتی ہے اور آہ و نال اور انس میں ظاہر میں تو سکون ہوتا ہے لیکن
اندراکے قسم کی آگ لگی ہوتی ہے بس وہ حالت ہوتی ہے جیسے نواب مصطفیٰ خاں صاحب

شیفۃ فرماتے ہیں ۵

تو اے افسردہ جاں زاہد یکو در بزم رندان شو + کہ بنی خندہ بر لبہا و آتش پارہ درد لہا
 (جامع کہتا ہے انہی کا ایک اُردو کا بھی شعر ہے جو اسی حالت پر صادق آتا ہے) ۵
 شاید اسی کا نام محبت ہے شیفۃ اک آگ سی ہی سینہ کو اندر لگی ہوئی ۱۲
 مولانا فضل الرحمن صاحب تھے تو ایک گونہ مجذوب مگر بڑے کام کی باتیں فرمایا کرتے تھے
 انہی کا ایک اور قول یاد آیا جس کی قدر مجھے اب بہت دن کے تجربہ کے بعد ہوئی۔ مولوی
 محمد علی صاحب جو مولانا کے خلیفہ تھے اُن سے فرمایا کہ دیکھو میان محمد علی کسی کو اپنے
 ساتھ مت لایا کرو۔ سو واقعی یہ بڑے کام کی بات فرمائی کیونکہ مجھے بھی اس کا تجربہ ہوا کہ
 ایسی صورت میں ساتھ لائے ہوئے شخص کیساتھ معاملہ مقید ہو کر کرنا پڑتا ہے تاکہ اسکی
 دل شکنی نہ ہو۔ اور یہ سکایت پیدا نہ ہو کہ میرے ساتھی کے ساتھ تو اور معاملہ کیا گیا اور میرے
 ساتھ اور معاملہ اسلئے مجبوری دونوں کے ساتھ یکساں معاملہ کرنا پڑتا ہے جس سے تنگی
 ہوتی ہے اور آئیوا لیکو بھی نفع نہیں ہوتا کیونکہ اس صورت میں اُسکے ساتھ وہ معاملہ نہیں
 کیا جاسکتا جو اُسکے حال کے مناسب ہو۔ مولانا کا ایک یہ معمول بھی بہت اچھا تھا کہ اگر کوئی
 چلتے وقت نذر پیش کرتا تو قبول نہیں فرماتے تھے یہ کہہ کر واپس فرما دیتے تھے کہ کیا ہمیں
 ہتھیار سمجھا ہے جو چلتے وقت کہانے کا حساب لگا کر دام دے رہے ہو۔ اگر کسیکو ہمیں کچھ
 دینا ہو تو آتے ہی پیش کر دے رخصت کے وقت نہ دے ورنہ اس صورت میں تو یہی ایہام
 ہوتا ہے کہ جو کچھ قیام کے زمانہ میں کہا یا ہے اُس کا حساب لگا کر دے رہے ہیں ۱۴
 دیکھئے کیسی گہری بات فرمائی۔ میں نے تو ہدیہ میں تجربوں کے بعد اور بھی ضروری شریطن
 لگا کر کہی ہیں جو اوروں سے منقول نہیں اگر اسکو اختلاف سمجھا دے تو مجھے تو بعض مسائل
 فن میں اہل فن سے بھی اختلاف ہے اور یہ اختلاف مضر نہیں نہ یہ بزرگوں کے ساتھ
 معارضہ ہے کیونکہ اختلاف امر جہ اور اختلاف ازمنہ سے بعض احکام معاملہ میں بھی تفاوت
 ہو جانا لازمی ہے ورنہ جو طبیب اس کا لحاظ نہ کرے وہ طبیب ہی نہیں اسلئے طبیب کا
 مجتہد ہونا ضروری ہے۔ جو طبیب مجتہد نہ ہو اُسکو علاج کرنا جائز نہیں۔ اسی طرح جو

شیخ مجتہد نہ ہوا سکو دوسروں کی اصلاح و تربیت کا کام اپنے ذمہ لینا جائز نہیں۔ اسی اصول کی بناء پر ہمارے حضرت حاجی صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے مثلاً ضیاء القلوب میں صاف طور سے تحریر فرمادیا ہے کہ شیوخ محققین از مراقبہ توحید (افعالی) منع فرمودند۔ اس کی وجہ یہی ہے کہ ہر شخص اس مراقبہ کا اہل نہیں۔ بہت کم لوگ ایسے ہیں جو اس مراقبہ کے آثار کا تحمل کر سکیں۔ چنانچہ بہت سے اس کی بدولت گمراہ ہو چکے ہیں اسی وجہ سے میں کہا کرتا ہوں کہ تصوف اگر اصول کے موافق حاصل کیا جائے تو ایمان کا پہلا ٹکڑا ورنہ پھر کفر کا پھاٹک ہے۔ فلان شہر والوں نے تو ناس ہی کیا ہے عوام کا۔ محض نقال ہیں اور شوق ہے فصوص پڑھانے کا مع انچہ مردم می کند بوزینہ ہم + مولانا فرماتے ہیں ۵

ظالم آل تو میکہ چشمان دو خندند از سخنہا عالمے را سوختند

۲۲۳ حرف درویشان بدزد مرد و دون تا بہ پیش جاہلان خواند فسون

(ملفوظ) ایک صاحب سلم نے سفر حج میں خلافت قانون اتحاد مقررہ سے زیادہ گنیاں اپنے ساتھ لے لیں۔ اسپر جہاز میں ان کی تلاشی لی گئی اور وہ گنیاں ضبط کر لی گئیں اور جرمانہ جو کیا گیا وہ مزید برآں تھا۔ اس سے ان کی سب کے سامنے بہت ذلت ہوئی۔ اس کا تذکرہ سنکر افسوس فرمایا اور فرمایا کہ عوام اسکو تو دیکھتے نہیں کہ کسی خاص صورت میں کوئی ایسا فعل جو عوام طور سے ناجائز سمجھا جاتا ہو وہ جائز بھی ہوتا ہے۔ مثلاً اسی واقعہ میں گوشہ رنج گنج لیش ہے لیکن عوام پر تو اس کا یہی اثر ہوا ہوگا کہ دیکھتے مولوی لوگ بھی دہوکہ دیتے ہیں اسلئے ایسی گنجائشوں پر عمل کرنا مناسب نہیں۔ حدیث میں بھی کسی ایسے فعل کے کرنے کی مخالفت ہے جس سے ذلت ہو چنانچہ ارشاد ہے کہ لا ینبغی للمؤمن ان ینزل لنفسہ یعنی وہ من کیلئے یہ نمایاں نہیں ہے کہ اپنے آپ کو ذلیل کرے۔ نیز ایسی گنجائشوں پر عمل کرنے سے نفس کو عادت پڑ جاتی ہے۔ پھر ناجائز موقعوں پر بھی احتیاط نہیں کرتا۔ (ملفوظ) مختلف زبانوں کی خصوصیات کا ذکر تھا جسکے آخر میں بطور خلاصہ فرمایا کہ عربی شیریں ہے فارسی نمکین۔ اُردو پھسکی اور بہت سی زبانیں کڑوی ہیں۔ پھر فرمایا

کہ فارسی کے متعلق تو میں یہ لطیفہ کہا کرتا ہوں کہ یہ آتش پرستوں کی زبان ہے اسلئے
اُس میں بھی اُتر وہی آتش کا سا ہے بہت ہی شور و شعلہ اور سوز و شعلہ اور جوش الفاطمین
بس زبان کیا ہے آگ ہے۔ اور عربی کی برابر تو کسی زبان میں وسعت ہی نہیں۔ ایک ایک
چیز کے سو سو دو دو سو نام ہیں۔

۲۳۵
(ملفوظات) ایک خادم خاص کے صاحبزادہ نے بہت سی صورتیں کسب معاش کی تجویز کیں
بالآخر بمشورہ اپنے والد صاحب کے اپنا پڑانا شغل ہی یعنی ہو میو پیتھک کا مطب تو کل
خدا شروع کر دیا۔ اسپر فرمایا کہ جو کام ہو استقلال کیساتھ ہو۔ استقلال میں اللہ
تعالیٰ نے بڑی برکت رکھی ہے۔ پھر جو کچھ مقدر میں ہوتا ہے وہ اسی طرح جمے رہنے سے
ملی جاتا ہے۔ پھر اپنے اور اپنے بہائے صاحب اور اپنے والد صاحب کے واقعات خاصہ بیان
فرمائے کہ کس طرح اللہ تعالیٰ نے غیب سے رفتہ رفتہ بہت زیادہ وسعت رزق نصیب
فرمائی۔ اسی ضمن میں یہ بھی فرمایا کہ اسباب جو ہیں وہ گویا زنبیلیں ہیں جیسے کوئی کریم
داد و دہش کرتے وقت یہ اعلان کر دے کہ سب اپنی اپنی زنبیلیں لیکر آ جائیں۔ چنانچہ
سب زنبیلیں لیکر پھونچے اور اس کریم نے سب کی زنبیلیں بھر دیں مگر ان میں بعض ایسے
بھی تھے جو بے زنبیل ہی جا پھونچے مگر اُس نے انکو زنبیلیں ہی اپنے پاس ہی سے خود تقسیم
کر دیں۔ پس یہ اسباب زنبیلیں ہیں اور بعض جو تارک اسباب ہیں انکو اللہ تعالیٰ زنبیلیں
بھی عطا فرمادیتے ہیں بلکہ وہ جو زنبیلیں لائے تھے وہ بھی اس تقسیم سے پہلے ان ہی کی عطا
کی ہوئی تھیں غرض وہی سبب الاسباب ہیں اور وہی معطلی بلا اسباب جو ہیں۔

نیاید و م از خانه چیز بخت
تو دادی همه چیز من چیز هست

یہ تو مال کا قصہ ہے۔ یہی جاہ سوا اس کا بھی یہی حال ہے۔ بہت لوگ ادنیٰ طبقہ سے ترقی کر کے
بادشاہ ہو گئے چنانچہ اسی زمانہ میں سنا ہے کہ بعضے موجودہ بادشاہوں میں کوئی تو ابتدا
میں سائیس تھا کوئی معمولی سپاہی تھا بلکہ بچہ ستھ بھی کچھ دن کے لئے بادشاہ ہو گیا تھا
پھر فرمایا کہ لیون تو ہر چیز مشیت ہی سے ہے لیکن رزق کا تو مشیت سے تعلق بالکل ہی نایا
اور گہلا ہوا ہے۔ چنانچہ ایسی بہت سی مثالیں موجود ہیں کہ نالا یقون کو بھی اللہ تعالیٰ

نے لاکھوں بلکہ کروڑوں کا آدمی بنا دیا ۵

بناداں آنچنان روزی رساند کہ داناں اندران حیران بماند

پھر شنبوی شریف کا وہ قصہ نقل فرمایا جس میں ایک احمق نے جو سیکڑوں اونٹوں کا مالک تھا غلہ لادے وقت وزن برابر کرنے کے لئے اونٹ کی دوسری طرف ریت لاد دی تھی جس پر ایک راہرو عاقل نے اُسکو یہ مشورہ دیا تھا کہ بجائے ریت بڑھانیکے خود غلہ ہی کو کیونٹ دو برابر حصوں میں منقسم کر لیا جائے۔ پھر اس عاقلانہ مشورہ پر عمل کرنے کے بعد اور اُسکے صلہ میں اُسکو اپنے اونٹ پر سوار کرنے کے بعد جب استفسار پر یہ معلوم ہوا کہ اُس عاقل کے پاس اونٹ تو اونٹ کوئی گدھا بھی نہیں اور سخت افلاس میں مبتلا ہی تو اُس جاہل نے اُس عاقل کو جسکو اُس نے اس مشورہ سے خوش ہو کر اپنے اونٹ پر بٹھالیا تھا یہ کہہ کر کہ تیری عقل منحوس ہے تو بھی منحوس ہے اور تیرا مشورہ بھی منحوس ہے اپنے اونٹ سے اتار دیا اور پھر بدستور سابق ایک طرف غلہ ایک طرف ریت لاد لی۔ ۱۵ پھر فرمایا کہ کسی ایسے ہی مناسب موقع پر مولانا فرماتے ہیں ۵

آزمودم عقل دورانیش را بعد ازین دیوانہ سازم خویش را

اور ایک مقام پر حسب محمول سلسلہ بہ سلسلہ چل کر اس مضمون پر آتے ہیں کہ اولیاء اللہ کو جو یہ قلت تجربات وعدم التفات الی غیر اللہ جو لوگ غیر عاقل سمجھتے ہیں یہ اُن کا خیال غلط ہے اُن میں تو اتنی عقل ہے کہ وہ اُس عقل میں بالکل مست ہیں جسکی وجہ سے وہ دوسروں کو مجنون معلوم ہوتے ہیں اس مضمون کو مولانا نے ان اشعار میں بیان فرمایا ہے اور کیسے اچھے عنوان سے بیان فرمایا ہے ۵

اوکل سرج مست تو خوش مخوان

مست عقل ست آل تو مجنونش مخوال

مفسر را دید و در خانہ نشد

اوست دیوانہ کہ دیوانہ نشد

مست آن ساقی و آن پیمانہ ایم

ماگر قدّاش و گم دیوانہ ایم

(ملفوظ) اپنے استاد ملامحمد صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی سادگی اور پھولے پن کا ذکر فرما کر فرمایا کہ میں نے بعد انتقال اُنکو خواب میں دیکھا تو پوچھا کہ آپ کے ساتھ اللہ تعالیٰ نے کیا معاملہ

فرمایا۔ کہا مجھے غش نہ دیا۔ میں چونکہ طالب علم تھا میں نے خواب میں بھی طالب علمانہ سوال کیا کہ کیوں غش نہ دیا۔ فرمایا کہ یہ کہہ کر غش آ کہ ایک روز تمہارے سامنے کچھڑی آئی تو اُس میں نمک ٹھیک نہ تھا (میں بھولتا ہوں کہ تیز تھا یا پھیکا تھا بہر حال ٹھیک نہ تھا) تمہنے اس پر گہرا دلون سے کچھ تکرار نہ کی۔ نہ کوئی عیب نکالا اُسکو چپکے چپکے کہا لیا بس اس بات پر تم کو آج غش آ جاتا ہے اے لیجئے حضرت نہ ہدایہ اور جلالین وغیرہ پڑھانے کا کچھ ذکر آیا نہ اور کمالات کا بخشش ہوئی تو اس بات پر کہ تمہنے کچھڑی کی قدر کی اور اُسکو ہماری نعمت سمجھ کر کہا یا اُس میں عیب نہیں نکال بس وہاں اس کی قدر ہوئی اور یہ وہ چیز ہے کہ جہاں حضور کے اخلاق کا ذکر ہے وہاں حضور کا یہ خلق بھی مذکور ہے کہ اگر حضور کے دسترخوان پر کوئی ایسی کھانے کی چیز آتی جو حضور کو پسند خاطر نہ ہوتی تو آپ اُسکو چھوڑ دیتے لیکن اُس کی بُرائی کچھ نہ فرماتے حضور ہم کو سبق دے گئے کہ اگر کسی کھانے کی چیز کی رغبت نہ ہو تو اپنی ناپسندیدگی ظاہر نہ کرو بان اس کا اختیار ہر کہ اُسکو کھاؤ نہیں۔ سبحان اللہ یہ اسلام کا کیسا اعتدال ہے کہ مجبور بھی نہیں کیا کہ باوجود ناپسند ہونیکے پھر بھی ضرور کھاؤ۔ اور اس کی بھی اجازت نہیں دی کہ اُس چیز کو بُرا کہو کیونکہ یہ اللہ تعالیٰ کی نعمت کی ناشکری حدیث میں ان اشتھا لا کالہ وان لم لیستھ ترکہ۔ سبحان اللہ ہمارے بھی کیا حضور میں کہ ہر تعلیم ہدایت مستدل ہے جس میں ہمارے جذبات کی بھی پوری عکاسی ہے اور حقیقت کی بھی۔

(ملفوظات) ایک فاضل مفسر نے کسی آیت کی تفسیر کے متعلق یہ اشکال لکے ہیں بھیجی کہ ان واقعات کا ذکر تاریخ میں نہیں ملتا اس پر حضرت اقدس نے علاوہ دیگر علمی تحقیقات کے یہ بھی تحریر فرمایا کہ اگر اس شبہ کو وقعت دینا ہو تو قرآنی خوارق کا سب کا انکار کرنا پڑے گا کس کس کو تاریخ سے ثابت کیا جائیگا اے پوزبانی فرمایا کہ تاریخ بھی کوئی حجت ہے تاریخ کا اعتبار ہی کیا۔ اگر کوئی تاریخ کو دلیل صحیح کے مقابلہ میں پیش کرے گا تو ہم اُس سے کہیں گے کہ اس کی کیا دلیل ہے کہ یہ تاریخ صحیح ہے۔

(ملفوظات) ایک سلسلہ میں فرمایا کہ مولانا احمد حسن صاحب کانپوری رحمۃ اللہ علیہ باوجود بعض مسائل میں اختلاف ہونیکے حضرت مولانا گنگوہی کے بہت معتقد تھے اور جنبہ سے بھی

بہت محبت فرماتے تھے کیونکہ وہ حضرت حاجی صاحب عاشق تھے اور حضرت ہی سے اتریفین سنکر اور
برتاؤ دیکھکر مولانا سے بھی عقیدت تھی اور مجھ سے بھی محبت تھی۔

(ملفوظ) ایک سلسلہ میں فرمایا کہ طیب جسمانی کے ساتھ جی ویسا ہی برتاؤ چاہئے جیسا طیب روحانی کیساتھ کہ اُس کی صرف اطاعت کرنی چاہئے۔ کاشش نہیں کرنی چاہئے کسی قسم کی بھی البتہ اُسکو چھوڑ دینا تو جائز ہے لیکن گستاخی جائز نہیں البتہ ضرورت سمجھے چھوڑ دے چھوڑ دینے میں کچھ حرج نہیں۔ جیسا طیب کا چھوڑ دینا جائز ہے۔

(موقوفہ) ایک سلسلہ میں فرمایا کہ بعض علوی جو کہ بنی فاطمہ نہیں وہ بھی اپنی کوسید لکھتے ہیں۔ یہ جانر
 نہیں کیونکہ سیادت اصطلاحیہ کا شرف تو صرف منصورہ و عالم علیہ السلام کی اولاد
 کو حاصل ہے جو بواسطہ حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا ہی کے ان کو پہونچا ہے حضرت علی
 اکرم اللہ کی جو اولاد دوسرے بطون کے وہ سب شیوخ میں شمار ہوگی جیسے اور حضرات خاندان راشدین کی
 اولاد شیخ کہلاتی ہے + (موقوفہ) ایک صاحب نے ادب و فطرت کی بنیاد پر جھک کر بات کرنی چاہی تھی
 اس پر تنبیہ فرمائی کہ اسی طرح تو شرک و بدعت تک نہ پہونچ گئی ہو۔ اسی سلسلہ میں یہ بھی فرمایا کہ حضور

سلام کے وقت بھی تو انخلاء یعنی جھکے کو ناجائز فرمایا ہے۔ پھر فرمایا کہ میں چاہتا ہوں کہ دین اپنی اصلی حالت پر آجائے مگر اکیلا میرے چاہنے سے کیا ہوتا ہے۔ جو لوگ مع سنت میں اور اپنی ہی جماعت میں اُنکے یہاں بھی صرف یہی دو چار چیزیں تو بدعت میں جیسے مولد کا قیام۔ عرس۔ زیجا۔ دسواں۔ اسکے علاوہ جو اور چیزیں بدعت کی ہیں انہیں وہ بھی بدعت نہیں سمجھتے چاہے وہ بدعت ہونے میں نہ ہی اشد بدعتوں مثلاً بیعت ہی کو دیکھتے ہیں بیعت اور جس عقیدہ سے آج کل لوگ اسکو ضروری سمجھتے ہیں وہ بالکل باطل اور غلط عقیدہ ہے لیکن کسی سے کہیں تو یہی اپنی ہی جماعت کے لوگ مخالفت پر آمادہ ہو جائیں ابھی ہی ایک دوسری غلطی ہے کہ ذکر کو اصلاح کیلئے کافی سمجھا جاتا ہے۔ اسپر اپنی ہی جماعت کے ایک صاحب اجازت بزرگ سے دو گھنٹہ میہ بحث رہی وہ یہی کہتے ہیں کہ صرف ذکر کافی ہے اصلاح کیلئے۔ دیکھئے یہ اپنی جماعت کے لوگ میں انہیں کو اس مسئلہ میں اختلاف تھا وہ اصلاح کیلئے صرف ذکر ہی کو کافی سمجھتے تھے حالانکہ یہ بالکل پہلی ہوئی بات ہے کہ محض ذکر سے اصلاح تو کیا ہوتی بعضوں کا نفس اور بگڑ جاتا ہے کہ نہ کہ یہ شخص پھر اپنے آپ کو بزرگ بھی سمجھنے لگتا ہے اور کہہ لیتی اسکو اپنی اصلاح نفس کی طرف توجہ ہی نہیں ہوتی۔ نفس کی اصلاح تو ایک مستقل چیز ہے جو مخالفت نفس ہی ہو سکتی ہے

تفہیم الاولیٰ فی علم اودو

بعد الحمد والصلوة - یہ ایک سفرنامہ ہے حضرت اقدس حکیم الامتہ مجدد الملتہ مولانا
و مقتدانا واقف اسرار خفی و جلی شاہ محمد اشرف علی صاحب تھانوی متعنا اللہ
تعالیٰ بطول بقائہ الاعلیٰ کا جس میں اس سفر کے بعض خاص واقعات و ملفوظات مذکور ہیں
جو بتاریخ یکم شعبان ۱۳۶۱ھ ہجری بضرورت معالجہ بعض امراض حضرت مدوح کو لکھنؤ کی
طرف جو اودھ کا مرکزی مقام ہے پیش آیا چونکہ وہاں بھی باوجود علالت و ضعف شدید کافی
وقت طالبین کو دیا جاتا تھا جس میں حسب معمول وزمرہ تعلیمات دینیہ کا اتفاق رہتا تھا۔
خاص ایسے ملفوظات کو جو اس مقام پر صادر ہوئے میناسبت خصوصیت مقام ملقب لقب
خاص کر دیا گیا جو پیشانی پر مرقوم ہے۔ اب بنام خدا ان کا سلسلہ شروع کرتا ہوں۔ لیکن یہ
عرض کر دینا بھی ضروری سمجھتا ہوں کہ حضرت اقدس کے ملفوظات کا مکمل طور پر ضبط کرنا بالخصوص
مجھ جیسے بے علم و بے مایہ اور ناکارہ و ادارہ کیلئے از بس دشوار ہے کیونکہ ہر پاس رہنے والا
جانتا ہے کہ حضرت اقدس کا شاید ہی کوئی قول اور فعل ایسا ہوتا ہو جس میں کوئی نہ کوئی علمی
یا عملی فائدہ نہ ہوتا ہو اور کوئی نہ کوئی دینی یا تمدنی تعلیم نہ ہوتی ہو یا کم از کم کوئی دلچسپ نکتہ
یا لطیفہ نہ ہوتا ہو اور کسی نہ کسی حیثیت خاص سے وہ کہنے کے قابل نہ ہوتا ہو اور کہنے والا یہ
کہہ کہہ کر دم بخود نہ رہ جاتا ہو۔

دامان نگہ تنگ و گل حسن تو بسیار گلچین بہار تو ز دامان گلہ دارد
بالخصوص اس حالت میں کہ ایک ایک نشست میں اتنی اتنی تقریر ہوتی ہے کہ اسکے ضبط
کرنیکے لئے ہفتوں درکار ہوتے ہیں اور پھر بھی وہ بالکل ناتمام طور پر ضبط ہو سکتی ہے
کیونکہ اس میں روانی اس قدر ہوتی ہے کہ زود نویس سے زود نویس بھی اسکو کا حقت
ضبط تحریر میں نہیں لاسکتا بالخصوص مضامین علمیہ عالیہ کے ضبط کی توجہ نا اہل ہیرت ہی

نہیں رکھتا۔ نیز بوجہ ضعف حافظہ و ضعف ہمت و ضیق وقت اس خدمت کے حق ادا کرنے سے اب یہ ناکارہ اور بھی قاصر ہو گیا ہے چنانچہ ڈیڑھ ہفتہ اسی حصے میں گزر گیا کہ کیا کیا لکھوں اور کس طرح سے لکھوں حتیٰ کہ متعدد واقعات اور تاریخیں بھول بھی گیا ہوں۔ تاہم بنظر ملاحظہ کلام لا یتراک کلمۃ جتنا کچھ بھی اور جیسا کچھ بھی ہدیہ شائقین کر سکتا ہوں تو کلام اللہ پیش کر تا ہوں اور کوتاہیوں کی معافی چاہتا ہوں۔ آج ارشعبان سے تو ملفوظات و واقعات متعلقہ بقید تاریخ لکھنے کا حتی الامکان التزام کروں گا اور اس سے قبل کے متعلق یہ التزام صرف وہیں ہو سکے گا جہاں تاریخیں یاد آسکیں گی ورنہ مجبوری ہوگی اس کی وجہ قریب ہی اوپر عرض کر دی گئی ہے کہ تاریخیں محفوظ نہیں رہیں۔

۱۹۴۱ء

احقر عزیز الحسن عفی عنہ لکھنؤ پنجشنبہ ارشعبان ۱۳۶۰ھ مطابق ۲۴ ستمبر

(ملفوظ اکمل ۲۲۲) ارشعبان ۱۳۶۰ھ ہجری یوم یکشنبہ مطابق ۳۱ اگست ۱۹۴۱ء شنبہ و شنبہ کی درمیانی شب کو مکرمی و مشفق جناب بابو حفیظ اللہ صاحب عارف مرحوم مغفور سپرنٹنڈنٹ دفتر محکمہ جیل جو نہایت مخلص اور دیندار و صالح تھے دفعۃً انتقال فرما گئے جس کا سب احباب کو بے انتہاء قلق اور صدمہ ہوا۔ حضرت اقدس مدظلہم العالی کو بھی اس حادثہ جانکاہ کا خاص صدمہ ہوا اور فرمایا کہ وہ میرے محسن تھے۔ حضرت اقدس نے غایت شفقت و مراتب شناسی کی بنا پر مرحوم کو اپنا محسن کہہ کے یاد فرمایا کیونکہ وہ کبھی کبھی ہر یہ پیش کر دیا کرتے تھے۔ تھوڑی ہی دیر کے بعد حق نے دعائے مغفرت کیلئے عرض کیا تو فرمایا کہ میرا دل دعا کر رہا ہے اور اب تک کئی مرتبہ دعا کر چکا ہوں۔ اس خبر انتقال کو سنکر سب پہلے حضرت اقدس کا ذہن مبارک اس طرف منتقل ہوا کہ جو رقم مرحوم نے ایک کتاب کی طباعت کیلئے جسکو چند احباب کی طرف سے مشترکہ طور پر چھپوایا جا رہا ہے دی تھی وہ جو نہ ابھی صرف میں نہیں آئی ہے مرحوم کے وارثوں کے ملک ہو گئی لہذا اس کو واپس کر کے مرحوم کے وارثوں میں حصص شرعی کے مطابق تقسیم کر دیا جائے۔ اس امر کو حضرت اقدس نے اتنا اہم سمجھا کہ ورثاء کی سکری تحقیق کر کے فوراً کاغذ کی ایک چٹ لے کر

حصص شرعی نکال دئے اور وصل صاحب کو جن کے زیر اہتمام یہ کتاب چھپوانی جا رہی ہے دیکر فرمایا کہ در ثناء کی مزید تحقیق پر اگر کچھ فرق نکلتے تو تصحیح کیلئے یہ پرچہ پھر مجھے دیدیا جائے۔
حضرت اقدس نے عملاً یہ دکھا دیا کہ کسی کے مرنے پر سب مقدم ایسے ہی مامور ہوتے ہیں جنکو عموماً نہ صرف مؤخر بلکہ نظر انداز کر دیا جاتا ہے۔

آج تحقیق کے بعد در ثناء کی تعداد کچھ مختلف نکلی۔ اسپر حضرت اقدس نے پھر فوراً مکرر حشری کر کے پرچہ وصل صاحب کے حوالہ کر دیا اور فرمایا کہ جو نابالغ لڑکی ہے اُس کا حصہ اُس کی مان کے حوالے کیا جاسکتا ہے بشرطیکہ اسپر یہ اطمینان ہو کہ وہ اُس رقم کو اُس لڑکی ہی کے صرف میں لاوینگے۔ اسپر وصل صاحب نے عرض کیا کہ میں اس کے متعلق تحقیق کر کے پھر عرض کروں گا۔ فرمایا کہ مجھ کو اب اطلاع کرنے کی کیا ضرورت ہے جیسی تحقیق حالات ہو اُس کے مطابق عمل کر لیا جائے اور عمل کا طریق میں بتا ہی چکا ہوں۔ تحقیق حالات کی اطلاع مجھے کی بھی گئی تو اس سے کیا فائدہ ہوگا کیونکہ ان حالات کی تصدیق تو میں کرنے سے رہا ہوں

احقر جامع عرض کرتا ہے کہ حضرت اقدس کا یہ معمول ہے کہ ایسے امور کی ذمہ داری خود نہیں لیتی بلکہ فرمایا کرتے ہیں کہ تحقیق حالات استفتی کے ذمہ ہے اور وہی ان حالات کے صدق کا ذمہ دار ہے۔ اس سلسلہ میں استفسار پر فرمایا کہ اس صورت میں اصل میں تو نابالغ لڑکی کا ولی مقدم اُس کا بڑا بھائی ہے چنانچہ بھائی کے ہوتے مان نکاح نہیں کر سکتی لیکن ولایت کی دو قسمیں ہیں ولایت تصرف فی النفس اور ولایت حفظ مال۔ بعض امور میں ولایت تصرف تو بڑے بھائی ہی کو حاصل ہے لیکن چونکہ وہ لڑکی مان کی حفاظت میں ہے اسلئے یہ رقم بشرط اطمینان اُس کے بھی حوالہ کی جاسکتی ہے۔ فقہانے ولایت کے بارہ میں یہ کیسی اچھی تفصیل کی ہے جس سے ان کی دقت نظر کا پتہ چلتا ہے۔ حضرت اقدس نے اس امر کی تاکید فرمادی تھی کہ در ثناء بالغین کو جب اجدائے اُن کے حصہ کی رقم حوالہ کی جائے۔ چنانچہ ایسا ہی کیا گیا حالانکہ ان میں سے جو اکھنڈ میں موجود ہیں اور بالغ ہیں انہوں نے اس کی زبانی اجازت دیدی تھی کہ جس مدین وہ رقم مرحوم نے دی تھی اُسی میں اب ان کی طرف سے صرف کر دی جائے لیکن حضرت اقدس نے فرمایا کہ یہ رخصتا میرے نزدیک معتبر نہیں۔

پہلے رقم اُن کے قبضہ میں پھونچا دی جائے اور جب اُس پر اُنکو پورا اختیار حاصل ہو جاوے اگر اُن وقت بھی اُن کی کہہ سی رائے ہو تو پھر لیکر اُسی میں صرف کر دینے کا مضائقہ نہیں اور جب وہ کتاب اس رقم سے طبع ہو جائے اُس وقت بھی اُن کے حصہ کی کتابیں ہر ایک کو جدا جدا حوالہ کر دی جائیں تاکہ وہ آزادی سے یا تو اُنکو اپنے صرف میں لے آئیں یا جیسا کہ مرحوم نے تجویز کیا تھا اُن کی اجازت سے ہم لوگ مستحقین کو دیدیں۔ اسی سلسلہ میں یہ بھی فرمایا کہ بہنیں عموماً آج کل اپنے حصہ میراث سے دست بردار ہو کر بہائیسوں کو دیدیتی ہیں۔ میں یہ مشورہ دیا کرتا ہوں کہ پہلے بہنوں کو سال دو سال بلکہ اس سے زیادہ عرصہ تک اپنے حصہ کی جائداد سے منتفع ہونیکا موقع دیا جائے اور پھر بھی باوجود اتنے دن لطف اٹھالینے کے اُن کی یہی رائے ہو کہ اپنے بہائیسوں کو ہبہ کر دیں اُس وقت اُن کی رضا مقبہ سمجھی جائے۔

نیز مرحوم نے کچھ قسم بمرد علیٰ ختم خواجگان بھی جو تھانہ بھون میں ہو ا کرتی ہے داخل کی تھی اُسکے متعلق بھی حضرت اقدس نے فوراً تھانہ بھون لکھ بھیجا کہ بقیہ رقم واپس کی جائے کیونکہ جس دن مرحوم کے انتقال کی خبر دہان پھونچے اُس دن سے اُن کی توکیل منسوخ ہو جائیگی اور بقیہ رقم وراثت کی ملک ہو جائیگی۔ اُسکے متعلق حضرت اقدس نے یہ بھی فرمایا کہ خبر انتقال پھونچنے سے پہلے وکیل جو رقم توکیل کی بنا پر کر چکا ہو وہ شریعت کے جائز قرار دیدئے ہیں اور یہ سراسر عدل ہے ورنہ بیچارے وکیل پر بلا قصور خواہ خواہ کا جرمانہ ہو جاتا۔ شریعت کا ہر قانون عدل پر مبنی ہے۔

پیشکش ارشاد

مطابق ۲۴ ستمبر ۱۹۴۱ء مجلس صبح

(ملفوظات) بعض حضرات فرنگی محل عیادت کیلئے تشریف لائے۔ خلاف معمول خصوصیت کیساتھ باوجود انتہائی ضعف کے حضرت اقدس نے چار پائی پر سے اٹھکر اول کھڑے ہو کر مصافحہ کیا پھر یہ فرما کر فرش پر بیٹھ گئے کہ اب یہ مجھے نہیں ہو سکتا کہ میں چار پائی پر بیٹھا ہوں

خواہ آپ کتنا ہی اصرار فرمائیں۔ وہ حضرات قائلین چھوڑ کر بیٹھنے لگے تو باصرار اُنکو اپنے قریب قائلین پر بٹھلایا۔ اُن حضرات نے گاؤ تکبہ لگا لینے پر اصرار کیا تو فرمایا کہ منجملہ اور امراض کے میرے اندر خود رانی کا مرض بھی ہے۔ اس معاملہ میں باوجود آپ کے حکم کے مجھے اپنی رائے ہی پر عمل کرنیکی اجازت مرحمت فرمادی جائے انہوں نے مکر عرض کیا کہ حضرت کو اس حالت ضعف و علالت میں تکلیف سے بچانیکی غرض سے یہ عرض کیا گیا۔ فرمایا کہ بعض امور میں اس تکلیف سے بھی زیادہ تکلیف ہوتی ہے۔ حضرات فرنگی محل میں سے ایک صاحب کو کوئی خاص تکلیف عارض ہوگئی تھی اسلئے انہوں نے عدم حاضری کی معذرت ان حضرات کے واسطے سے کہلا کر بھیجی تو فرمایا کہ اُجی حضرت میں تو اگر اس قابل ہوتا تو اُن کی خدمت میں خود حاضر ہو جاتا اور اب بھی جب اس قابل ہو جاؤں گا اللہ خود حاضر ہوں گا۔ وہ اس حالت عذر میں تکلیف نہ فرمائیں۔

سلسلہ گفتگو میں فرمایا کہ سچ عرض کرتا ہوں کہ میرے پاس نہ علم ہے نہ عمل ہے نہ حال ہے البتہ بزرگوں کی برکت سے اپنے جہل کا تو علم ہے گو معلومات کا علم نہیں۔ اور میں اسکو بڑی دولت سمجھتا ہوں۔ اسسیران حضرات نے کہا کہ بڑا علم تو یہی ہے۔ پھر تھوڑی دیر کے سکوت کے بعد حضرت اقدس مدظلہم العالی نے ایک خاص پرشوق اور پُرکھیف اور اپنے مخصوص عجز و نیاز کے لہجہ میں فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے میری سب آرزو میں دینی اور دنیوی محض اپنے فضل و کرم سے پوری فرمادی ہیں۔ بس اب ایک مرحلہ حسن خاتمہ کا باقی رہ گیا ہے اور یہ مرحلہ سب سے زیادہ اشد اور اہم ہے اسکے لئے دعا کا خواستگار ہوں بلکہ میں تو یہاں تک کہتا ہوں کہ چاہے کٹ پٹ کر ہی ہو لیکن نجات ہو جائے باقی ہے درجات وہ بڑے لوگوں کی چیز ہیں۔ پھر تھوڑی دیر کے بعد اُن حضرات نے عرض کیا کہ جی تو یہاں سے جانیکی نہیں چاہتا لیکن حضرت کو اس حالت ضعف و علالت میں زیادہ تکلیف دینا بھی گوارا نہیں اسلئے بادل ناخواستہ تخفیف بقصد لیج کرتے ہیں۔

اُن حضرات کے تشریف لیجانیکے بعد حضرت اقدس نے فرمایا کہ جو ہم مشرب ہیں اُنکو تو خیر محبت ہے ہی اور ان کی محبت بھی بہت قابل قدر ہے لیکن اختلاف مشرب میں جو محبت کرے وہ زیادہ قابل قدر ہے۔ ان حضرات کی رعایتیں دیکھئے۔ خود تشریف لانا۔ پھر مختصر جلسہ کرنا تاکہ تکلیف نہ ہو

اور پھر یہ محض تکلف ہیں بلکہ دل سے کیونکہ جو برتاؤ دل سے ہو وہ چھپا مقور رہی رہتا ہے۔ پھر فرمایا کہ جب اتنی رعایتیں ہیں تو آخر کیا دوسرے آدمی کو جس نہیں کہا تک اثر نہ ہو ۴۱

ہاں یاد آیا دورانِ گفتگو میں حضرت اقدس نے یہ بھی فرمایا تھا کہ آپ حضرات کی عنایات اور اخلاق کا حال تو میں اپنے احباب میں بیٹھا اکثر بیان کیا کرتا ہوں۔ رخصت کے وقت حضرت اقدس نے یہ بھی فرمایا کہ پلنگ پر سے نیچے پاؤں لٹکا کر اٹھنا اور فرش پر بیٹھ جانا تو آسان تھا اب فرش پر سے اٹھنا بوجہ ضعف بہت دشوار ہے اسلئے معاف فرمائیے گا۔ نزول تو آسان تھا عروج مشکل ہے۔ اسپر ان صاحبوں میں سے ایک صاحب نے کہا کہ ہم لوگوں کو فیض پونچانیکے لئے تو نزول ہی کی ضرورت ہے۔ فرمایا میں نے تو لغوی معنی میں نزول کا لفظ استعمال کیا تھا آپ نے اصطلاحی معنی میں استعمال فرمایا۔

یومِ شنبہ ۱۳۷۱ھ

مطابق ۱۹ ستمبر ۱۹۵۱ء مجلس صبح

۳۲۷ (ملفوظ) آج شائقین زیارت کا بہت ہجوم تھا کیونکہ بوجہ تعطیل گرد و نواح کے شہروں کے مشتاقین جوق جوق حاضر ہو گئے۔ چونکہ حضرت اقدس مدظلہم العالی بوجہ علالت و ضعف وہیں سب زائرین کو بلا لیتے ہیں جہاں خود مقیم ہیں اور وہاں جگہ زیادہ وسیع نہیں ہے اسلئے حضرت نے یہ قید لگا رکھی ہے کہ آئیو الایا تو ایسا ہو جس کو حضرت اقدس خود پہچانتے ہوں یا ایسا ہو جس کو وہ شخص پہچانتا ہو جس کو حضرت پہچانتے ہوں کیونکہ حضرت اقدس نے فرمایا کہ شناسا تو محدود ہیں اور ناشناسا غیر محدود ہیں اگر میں یہ قید لگاؤں تو غیر محدود جگہ کہاں سے لاؤں۔ اسی قید کی بناء پر حضرت اقدس نے اپنے ایک خادم سے ارشاد فرمایا کہ آپ جن جن کو پہچانتے ہوں اُن کو بلا لیجئے۔ نیز جن صاحبوں کو میں پہچانتا ہوں اگر ایسے حضرات کسی کو پہچانتے ہوں تو اُسکو بھی اندر بلا لیجئے چنانچہ ایسا ہی کیا گیا لیکن چونکہ مجمع پھر بھی زیادہ تھا اسلئے بہت سے لوگ

بوجہ جگہ کی تنگی کے زمین پر اور زمین پر بیٹھ گئے حالانکہ کمرہ کے اندر جگہ کافی تھی۔ البتہ وہاں بیٹھنے میں حضرت کا قرب نہیں ہوتا تھا کیونکہ خود حضرت اقدس بوجہ صبح کا ٹھنڈا وقت ہونیکے صحن میں تشریف فرما تھے۔ صاحب مکان جناب مولوی محمد حسن صاحب نے جازت چاہی کہ ضایاں بکھوادی جائیں لیکن حضرت اقدس نے اس بنا پر اجازت نہیں دی کہ راستہ رک جائیگا پھر ان صاحبوں کو زمین پر بیٹھے ہوئے تھے فرمایا کہ آپ صاحبوں کے زمین پر بیٹھنے سے مجھے شرمندگی ہوتی ہے چنانچہ وہ حضرات کمرہ کے اندر چلے گئے لیکن جو صاحبان زمین پر بیٹھے ہوئے تھے وہ پھر بھی وہیں بیٹھے رہے۔ حضرت اقدس نے ان سے بھی فرمایا کہ زمین کا راستہ رکنا ہے چھوڑ دینا چاہئے۔ اس پر وہ صاحبان بھی کمرہ کے اندر چلے گئے۔

ڈاک زیادہ تر حضرت اقدس خود ہی تحریر فرما چکے تھے صرف دو خط باقی تھے جب احقر خدمت میں حاضر ہوا فرمایا کہ ڈاک تو ختم ہو گئی لیکن آپ کا کیوں ناغہ ہو یہ جو دو خط باقی رہ گئے ہیں ان کے جواب حسب معمول آپ ہی کو بولے دینا ہوں لکھ دیجئے۔ ناغہ کے متعلق حضرت اقدس اکثر فرمایا کرتے ہیں کہ اس سے بہت بے برکتی ہوتی ہے اگر زیادہ نہ ہو سکے تو تھوڑا ہی کام کر لے اس سے مناسبت قائم رہتی ہے۔

ڈاک ختم ہونے کے بعد حضرت اقدس مدظلہم العالی سے اول ایک نوجوان عالم کی طرف متوجہ ہوئے جو پہلے ایک اور مدرسہ میں مدرس تھے اور اب فتحپور کے ایک مدرسہ دینیہ میں مدرس ہیں۔ ان کے والد ماجد بھی موجود تھے جن کو حضرت اقدس کے ساتھ حصہ دراز سے خاص عقیدت ہے اور اسی بنا پر ان کے صاحبزادہ کے ساتھ بھی حضرت اقدس کو خصوصی تعلق ہے اور تعلق تعلیم و تربیت مزید برآں ہے۔ بہت محبت اور شفقت کے لہجہ میں فرمایا کہ میان فتحپور میں فتح کبھی ہوئی؟ انھوں نے عرض کیا کہ جی حضرت ابھی تک تو کوئی خلاف بات پیش آئی نہیں۔ فرمایا دونوں جگہ میں کیا فرق محسوس ہوا۔ عرض کیا فتحپور کے طلبہ میں دینداری زیادہ دیکھنے میں آئی۔ اس پر حضرت اقدس نے میساختہ فرمایا الحمد للہ۔ پھر انھوں نے عرض کیا کہ وہاں کے روتہ دار حضرات قواعد و ضوابط کی پابندی زیادہ کرتے ہیں۔ پھر حضرت اقدس نے ان سے اس مزاج کے متعلق پوچھا کہ اس کے متعلق کیا تم کو کسارت میں اس مدرسہ کے اراکین سے ہو رہی ہے

جسمین وہ اس سے پہلے ملازم تھے۔ اول حضرت اقدس نے اس نزاع کی تفصیل دریافت فرمائی معلوم ہوا کہ اُس مدرسہ کے قواعد کی بنیاد پر اہل کین کے نزدیک رقم متنازع فیہ کا استحقاق ان مولوی صاحب کو نہیں ہے۔ حضرت اقدس نے فرمایا کہ اول تو اس مدرسہ کے قواعد کے خلاف یہ رقم معلوم ہوتی ہے۔ دوسرے قطع نظر استحقاق و عدم استحقاق کے اہل علم کو کب نہ سہا ہے کہ وہ ایسے رکیک امور میں نزاع کریں۔ یہ کیسی ہلکی بات ہے کہ چند بیسویں یا روپیوں کیلئے اتنی نزاع اور اتنا اصرار کیا جائے۔ اگر وہ لوگ ظالم بھی آپ کا حق نہ دے رہے ہوں تب بھی میری ہی رائے ہے اور یہی مشورہ ہے کہ نزاع نہ کیا جاوے لیکن میں یہ مشورہ دیکر آپ کا حق تلف نہیں کرتا بلکہ آپ ان گیارہ دنوں کی تنخواہ مجھ سے لے لیں۔ میں نہایت خوشی سے دیدوں گا کیونکہ اس میں دین کی اور علمائے دین کی عزت ہے اور آپ کی مصلحت یہ ہوگی کہ ان لوگوں کی نظر میں آپ کی سبکی نہ ہوگی کہ اہل علم ہو کر ایسی چھوٹی چھوٹی رقم کیلئے اتنی نزاع کرتے ہیں۔ پس آج ہی کارڈ لکھ دیجئے کہ جو قانون کی رو سے میرا ہو مجھے بتا دیجئے اس سے زیادہ مجھے نہیں چاہئے پھر فرمایا کہ یہ تو گیارہ دن ہی کی تنخواہ کا معاملہ ہے۔ اگر ایک لاکھ روپیہ بھی ہوتا تو اسکو بھی لات مارنا چاہئے تھا کیونکہ اسکے مقابلہ میں اپنی آبرو اور وضع کی حفاظت زیادہ ضروری ہے مجھے مشورہ تو کر لیتے آپ نے یہ ایسی بات کی ہے جس سے ان لوگوں کی نظر میں صاف آپ کا مقصود روپیہ کمانا معلوم ہوا ہوگا۔ آپ ساری دنیا میں تقویٰ بگھمارتے پھرتے ہیں مگر اس کا خیال آپ کو کچھ نہ ہوا کہ یہ دنیا طلبی ہے جو اہل علم کی شان کے بالکل منافی ہے۔ آپ اس سے دو تنخواہ مجھ سے لے لیجئے لیکن اس قصہ کو ختم کیجئے۔ مجھے آپ کی اس بات سے بہت رنج ہوا۔ ایسی حالت میں آپ کیا امید ہے کہ آپ علم کی وضع کو محفوظ رکھیں گے۔ جب حب دنیا کا مادہ اور منش آپ میں موجود ہے تو ہر جگہ اس کا ظہور ہوگا۔

بش المطلاع من الذی تسبھا فالقدر منتصب لقدر محفوظ

آپ نے قدر کی تو حفاظت کی اور اپنے قدر کی حفاظت نہ کی۔ اللہ کے بندوں نے تو دین کی حفاظت کیلئے اور دین کی عزت کیلئے سلطنتیں چھوڑ دی ہیں اور آپ گیارہ دن کی تنخواہ بھی نہ چھوڑی گئی یہ دین کی عزت کے مقابلہ میں چیز ہی کیلئے ہے۔ اچھی سمجھنا کہ ان کے ہاں کا قانون ظلم ہے بلکہ یہ بھی

مان لیا جائے کہ وہ لوگ اظلم الظالمین ہیں تو یہ ان کے ذمہ ہے آپ کو ان سے ایسی رکیب چیز کیلئے
 نزاع کرنا نشان علم کے خلاف ہے۔ بزرگوں نے تو یہاں تک کیا ہے کہ مکان میں چور آئے
 اور ان کو خبر بھی ہو گئی لیکن وہ خود قصداً سوتے بن گئے تاکہ وہ اطمینان سے چوری کر لیں
 کیونکہ انہوں نے یہ خیال کیا کہ بیچاروں کو احتیاج تھی جب ہی تو چوری کرنے آئے ہیں۔
 اگر آپ کی یہ حرکت فتحپور والوں کو معلوم ہو گئی تو فتحپور کی ساری فتح ہزیمت سے بدل جائیگی
 اب آپ فوراً سابق مدرسہ اراکین کو لکھ بھیجئے کہ میرا اب کچھ مطالبہ نہیں اور یہ ظاہر نہ کیجئے
 کہ اشرف علی کے کہنے سے میں نے ایسا کیا۔ میری طرف منسوب نہ کیجیئے اور نہ اس کے یہ معنی ہونگے
 کہ آپ مجبور ہو کر دست بردار ہوئے اور جو اثر ہو نہیو الا ہے وہ نہ ہوگا۔ یہ باتیں تو ایسی ہیں کہ
 اہل علم میں طبعی ہونی چاہئیں۔ وہ پیسہ کے دن رہیں گے اور یہ بات ہمیشہ رہے گی کہ دیکھو
 آجکل کے علماء ایسے رہ گئے ہیں اور اگر کسی لیسڈر کو خبر ہو گئی تو وہ اس بات کو اچھا لینگے۔
 کیونکہ وہ پہلے ہی سے علماء سے بدگمان ہیں۔ آپ اس بدگمانی کا نشان ان کے ہاتھ میں دے
 رہے ہیں۔ اور لیڈروں کی بھی تو حفاظت ہمارے ذمہ ہے۔ آخر وہ بھی تو اُمت محمدیہ میں داخل ہیں
 حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم ایک بار اعتکاف میں تھے کہ ام المؤمنین حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا
 اجازت لیکر حضور کی خدمت میں حاضر ہو گئیں۔ حضور کی خدمت میں وہ تشریف رکھتی ہی تھیں کہ اتنے
 میں دو صحابی ادھر سے گزرے۔ آپ نے فوراً فرمایا علی بن جبلیٰ ذرا ابھیرو پھر حضور نے حضرت
 صفیہ سے فرمایا کہ گھر میں جاؤ جب وہ تشریف لے گئیں تو ان صحابیوں سے فرمایا کہ یہ صفیہ
 تھیں۔ انہیں بڑا گراں گذرا کہ بھلا حضور پر بھی نوحہ باللہ کوئی شبہ ہو سکتا تھا حضرات صحابہ بڑی
 جان نثار تھے۔ ان کی تو ایسی کیفیت تھی کہ اگر اس سے زیادہ بھی دیکھ لیتے تو اپنی آنکھوں پر شبہ
 کرتے حضور پر ہرگز شبہ نہ کرتے۔ خود میرے سامنے نواب رامپور نے جو ایک ادارہ شخص
 تھا یہ کہا کہ میں قادیانی کا اتنا غیر معتقد ہوں کہ اگر وہ میرے قلعہ کو اٹھا کر اسٹیشن تک بھی
 بھجھ نہ دے جب بھی میری کہوں گا کہ وہ اہل باطل ہے اور اپنی آنکھوں کا بھی یقین نہ کروں
 بلکہ یہی سمجھوں کہ یہ غلط دیکھ رہی ہیں۔ یہ تو سواظن کے متعلق واقعہ ہے اور ایک حسن ظن کے
 متعلق بھی واقعہ ہے جو حیدرآباد کے نظام حال کا ہے۔ میں جب حیدرآباد گیا تو وہاں

بھی احباب کے اصرار پر چند بار وعظ کہنے کا اتفاق ہوا۔ اُن وعظوں میں میں نے بہت نرمی اور لطف سے جیسی کہ میری عادت ہے بدعات کا کچھ رد بھی کیا۔ یہ وہاں کے مشائخ کو ناگوار ہوا اور اس پر شور و غل کیا۔ یہاں تک کہ نظام حال کی خدمت میں ایک محضر نامہ پیش کیا جس میں لکھا کہ دو وعظوں میں اتنا اثر ہوا ہے اگر زیادہ وعظ ہوئے تو سارا شہر بگڑ جائیگا ان کی آمد کو قانوناً ناسید کیا جائے نظام نے دیکھ کر یہ کہا کہ اُس کی رائے کی بھی کوئی وجہ ہوگی۔ تم اُنکے پاس اعتراضات لکھ کر بھیجو اور وہ اعتراضات مع جوابات کے ہمیں دکھلاؤ اُس وقت ہم فیصلہ کرینگے۔ لوگ سمجھ گئے کہ نواب صاحب خفا ہو گئے اور انہیں اپنی روٹیوں کی فکر پڑ گئی۔ لوگوں میں کہنے لگے کہ ہم نے تو لوگوں کے بہکانے سے لکھ دیا تھا ہم کو دہو کہ دیا گیا۔ غلط روایتیں بیان کر کے ہم سے دستخط کر لئے گئے غرض سب یہاں سے کر کے اپنی جان بچائی۔ نواب صاحب نے مقررین سے چلتے وقت یہ بھی کہہ دیا کہ ساری دنیا کی قومیں تو متفق ہو رہی ہیں اور مسلمان ہیں کہ آپس میں لڑ رہے ہیں اس سے بھی انہیں معلوم ہوا کہ نواب صاحب اس محضر نامہ سے خفا ہیں۔ اُن سے تو یہ کہا مگر نواب صاحب بطور خود مولوی عبدالرحمن صاحب ہارنپوری سے جن کے وہ بہت معتد تھے بطور خود میرے متعلق تحقیق کی انہوں نے محبت جو کچھ میرے متعلق اُن کے خیالات تھے وہ ظاہر کر دئے۔ پھر حافظ احمد صاحب سے بھی تحقیق کی۔ چھوڑا تھوڑا ہی۔ اچھی طرح تحقیق کی۔ آخر بادشاہی کر رہے ہیں۔ اگر اہل نہ ہوتے تو اللہ تعالیٰ سلطنت کیون دیتے حافظ احمد صاحب نے کہا کہ جیسا میں دلیسا وہ اس سے اور مزید اطمینان ہو گیا۔ پھر اپنی تحقیقات کو ختم کر دیا اور پھر کسی کے کہنے سننے کا کچھ اثر نہ لیا حالانکہ میں نواب صاحب کے کبھی ملا بھی نہیں۔ چہ اگر کسی نے کچھ کہنا چاہا تو کہہ دیا کہ میں مولوی عبدالرحمن صاحب سے تحقیق کر چکا ہوں اور میں اُن کو ایسا سچا سمجھتا ہوں کہ اگر میں انہیں اپنی آنکھوں سے بھی کوئی گناہ کبیرہ کرتا ہوا دیکھ لوں جب بھی انہیں سچا سمجھوں اور اپنی آنکھوں کو جھوٹا سمجھوں اور یوں کہوں بل سکرے ابصار ذابل نحن خود مسحورون۔ میری آنکھوں کو جانے کیا ہو گیا جو ایسا دیکھ رہی ہیں کہیں ان پر جادو کر دیا ہے۔ نواب رامپور اور نظام حیدر آباد جیسے دنیا داروں کا تو یہ خیال ہے تو پہلا حضرت صحابہ کو حضور کی نسبت شبہ ہو سکتا تھا۔ غرض حضور کا یہ فرمانا اُن پر بڑا گراں ہوا غرض کیا کہ یسوا اللہ کیا آپ پر بھی کوئی شبہ ہو سکتا تھا۔ حضور نے فرمایا کہ شیطان انسان کے بدن

کے اندر ایسا سرایت کر جاتا ہے جیسے خون۔ پھر فرمایا خشیت ان یقن فی قلوبہا شیئا
یعنی مجھے اندیشہ ہوا کہ ہمیں شیطان تمہارا دل میں دوسو سہ ہزار سالے اسلئے میں نے اپنی برائت
کی۔ معلوم ہوا کہ موافق تہمت سے بھی چٹا ضروری ہے۔ چنانچہ یہ بھی ایک حدیث ہے اتفاقاً موضع
التھمرہ گو بعض محدثین نے اس حدیث کی سند میں کلام کیا ہے لیکن خود مضمون تو حدیث
صحیح سے ثابت ہے۔ مانا کہ ان لوگوں کا خیال غلط ہے لیکن آپ تو متہم ہوئے اور موافق تہمت
سے بھی بچنے کی تاکید ابھی حدیث سے معلوم ہو چکی ہے۔ جب حدیث موجود قرآن موجود تو پھر اور
کیا چاہئے۔ کیا قرآن و حدیث یہود و نصاریٰ کے عمل کے لئے ہیں کیا حق واجب کو وصول کرنا تو
ضروری ہے۔ مگر دینی مصلحت کا لحاظ کرنا ضروری نہیں۔ مولوی عبد الماجد صاحب روایت کرتے
تھے کہ ایک لیڈر نے ان سے کہا کہ میرا ایمان تو قریب زوال کے ہو گیا تھا کیونکہ مولویوں کی طرف
سے مجھے بہت بدگمانی ہو گئی تھی علماء کی حالت دیکھ کر میرا ایمان پر قائم رہنا مشکل تھا۔ اسلام
پر جو میں قائم ہوں تو مولانا محمود حسن صاحب کو دیکھ کر۔ اگر انکو نہ دیکھتا تو میرا ایمان زائل
ہو جاتا۔ تو علماء کو ایسی وضع سے رہنا چاہئے کہ ان کو دیکھ کر لوگوں کے ایمان تازہ ہوں بلکہ میں
تو یہاں تک کہتا ہوں کہ چاہے یہ حالت ریاضی سے ہو۔ ریاضی سے خود اس عمل کا ثواب تو نہ ہو گا
مگر اس کا ضرور ہیکہ کہ یہ عمل سبب ہو گیا عزت دین کا۔ یہاں اہل علم کو یہ شبہ ہو گا کہ انعام الاعمال
بالنیت ارشاد ہے۔ پہر بدین قصد کے ثواب کیسے ہو گا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ بلا نیت
کے اعمال کا تو ثواب نہیں ہوتا لیکن غیر اختیاری خیر کا تو ہوتا ہے۔ چنانچہ حضور اقدس صلی اللہ
علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ اگر کوئی شخص کہتی ہو دے یا کوئی درخت لگا دے اور اس میں سے
کوئی انسان یا بہیمہ کھادے تو اسکو اجر ملتا ہے۔ دیکھئے یہاں نیت کہاں ہے بلکہ اس کے
خلاف کی نیت اور کوشش ہے کہ کہانے والے کو روکتا ہے۔ کہانے کی نیت تو کہاں اور بہائم
کو کہتا ہوا دیکھ لے تو ڈنڈوں سے خبر لے تو دیکھئے جس ارتفاع اور مخالفت سے اور اپنے
عمل سے سپردالامت بھی قائم کر رہا ہے کہ میری نیت اس کی نہیں ہے۔ بھری بھی اجر ملتا ہے۔ تو
بلا نیت اجر ملنا صرف سببیت سے بدوین مباشرت کے ثبوت ہو گیا۔ عرض انعام الاعمال بالنیات
میں حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے اعمال کی قید لگائی ہے تو اعمال اختیار یہ کاجن کا مباشرت ہوتا ہے

ثواب نیت پر موقوف ہے نہ کہ اس خیر کا جس کا یہ بلا قصد سبب بن گیا۔ بہر حال اس تقریر سے جو کہ مؤید ہے حدیث سے یہ ثابت ہو گیا کہ جیسے مباشرت خیر کا ثواب ہوتا ہے سمیت خیر کا بھی ثواب ہوتا ہے۔ باقی اگر یہ کہا جاوے کہ مباشرت ریا کا تو گناہ ہو گا تو میں کہتا ہوں ان الحی سنات، ینظرون السیئات وہ ریا بھی اُمید ہے کہ معاف ہو جائیگی۔ اب بتائیے کیا شکال رہا مگر قرآن حدیث کو کوئی سمجھے بھی۔ یہ تو دولت ہے جسکو حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ایک سائل کے جواب میں ظاہر فرمایا تھا۔ آپ کے متعلق بعض اہل فتنہ نے یہ مشہور کیا تھا جیسے جہلاء مدعیان تقویٰ مشہور کیا ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے خاص سرار حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو بتائے تھے اور وہ سینہ بہ سینہ اتیک چلے آ رہے ہیں۔

شیعون کا بھی یہی عقیدہ ہے کہ حضرت علی کو ایسے اسرار معلوم تھے جو نہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کو معلوم تھے نہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو۔ سو اس کے متعلق خیر حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے کسی پوچھا اس حصہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بشیء دون الناس کیا آپ کہ حضور نے یہ خاص اسرار بتلائے ہیں جو ادروں کو نہیں معلوم۔ آپ نے فرمایا لا الہ الا فیہما او فیہما فی اللہ یعنی مجھے کوئی خاص اسرار نہیں معلوم خبر اس کے کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے قرآن کا فہم عطا فرمادیا ہے

قرآن سے یہاں مراد دین ہے تو دین کا فہم خاص صحابہ کو اعلیٰ درجہ کا حاصل تھا۔ اس میں وہ حضرات سب ممتاز تھے ہم صحابہ کے غلام ہیں ہمیں بھی ان کا اتباع چاہئے۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ تو حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم کے متعلق کہتے ہیں کہ ہر رجالی دخن رجالی۔ لیکن ہمارا امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا یہ فیصلہ ہے کہ جو اہل حضرات صحابہ سے ثابت ہوا اس کے مقابلہ میں قیاس کو ترک کر دو۔ نو صحابہ کی وہ شان ہے خصوص حنفیہ کے نزدیک کیونکہ ان کے امام بھی کہتے ہیں

اس کے بعد حضرت اقدس نے ان مولوی صاحب کو خاص طور سے مکر خطاب کر کے فرمایا کہ اب آپ کو اگر میری تقریر میں کوئی شبہ ہو تو اس کے پیش کرنے کی اجازت ہے کیونکہ یہ میری طالب علمانہ تقریر تھی اور آپ بھی طالب علم ہیں۔ مولانا محمد یعقوب صاحب رحمۃ اللہ علیہ فرمایا کرتے تھے کہ ہر درویشیہ کہ چون و چرا کند و بہر طالب علم کہ چون و چرا نہ کند ہر دور و چرا گاہ باید فرستاد چونکہ آپ کا مجھے تعلیم و تربیت کا بھی تعلق ہے اس لئے درویشی کی حیثیت سے تو مجھے حق ہے

کہ میں ایسے امور کے متعلق آپکو متنبہ کروں اور آپ سے یہ نہ کہوں کہ اگر میری اس تنبیہ میں آپکو کوئی شبہ ہو تو اُسکو آپ مجھ سے رفع کر لیں مگر چونکہ آپ طالب علم بھی ہیں اسلئے طالب علم کی حیثیت سے آپکو چون و چرا کرنا چاہئے اور اپنے شبہات رفع کر لینا چاہئے۔ آپ شبہ کیجئے میں اس کا جواب دوں گا۔ میں آپ سے زبردستی نہیں منواتا۔

اسپران مولوی صاحب نے عرض کیا کہ حضرت بالکل سمجھ میں آگیا اور حقیقت بالکل واضح ہو گئی۔ اسپر حضرت اقدس نے فرمایا کہ بس جب حقیقت واضح ہو گئی تو اب آپ آج ہی کارڈ لکھ دیجئے کہ پہلے میں نے تامل نہیں کیا تھا اب تامل کے بعد شرح صدر ہو گیا۔ میں یوں بھی نہیں کہتا کہ آپ اس اطلاع میں اپنے نقص کا اظہار کریں کیونکہ اس میں آپ کی اور اہل علم کی اہانت ہے اے بھڑایا کہ میں نے جب سے سنا تھا قلب پر بہت گرائی تھی اسی لئے میں نے اس وقت مجمع کی پروا کی نہ آپ کے والد کی پروا کی کہ وہ سنیکے کیونکہ وہ بھی اس وقت یہاں موجود ہیں اور سنا نے کیلئے ہی تو میں نے یہ باتیں کہی تھیں۔ یہ سب تعلیمات فقط بزرگوں کی برکت سے ورنہ میں کیا چیز ہوں۔

نیا وردم از خانہ چیزے نخست تو دادی ہمہ چیز من چیز تست
میں دعویٰ نہیں کرتا مگر الحمد للہ الحمد للہ یہ سب آپ سب حضرات کی دعاؤں کی برکت سے اور بزرگوں کی جوتیوں کی زیارت کی برکت سے۔ میں جوتیان اٹھانا نہیں کہتا کیونکہ میں نے بزرگوں کی جوتیان تو کبھی اٹھائی ہی نہیں۔ ہاں زیارت کی ہے اُس کی جی یہ برکت ہوئی کہ سب چیزیں موقع پر ذہن میں آ جاتی ہیں اور اکثر عمل کی بھی توفیق ہو جاتی ہے چنانچہ ہر یہ کو ستر ایلانہ وریہ نہ ہو نیکی بنا دپر میں نے چھ چھ سو کے نیسے بلاتا تامل واپس کر دئے ہیں اور اس سے میرا کوئی نقصان نہیں ہوا۔ اللہ تعالیٰ نے پھر وہ رقمیں میرے پاس اس طرح بھجوا دیں جو جو میں نے شریطن لگائیں بھیجنے والوں نے اُن سب پر عمل کر کے وہ رقمیں پھر لوٹائیں لیکن جس وقت میں نے وہ رقمیں واپس کیں اُس وقت دس سو سو بھی نہیں تھا کہ یہ پھر واپس آئیں بلکہ اُس وقت محض پنے دین کی عزت پیش نظر تھی ایک شخص نے ہماری دربار میں دو سو روپیے بھیجے اور لکھا کہ اس رقم کی رسید بھیج دیجئے ورنہ اگلے سال کچھ بھیجا جائیگا

میں نے وہ رقم فوراً واپس کر دی اور لکھا کہ آپ تو اگلے سال سے منقطع کرنے کیلئے لکھ رہے ہیں اور میں اسی سال سے منقطع کئے دیتا ہوں۔ رسید تو وہ دے جو تحریک کرے چندے کی اور عقل کی بات بھی یہی ہے کہ اگر ہم پر اعتماد ہے تو پھر رسید کی کیا ضرورت ہے اور اگر اعتماد نہیں ہے تو ہماری رسید کا بھی کیا اعتبار۔ رسید دینے کے بعد بھی تو ہم خورد برد کر سکتے ہیں۔ بھائی سمجھنے کوئی اشتہار تو دیا نہیں اور کسی سے چندہ تو مانگا نہیں جو ہم سے رسید طلب کی جاتی ہے۔ اگر آپ کی لاکھ بار مرضی ہو تو بھیجئے ہم تو خود سب خورد برد کر جاتے ہیں اگر یہ بھی گوارا ہو تو دیکھئے ورنہ اپنے گھر بیٹھئے۔ واقعی ہمارے یہاں رسید دینے کا قاعدہ نہیں۔ بڑی بڑی زمین یونہیں آتی ہیں اور حبس سٹر میں درج کر لی جاتی ہیں۔ لیجئے مجھے طاع حرب بن خیل ہی کو دیکھ لیجئے۔ میرے اس طرز عمل کا یہ اثر ہے کہ اگر انگریزی خوانوں کے آزاد مجمع میں حسب عادت کوئی علماء کے عیب نکالتا ہے اور کوئی شخص میرا نام لے دیتا ہے کہ اُسکے بارے میں کیا رائے ہے تو فوراً سب کی گردنیں جھک جاتی ہیں اور سب متفق ہو کر کہنے لگتے ہیں کہ وہ مستثنیٰ ہے اے

اس تنبیہ کے بعد حضرت اقدس نے غالباً انکو کچھ منشرح کر نیکی غرض سے مزاحاً فرمایا کہ سنا ہے چھوٹے قد کے آدمی بڑے عقلمند ہوتے ہیں۔ آپ کا قد بھی چھوٹا ہے اور پھر بھی عقلمندی کے خلاف بات کی۔ ایسے آدمی کی عقل تو پھیل جاتی ہوگی اور چھوٹے قد والے کی عقل مجتمع رہتی ہوگی اے پھر فرمایا کہ خیر آپ کی بدولت دوسرے لوگوں کو بھی دین کے علم کا نفع ہو گیا۔ میری اس تقریر سے یہ نہ سمجھا جائے کہ غیر واجبات مثلاً ترک حق واجبات ہو گئے لیکن بعضے غیر واجبات مستحبات تو ہیں۔ چنانچہ یہ باتیں جن کی میں ترغیب دے رہا ہوں مستحبات و مستحسانات ہیں مگر بعضے مستحبات عوارض کی وجہ سے واجب ہی کے قریب ہو جاتے ہیں اور یہ میں اوپر جہان انما الاعمال بالنیات کے معنی کی تحقیق ہے اپنی اس تقریر میں بالتفصیل حدیث سے ثابت کر ہی چکا ہوں کہ محض سببیت خیر سے بدو نہ مباشرت اور نیت کے بھی اجر ملتا ہے۔ پس یہاں بھی گو اس ترک میں نیت اجر کی نہ ہو مگر یہ جب سبب بن گیا اعزاز دین کا تو اس اعزاز کا ثواب اسکو ملے گا۔ پس ہمتو

کیا چیز میں کہ قابل عزت ہوں مگر دین کی عزت کے خیال سے ہم لوگوں کو ایسی دفع اختیار کرنی چاہیے کہ جس سے اہل علم کے متعلق لوگوں کو سواطن پیدا نہ ہو بلکہ یہ دیکھ لیں کہ علماء ایسے ہوتے ہیں کہ جن کا یہ مذہب ہے۔

سے دلائل یہ کہ خراب زمرے کُللوں ناشی بے زرد گنج حبشہ مت قارون ناشی ولانسی کہا کرتے ہیں کہ انگریزوں کے پاس ہم سے زیادہ دولت نہیں ہے۔ اگر کوئی اُن سے کہتا ہے کہ تمہارے پاس نہ خزانہ ہے نہ ہتھیار ہیں نہ ہوائی جہاز نہ فوج ہے تو کہتے ہیں کہ بلا سے یہ کچھ بھی نہ سہی لیکن ہمارے پاس لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ تو موجود ہے جس سے بڑھ کر کوئی چیز نہیں اور وہ انگریزوں کے پاس کہاں۔ تو مسلمان کو دینی دولت پر اتنا ناز ہونا چاہیے۔ دینی دولت کے مقابلہ میں سلطنت بھی کیا چیز ہے۔ اب رہا یہ سوال کہ ایسی باتوں پر نظر کیونکر بھونچتی ہے سو اس کا حقیقی سبب تو فضل ہے مگر ظاہری سبب استہام اور فکر اور بروقت اس میں دوبار ہونا ہے۔ مولانا محمد قاسم صاحب رحمۃ اللہ علیہ کو جو علوم محبوب ہوئے اُس میں اسی استہام کو خاص دخل ہے خود فرماتے تھے کہ جب میں حدیث پڑھتا تھا کوئی تولعات دیکھتا کوئی ترکیب و سفیہ بخوی و صوفی دیکھتا کوئی سند ہی دیکھتا مگر میں زیادہ تر اس پر غور کرتا کہ حضور کے اس ارشاد کا منشا کیا ہے اور اس سے ناشی کیا ہے۔ اس غور و فکر کی یہ برکت ہوئی کہ اللہ تعالیٰ نے علوم خاصہ محبوب فرمادئے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ومن بومن باللہ یهد قلبہ۔ دوسری جگہ ارشاد ہے والذین جاهدوا فینا لنھد بنھم سبلنا۔ پس جب منہ کی طرف سے تقویت ایمان اور کوشش ہوتی ہے تو اُس کی صحیح راستوں کی طرف رہبری کی جاتی ہے اسی کی یہ برکت ہے کہ میں کوئی چیز نہیں مگر لوگوں کا یہ گمان ہو گیا ہے چاہے صحیح نہ ہو کہ اس کو دین زیادہ مقصود ہے۔ پس دنیا بھی الحمد للہ مجھ کو اُن سے زیادہ مل جاتی ہے جو خوش اخلاق ہیں۔ برائے نام نقل میں یہ برکت ہے تو جب کو حق تعالیٰ اصل دین اُس کا کیا پوچھنا۔ اس سفر ہی میں دیکھنے میں اپنے ساتھ کافی روپیہ لایا تھا اور گھر بھی کافی روپیہ چھوڑ کر آیا ہوں کیونکہ اللہ تعالیٰ نے مجھ کو بہت دے رکھا ہے۔ بعض احباب سو سو روپیہ پیش کر نیکافیاں کیا۔ میں نے منع کر دیا کیونکہ میری گذر آپ ہی لوگوں کے عطایا پر ہے لیکن ہر شے کا ایک محل ہے اس طرح لینے میں مجب غیر آتی ہے۔ اس کی یہ برکت

ہوئی کہ ایک صاحب آکر مجھے ایک بڑی رقم دے گئے اور کہا کہ میری یہ خواہش ہے کہ جتنا خرچ اس سفر میں ہو اس رقم میں سے کیا جائے۔ میں نے بہت انکار کیا اور کہا کہ میرے پاس کافی روپیہ موجود ہے لیکن نہ مانے۔ میں نے بھی پھر تکلف نہ کیا کیونکہ جب میں کانپور میں تھا اس وقت میرا بھی لڑکپن تھا ان کا بھی۔ میرا کچا چٹھا انہیں سب معلوم ہے اس پر بھی جب دیا اس میں کسی قسم کا دھوکا محتمل نہیں ماساء اللہ بڑی رقم ہے۔ مگر چونکہ انہوں نے بہت اصرار کیا میں نے لے لئے کیونکہ ان کی دشمنی بھی منظور نہ تھی اور اپنی دین دشمنی بھی منظور نہیں تھی۔ مگر میں نے اس شرط پر منظور کیا ہے کہ آج سے ہم اس رقم میں خرچ کرینگے اور گھر چھو نکھر جو بچے گا اسے واپس کر دینگے انہوں نے بے تکلف اسکو منظور کر لیا۔ اس سے قبل جو میرا خرچ ہو چکا ہے حتیٰ کہ جن چیزوں کے ابھی دام بھی نہیں دئے گئے وہ دام بھی اس رقم سے نہیں دئے جائینگے۔ جس تاریخ کو وہ رقم دینگے تھے صرف اس تاریخ سے جو خرچ ہو گا وہ اسی میں سے ہو گا اسکے علاوہ جو دوسروں کا دیا ہوا ہوگا۔ انڈے وغیرہ خرچ ہو رہا ہے اسکے دام بھی اگر بن جاتا تو ضابطہ سے نکالیتا۔ لیکن میں نے کہا کہ نہیں یہ تو بدایا ہیں حسین ہمارا کچھ خرچ نہیں ہوا۔ انشاء اللہ گھر جا کر ان کا بقایہ واپس کر دینا گا اس طریقے میں اعزاز دین کی حفاظت ہے

از جامع۔ معمولاً فجر کے بعد بجے تک صبح کی مجلس ہوتی ہے یہیں تک تقریر ہوئی تھی کہ سات بج گئے اور حاضرین مجلس اٹھنے لگے لیکن حضرت اقدس مدظلہم العالی جب ضرورت محسوس فرماتے ہیں تو وقت میں عموماً پندرہ منٹ کی وسعت فرماتے ہیں۔ آج بھی فرمایا کہ ابھی اور ٹھہر جائیے شاید کسی صاحب کو میری اس تقریر کوئی اشکال کرنا ہوا۔

جب کہنے کوئی اشکال نہ کیا تو حضرت اقدس نے ان مولوی صاحب کے والد صاحب جو حاضر مجلس تھے فرمایا کہ میری اس تقریر سے آپکو تو ناگواری نہیں ہوئی۔ انہوں نے عرض کیا کہ نہیں حضرت مطلق نہیں بلکہ اگر یہ مجھے پوچھتے تو میں بھی یہی رائے دیتا۔ پھر ٹھوڑی دیر مائل فرما کر فرمایا کہ خیر استو تجربہ کار بھی ہو گیا ہوا اس لئے بھی مالیات میں احتیاطیں کرتا ہوں جب میں بچہ تھا اس وقت ہی والد صاحب کو دنیا دار تھے لیکن اتنے بڑے صاحب فراست تھے کہ میری طبیعت کو پہچان لیا تھا میرے چھوٹے بھائی منشی اکبر علی مرحوم جو کچھ خرچ کرتے تھے ان سے والد صاحب حساب لیتے تھے

لیکن مجھے نہیں لیتے تھے۔ بھائی غبطہ کے طور پر کہا کہ آپ بھائی سے تو حساب لیتے نہیں اور مجھے پیسہ کا حساب لیتے ہیں۔ اُن کی تو اتنی رعایت اور میرے ساتھ ایسی سختی۔ اُہوں نے فرمایا۔ دیکھئے کتنی دور چھوٹے کہ مجھے اس پر رحم آتا ہے کیونکہ یہ میری ہی زندگی تک میرے مال و متاع سے فائدہ اٹھا رہا ہے۔ میرے بعد یہ اپنا حصہ بھی پورا نہ لے گا۔ زیادہ تمہارا ہی ہو گا۔ نہ معلوم یہ اُنہیں پہلے سے کیسے خبر ہو گئی۔ یا تو اسے فراست کہنے یا یہ کہنے کہ اللہ تعالیٰ کی حالت سے قلب میں الہام ہوا۔ ۱۵

اس کے بعد تائی صاحبہ کا قول اور والد صاحب کا جواب نقل فرمایا جو بارہا ملفوظات میں نقل کیا جا چکا جس کا خلاصہ یہ ہے کہ جب حضرت اقدس مدظلہ العالی کے والد ماجد سے حضرت کی تائی صاحبہ نے اُس وقت جب حضرت کو عربی شروع کرائی گئی یہ کہا کہ اسکو عربی پڑھاتے ہو یہ کہلے گا کہان سے۔ چھوٹا انگریزی پڑھ رہا ہے وہ تو خیر بڑی تختہ اد کا ملازم ہو سکے گا۔ اسپر والد ماجد نے قسم کہا کہ کہا کہ بیابانی صاحبہ یہ آپ نے کیا کہا۔ خدا کی قسم جو انگریزی پڑھ رہا ہے ایسے ایسے سیکڑوں اسکی جوتیوں سے لگے پھرینگے اور یہ اُنکو منہ بھی نہ لگا دینگا۔ پھر حضرت اقدس نے فرمایا کہ والد صاحب نے میرے بچپن ہی میں یہ فیصلہ کر لیا تھا کہ اسکو تو عربی پڑھاؤں گا اور چھوٹے کو انگریزی

اسی سلسلہ گفتگو میں ان علوم و حقائق کے انکشافات پر تحدت بالنعمة کے طور پر فرمایا کہ یہ خدا تعالیٰ کی نعمت اور اُس کی دین ہے کہ ایسے مفید علوم قلب پر وارد ہو جاتے ہیں جس کا ظاہری سبب (جو محکوم اب معلوم ہوتا ہے) اور جو چیز محکوم اب محسوس ہوتی ہے) یہ ہے کہ میں نے بزرگوں کا ادب اور اُن کی اطاعت ہمیشہ کی اور اُن کے زلات پر کبھی نظر نہیں کیا۔ اگر کسی بزرگ سے کبھی کوئی لغزش بھی ہوئی تب بھی اُن کے ساتھ ادب ہی سے پیش آیا۔ وعظ میں توبہ کی غلطیوں کا رد بلا اظہار زناں کر دیتا تھا لیکن اُن کی خاص مجلس میں جب کبھی حاضری کا اتفاق ہوتا ہمیشہ ادب سے گردن جھکا کر ہی بیٹھتا اور دل سے سمجھتا کہ یہ میرے بزرگ ہیں۔ اور خواہ کوئی کسی مشرب کا ہو مثلاً گانا۔ بجانا سنتا ہو لیکن ہودہ و لیش یعنی اللہ اللہ کرنے والا ہو دوکاندار نہ ہو اُس کی جی میں نے دعائی۔ غرض اللہ اللہ کرنے والوں کا میں نے ہمیشہ ادب ہی کیا۔ کبھی اُن کا دل نہیں دھکیا یا

بلکہ ہمیشہ دعائیں ہی لیں۔ یہاں تک کہ اپنے ماموں صاحب بھی جن سے بوجہ اختلاف مشرب قطع تعلق
تک کرنا پڑا کبھی بے ادبی کا برتاؤ نہیں کیا مگر وعظون میں اُس مشرب کا ہمیشہ رد کرتا رہا اور اُن کی
طرف سے بھی ایسی رعایت کی جاتی تھی کہ باوجودیکہ بہت ہی آزاد تھے اور بعد کو مجھے خفا بھی ہوگئی تھی
کیونکہ میں نے اُنکو بآداب کئے بھیجا تھا کہ آپ کا طریق سنت کے خلاف ہے جس کا میں متحمل
نہیں لیکن پھر بھی میرا اتنا لحاظ کرتے تھے کہ اُن کے ایک مرید نے اُن کا خط دیکھ لیا تھا جس میں
میری نسبت لکھا تھا کہ اُس کا مسلک اور ہے ہمارا مسلک اور اسلئے اُس سے ملنا جلتا تو
مناسب نہیں لیکن بے ادبی کبھی نہ کرنا وہ عالم ہے اپنا فرض منصبی ادا کر رہا ہے۔ غرض
میں نے ہمیشہ بزرگوں کا ادب کیا اور اُن کی دعائیں لیں۔ اُن دعاؤں ہی کی برکت ہے جو آج
یہ مفید مفید باتیں ہن میں آجاتی ہیں اور والدہ میں قسم کیا کر کہتا ہوں کہ اپنی حالت جو میں دیکھتا
ہوں تو کوئی چیز اپنے اندر نجات کی نہیں پاتا سوائے ایمان ضعیف کے۔ اور میں راضی ہوں
کہ پٹ پٹا کر ہی جنت میں جگہ ملجائے۔ نماز تک تو ٹھیک ہے ہی نہیں۔ دوسرے اعمال کا تو
کیا ذکر۔ پھر بھی جو یہ علوم و حقائق اور مفید باتیں قلب پر وارد ہو جاتی ہیں تو یہ بزرگوں کی
دعاؤں کی اور اُن کا ادب کرنے کی برکت نہیں تو کیا ہے۔ اور واقعی بزرگوں کا ادب ہی بھی بہت
ضروری عمل اللہ تعالیٰ نے والے ہوں چاہے وہ کسی مشرب کے ہوں حتیٰ کہ اگر کسی غلطی میں بھی مبتلا
ہوں اس حالت میں اُن کا اتباع تو کرے لیکن اُن کی شان میں کوئی گستاخی بھی نہ کرے
حضرت ابراہیم علیہ السلام نے تو والد کے کفر کو بھی مانع ادب نہیں سمجھا حالانکہ وہ صرف بہت بہت
ہی نہیں تھے بلکہ بہت تراش بھی تھے لیکن پھر بھی حضرت ابراہیم علیہ السلام جب اُنکو نصیحت
کرتے ہیں تو یا ایت یا ایت کہہ کر خطاب فرماتے ہیں۔ یعنی اے میرے ابا اے میرے ابا۔ یہ ادب
نہیں تو کیا ہے اور ہمیں دنیا ہی میں نہیں بلکہ قیامت میں بھی شفاعت کرینگے گو وہاں اُنہیں
سمجھا دیا جائیگا اور ادب میں کچھ باپ ہی کی تخصیص نہیں ہے بڑی عمر کا کوئی آدمی ہو سب کا
ادب چاہئے لیکن خلاف شرع امور میں اُن کا اتباع نہ کرنا چاہئے اور جن کا اتباع مامور بہ
ہے اُن کے اس حق میں ہی ترتیب ہے یعنی سب سے زیادہ باپ کا حق ہے پھر استاد کا پھر پیر کا
اور لوگوں میں اس کا عکس مشہور ہے۔ کہا جاتا ہے کہ سب سے زیادہ پیر کا حق ہے پھر استاد کا

پھر باپ کا بیچارے باپ کو سبب اخیر میں کہا جس نے چھوٹے سے بڑا کیا۔ اسپر اپنا واقعہ یاد آ گیا
جب اول بار مجھے والد صاحب کے ہمراہ مکہ معظمہ حاضری کا اتفاق ہوا تو حضرت حاجی صاحب نے ارشاد
فرمایا کہ یہاں چھ مہینے رہ جاؤ۔ میں نے والد صاحب سے پوچھا تو انہوں نے محبت کی وجہ سے اجازت
نہیں دی اور فرمایا کہ دل مفارقت کو گوارا نہیں کرتا حضرت حاجی صاحب نے عرض کیا۔ حضرت نے
فرمایا باپ کی اطاعت مقدم ہے اس وقت جاؤ پھر خدا لاؤں گا۔ پھر حضرت کی دعا کی برکت سے اللہ تعالیٰ
نے فضل فرمایا اور میں والد صاحب کے بعد پھر بنیت قیام حضرت حاجی صاحب کی خدمت میں مکہ
مکرمہ چھوٹا اور چھ مہینے قیام کیا۔ غرض میری بھی یہی تحقیق ہے کہ حقوق کے لئے تا سیر حق
اطاعت میں سبب اخیر میں ہے اور باپ سبب مقدم کیونکہ حق تعالیٰ کے ارشاد سے معلوم ہوتا
ہے کہ اس حق میں محنت و پرورش کو بھی خاص و قل ہے چنانچہ جہان حق تعالیٰ نے مال و
کافق بتایا ہے وہاں پرورش اور مشقت کا بھی ذکر کیا ہے فرماتے ہیں وہ یتا زانسان
بالدین حملۃ امہ وھنا علی وھن وفضلہ فی عامین ان اسکر لی ولوالدیل الی اللصیر
اور فرماتے ہیں رب اس حملہما لکما سببانی صغیرا۔ اور اس مشقت و پرورش میں والدین
کا بڑا ہرنا ظاہر ہے سبب باپ کا حق استاد اور پیر کے حق سے مقدم ہے اسے پیر سے
زیادہ مشقت استاد نے کی ہے وہ بھی پیر سے مقدم ہوگا اور سبب کم مشقت پیر کو ہونی
اس کا حق سبب مؤخر ہوگا اور اب یہ ہو رہا ہے کہ سبب زیادہ پیر صاحب لک بن بیٹھے۔ چنانچہ واقعات بھی معلوم
سبب زیادہ سمجھتے ہیں۔ ایک مولوی صاحب اسی تقدیم حق کے آثار کی اس طرح بیان کرتے
تھے کہ یہ پیر لوگ مرید کو جلنے کی پلا دیتے ہیں کہ وہ بس انہیں کا ہو کر رہ جاتا ہے۔ ہم اُسکو
سبق بھی پڑھاتے ہیں ہم اُسکے کہانے کا بھی انتظام کرتے ہیں۔ ہم اُسکو وظیفہ بھی دلاتے ہیں
مگر یہ جہان ذرا مزاج کے خلاف کوئی بات ہونی پس چھوڑ کر دوسرے مدارس میں چلے
گئے۔ اور پیر چاہے جتنی سختی کرے کہ بطرح اُسکو چھوڑتے ہی نہیں۔ اور زند کی بین تو کیا
چھوڑتے مرنے کے بعد بھی اُس سے فارغ نہیں رہتے اُس کی قبر پر جا کر پڑھتے ہیں۔
غرض بیرون کو لوگوں نے اتنا بڑھا دیا ہے کہ باوجودیکہ اُس کا حق سبب مؤخر تھا اُسکو سبب
مقدم کر دیا۔ غرض ہماری تو یہی تحقیق ہے کہ سبب مقدم باپ کا حق ہے پیر استاد کا پیر کا حق

یہاں ہے کہ مولوی صاحب کا حق

پھر حضرت اقدس مدظلہم العالی نے کچھ دیر توقف فرما کر انہیں مولو لیا صاحب جو اس طویل تقریر کے مخاطب تھے فرمایا کہ اگر یہ تقریر پسند ہو تو اسکو عمر بہر ہی کے واسطے پہلے باندھ لیجئے پھر آپ دیکھینگے کہ غالب احوال میں تو دنیا بھی اتنی ملیگی کہ سمیٹے نہیں سمنگی اور نہ بھی ملے تو کیا ہے۔ یہ تو اس حال میں بھی ناکام نہیں وجہ یہ کہ انگریزی خوانوں کو تو معاش نہ ملنے پر یہ بھی حسرت ہوتی ہے کہ کڑی نہ ہوئے منصف نہ ہوئے کیونکہ اسکا مقصود یہی تھا جسکے نہ ملنے پر حسرت لازم ہے بخلاف ملاک اسکو کوئی حسرت ہی نہیں ہو سکتی کیونکہ اسے کوئی اس قسم کی امید ہی نہ تھی۔ اسنے محض دین کے واسطے علم دین حاصل کیا تھا جو ہر حال میں اسکو مل گیا اسلئے اگر اسکو ایک پلیسہ بھی نہ ملے تو جو اس کا اصل مقصود تھا اس سے تو محرومی نہیں یعنی دین تو ہے اسے پھر حسرت کہاں اسلئے اگر دنیا نہ بھی ملے تب بھی کچھ پرواہ نہ کرنا چاہئے۔ مولانا فرماتے ہیں ۵

زور و نقد چسیت تا مفتیوں شوی چسیت صورت تا چنین مجنون شوی

پھر فرمایا کہ میں تو علماء کیلئے دنیا طلبی کو یہاں تک ناپسند کرتا ہوں کہ یہ جو تقریر کے وقت تنخواہ کی مقدار میں کمی بیشی کی گفتگو ہوتی ہے یہ بھی علم کی شان سے گری ہوئی بات معلوم ہوتی ہے۔ اگر تنخواہ اتنی کم ہو کہ اپنی گذر نہ ہو سکے تو بجائے اسکے کہ تنخواہ بڑھانے پر اصرار اور قیل و قال کی جائے خاموشی اختیار کر لے اور عذر کر دے لیکن اس قیل و قال کو بھی ناپسند کرتا ہوں۔ اور حقیقت میں تعلیم دین کی خدمت تو خود ہمارے ذمہ ہے۔ یہ عوام کا احسان ہے کہ ہمیں اس خدمت کا معاوضہ بھی دیتے ہیں۔ اگر خدائے تو ہمیں تو خود روپیہ دے دیکر دوسروں کو تعلیم دینا چاہئے نہ کہ ان سے ذرا ذرا سے مطالبات پر جنگ کرنا۔ یا تنخواہ کے تعین پر قیل و قال کرنا اور میں کہتا ہوں کہ ہر شے میں ایک خاصیت ہے۔ استغناء عن الدنیا کے اہل ہمار میں چاہے دنیا طلبی ہی کی نیت سے ہو یہ خاصیت ہو کہ دنیا دہوں کو اس کی طرف آتی ہے اور احتیاج الی الدنیا کی یہ خاصیت ہے کہ اس سے دنیا بھاگتی ہے۔ یہاں تک سلسلہ تقریر پہنچا تھا کہ مجلس کے وقت میں جو توسیع فرمادی گئی تھی وہ بھی ختم ہو گئی اور اس کے ساتھ ہی تقریر بھی لفظ لہ تعالیٰ پوری ہو گئی۔ اسکے بعد مجلس برخاست ہو گئی۔ آخر بھی اپنے کاغذات سنبھال کر رخصت ہونے لگا۔ اس وقت فرمایا کہ میں کبھی کسی کا خطاب خاص نہیں کیا کرتا لیکن چونکہ ان سے علاقہ اولاد کا سا ہے اسلئے میں نے ان سے جو

کچھ کہنا چاہتا تھا بے تکلف کہہ دیا۔ اسپر احقر نے عرض کیا کہ یہ اچھا ہوا۔ سارے مجمع کو نفع پہنچا

ضمیمہ از جامع

الحمد للہ یہ طویل ملفوظ کو کشش کے بعد ضبط تحریر میں آگیا گو اس میں سے بھی حضرت اقدس مدظلہم العالی نے بعض غیر اہم مضامین اور حکایات کو یہ فرما کر قلمزد فرمادیا کہ صرف مفید مضامین لکھنا چاہئیں۔ محض واقعات اور قصے اور معمولی مضامین لکھنے سے کیا فائدہ جبکہ محمد اللہ زیادہ تر میرے یہاں علوم مفیدہ ہی کا بیان ہوتا ہے۔ ہاں بعض مضمون کیلئے کسی قدر تہمید کی ضرورت ہوتی ہے اُس کا مضائقہ نہیں۔ باقی اُس کے جزو اعظم نہ بنایا جائے میں کئی بار اسکے بارے میں عرض کر چکا ہوں لیکن افسوس ہے کہ اسپر توجہ نہیں کیجانی۔

اس ارشاد پر اشقر نے عرض کیا کہ اب انشاء اللہ تعالیٰ اختصار اور انتخاب کا خاص خیال رکھوں گا بذریعہ دعا فرمایا کہ میں اپنی اس گوشش میں کامیاب ہو سکوں۔ فرمایا کہ دعا کی فراہم شدہ وقت یہ نہیں ہے۔ اور کسی وقت دعا کرائیے۔ سو وقت دعا کرانے میں تو اس کا ایہام ہوتا ہے کہ سب ادب میرے ہی اوپر رہا۔ اگر کامیابی نہ ہوئی تو بس یہی کہنے کو ہو گا کہ آئیے دعا نہیں کی اھ بھو فاما کہ۔ دعا کا سقوط، بہتہ کہنے کے قابل ہے۔

پھر فرمایا کہ غیر ضروری مضامین کا لکھنا ایسا ہی ہے جیسے بدعت۔ چنانچہ بدعتیوں کو میں نے دیکھا ہے کہ جو ضروری چیز ہے یعنی نماز اُسکو تو بہت میٹھتے ہیں سے اُپرے پروانی سے ادا کرتے ہیں لیکن ملفوظ کا بڑا اہتمام ہے۔ یہاں تک کہ ایک صاحب کا وہ قول تھا کہ میرا حساب کا بنایا ہوا وظیفہ نقصانہ ہو چاہے نماز قضا ہو جاوے اھ پھر فرمایا کہ میں تو اس قول کی بھی تاویل کرتا ہوں وہ یہ کہ گویا ہر اس ست یہ معصوم ہوتا ہے کہ اُس نے میرے علم کو خدا کے حکم سے بھی بڑا سمجھا لیکن چونکہ یہ بڑی سخت بات ہے بلکہ کفر ہے اسلئے اس کی تاویل ہی مناسب ہے تاکہ وہ کفر کے فتوے سے تونق جائے میرا حجت چاہتا ہے کہ جہاں تک ہو سکے مسلمان کی تکفیر کیوں کی جائے۔ اس بنا پر اولیٰ یوں نہ کر لی جائے کہ اُس نے یہ سمجھا کہ میرا تو انسان ہے اگر اُس کے وظیفے کو چھوڑ دیا تو اس حکم عدولی کا اُس پر اثر ہو گا اور اس کی خفگی کا وبال

پڑے گا اور اللہ میان تو متاثر ہونے سے پاک ہیں اگر ان کی حکم عدولی ہوئی تو وہ بڑے رحیم و کریم
ہیں۔ تو یہ کرنے سے پھر راضی ہو جائینگے۔ غرض اس نے پھر بھی خدا کو پیر سے بڑا ہی سمجھا۔ پیر کو خدا
سے بڑھا یا نہیں بلکہ گھٹایا۔ ۱۱

اس تاویل اور حسن ظن پر حاضرین سبحان اللہ سبحان اللہ کہنے لگے اور بعض خدام خاص نے
اس ملفوظ کو قابل انضباط تجویز فرمایا۔ اب احقر تو کلاً علی اللہ حسب ارشاد حضرت اقدس
مذہب عالم العالی عزم بالجزم کرتا ہے کہ گو حضرت اقدس کا ہر ملفوظ کسی نہ کسی حیثیت سے قابل اشباہ
ہی ہوتا ہے لیکن چونکہ اس ہوس میں اہم ترین مضامین ضبط سے رہ جاتے ہیں اسلئے اب
آئندہ حتی الامکان بہت اختصار اور انتخاب سے کام لیا جائیگا۔ لیکن خدا کرے اہم مضامین
نہ چھوٹنے پائیں۔ بہر حال اب ناظرین تفصیل کے منتظر نہ رہیں۔ بس اب انشاء اللہ تعالیٰ یہی خری
تظویل ہے۔ فقط۔ مورخہ ۲۶ شعبان ۱۳۵۱ھ یوم پنجشنبہ لکھنؤ۔

۲۴ شعبان ۱۳۵۱ھ ہجری مجلس پندرہم چار شنبہ

۲۳۵
(ملفوظ) ایک اہل علم نے اندر آنے کی اور مجلس میں شرکت کی اجازت طلب کی۔ دروازہ پر جو
خادم تھے وہ کنڈی لگا کر حضرت اقدس کی خدمت میں بغرض اطلاع آنے لگے تو فرمایا کہ کنڈی
لگا دینے کی کیا ضرورت ہے۔ یہ سخت تہذیب کے خلاف حرکت ہے کیا وہ ڈاکہ ڈالنے آئے ہیں
کہ کوڑا بند کر کے کنڈی لگا دی گئی پھر فرمایا کہ کہنے کی تو بات نہیں کیونکہ قبلانا تھوڑا ہی ہے لیکن
جب موقع پر یاد آگئی تو نہ کہنا بھی مکلف ہے۔ میرا یہ بالاتزام معمول ہے کہ کسی اسکے خلاف نہیں
کرتا کہ جب کوئی شخص رخصت ہوتا ہے اور میں دروازہ تک آتا ہوں تو جب تک وہ نظر سے
غائب نہیں ہو جاتا۔ میں کنڈی نہیں لگاتا۔ یہ تو گویا اسکو عملاً روکنا ہے کہ بس اب نہ آنا اور
اگر اسکو کچھ کہنا ہی ہو۔ میں ایسے وقت کنڈی لگاتا ہوں جب وہ نظر سے غائب ہو جاتا
اور اس طرح کہ اسکو کنڈی لگانے کا علم نہ ہو۔ آخر انسان کا ادب انسان کے ذمہ ہوتا ہے

اور ہر شخص کا ادب سکے مرتبہ کے موافق ہوتا ہے۔ کتنی بھری حرکت ہے۔ بس جی تعلیم سے کچھ ہوتا نہیں جب تک خود سلیقہ نظری نہ ہو۔ فطری سلیقہ نہ ہو نہ کہا نیک تعلیم اثر کرے۔ بڑے افسوس کرتے ہیں۔ بس وہی بدعتیوں کی سی عبادت کہ کر کے بھی کہو یا۔ اور یہ نہ سمجھا جاوے کہ یہ تو تعظیم ہے جو بڑوں کی ساتھ خاص ہے معمولی شخص کے ساتھ یہ کیسے ہو سکتا ہے۔ تو یہ تعظیم نہیں۔ تعظیم بیشک فقط بزرگوں کی ہوتی ہے مگر اکرام چوٹوں کا بھی چاہئے۔ اکرام کا حاصل ہی

خامداری

(ملفوظ) ایک سلسلہ گفتگو میں فرمایا کہ شیخ کے متعلق ذرا سا شبہ بھی بڑا مایوس ہے۔ اس کی خاصیت یہ ہے کہ تمام دروازے فیوض و برکات کے فوراً بند ہو جاتے ہیں۔ اگر کوئی کہے کہ اس کی علت کیا ہے تو خواص میں علت نہیں ڈھونڈھی جاتی۔ جیسے اگر کوئی کہے کہ مقناطیس میں جو خاصیت کشش ہے اس کی علت کیا ہے تو یہی کہا جاوے گا کہ اس کی علت کچھ ہی ہو مگر دلیل مشاہدہ ہے۔ اسی طرح اس کا بھی مشاہدہ ہے۔ بان کی کو برکات ہی حاصل نہ ہوئے ہوں تو دروازے کھلے ہی کب تھے جو بند ہوتے۔ اگر برکات شروع ہو جاتیں پھر یہ حرکت ہوتی تب احساس ہوتا کہ بند ہو گئیں۔ اور اگر بند بھی ہوں تو اس شبہ طمانینت اور راحت تو ضرور برباد ہو جاتی ہے جو سراپا ہے اس طاق کا۔ ہمارے حضرت رحمۃ اللہ علیہ جمعیت کو بڑا سراپا فرماتے تھے۔ یہ فرمایا کہ ایک دفعہ میں سوچ رہا تھا کہ جمعیت کا اس طریق میں شیطانی نفع اور مطلوب ہونا ذوقی طبع پر مبنی ہے اور مشاہدہ سے تو بالاتفاق ثابت کیا اس کی کوئی دلیل بھی ہے قرآن و حدیث میں کہ اس کے لئے کسی مستقل دلیل کی ضرورت نہیں کیونکہ منہادات اور تہذیبیات میں بڑی دلیل یہی ہے کہ نہ رعیت انکورد نہ کرے اور قرآن و حدیث سے مضادم نہ ہوں پھر وہ مقبول ہیں لیکن کچھ بھی ہمارے میں خواہ علمی ہو یا عملی ہو یہی جی چاہتا ہے کہ سنت سے بھی اس کی کوئی سند ملے چنانچہ حضرت رحمۃ اللہ علیہ کے اس ارشاد کے متعلق بھی ایک دفعہ میں یہی سوچ رہا تھا کہ دفعہ سمجھ میں آیا کہ اس حدیث میں اسیر صاف دلالت ہے اذ احضر العشاء والعشاء فابعدوا بالعشاء اجنوا اگر عشاء کی نماز بھی تیار ہو اور کھانا بھی تیار ہو تو پہلے کھانا کھا لو۔ اس کی علت بالاجماع یہی ہے کہ نماز

میں تشویش نہ رہے جمعیت و یکسوئی رہے۔ دل کہانے کی طرف نہ لگا رہے۔ پس حضور نے
 ہم کو اس تشویش سے بچایا ہمارے امام صاحب نے اس تعلیل کی ایسی لطیف تعبیر کی ہے کہ سبحان اللہ
 فرماتے ہیں لَانْ یَکُونُ اُکْلٰی کُلِّ صَلاٰۃٍ خَیْرٌ مِّنْ اَنْ یَّکُوْنَ صَلاٰۃً کُلَّهَا اُکْلًا۔ اگر میرا
 کہانا نماز بن جائے اس سے اچھا ہے کہ میری نماز کہانا بن جائے۔ یعنی کہانے میں تصور
 نماز کا رہے یہ اس سے بہتر ہے کہ نماز میں تصور کہانے کا رہے۔ غرض جب جمعیت کا مطلوب
 ہونا محقق ہو گیا تو شیخ کو تجویز کرنے میں قبل تعلق ہی قریب کے بعید کے سب احتمالات کو
 رفع کرنے اور دیکھ لے کہ اب کوئی احتمال ناشی عن دلیل تو نہیں رہا۔ جب پورا اطمینان
 ہو جاوے اُس وقت تعلق پیدا کرے۔ اور پھر اُسکو کہہ بی مکر نہ کرے۔ اپنے مرنے کو ناحق
 مکر نہ کرنے پر بھی میں ایک آیت سے یہ سمجھا ہوں کہ اُس سے دنیا میں انتقام لیا جاتا ہی
 وہ آیت یہ ہے فَاْتَا بَکُمْ غَمٌّ اَبْغَرْ لَیْسَ تَمْنٰی ہمارے رسول کو غم دیا ہم نے اُسکے بدلے میں تم کو
 غم دیا چونکہ شیخ کامل نائب ہے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا اس لئے اُسکو مکر نہ کرنے سے
 پریشان کیا جانا سنت اہمید ہے۔ اور دوسرے مشائخ تو اس حرکت پر ترک ابوری کر دے
 ہیں اُن کے یہاں اس کا کوئی تدارک ہی نہیں۔ لیکن میں نے اُس کی بھی ایک صورت تدارک
 کی تجویز کر رکھی ہے اور اُسکے لئے میں نے ایک مخلص نکالا ہے اور اُسکو میں اپنی طبیعت میں
 مؤثر بھی پاتا ہوں وہ یہ کہ اپنی غلطیوں کو شائع کر دو۔ بس غلطیوں کو چھپا ہوا دیکھنے ہی
 سے میرا دل صاف ہو جاتا ہے۔ چہ چاہے وہ اشاعت بھی نہ کرے یا وے۔ بعضوں نے
 اشاعت کیلئے مقدار کثیر پرچے میں سے پاس بھیجے لیکن میں نے کسی کو ایک قطعہ بھی نہیں دیا
 کیونکہ مجھے دیکھنا تو صرف یہ ہوتا ہے کہ اس نے اپنی طرف سے عزم بھی کر لیا ہے کسی کو
 ذلیل کرنا حقوڑا ہی مقصود ہوتا ہے۔ غرض یہ طریق نازک بہت ہے اس میں شیخ کو
 بد دل کرنا سم قاتل ہے۔ ہمارے دادا پیر حضرت میا بخی صاحب کے ایک مرید کا واقعہ ہے
 وہ ایک زمانہ میں حضرت میا بخی صاحب کی شان میں لستاخی کیا کرتے تھے کیونکہ خشک
 مولوی تھے اور مولوی بھی برائے نام ہی تھے۔ اُنکو گستاخی کرتے ایک مدت گزر گئی پھر وہ
 خود بچھٹائے اور حضرت سے بیعت کی درخواست کی۔ حضرت کی عالی ظرفی تھی کہ درخواست

بیعت فرمالیا۔ ورنہ ایسی حالت میں لبثاشت کہاں رہتی ہے جب بیعت کے بعد ایک محدثہ مدت گزرنے تو ایک دن میانجی صاحب نے ان سے صاف صاف کہہ دیا کہ مولوی صاحب میں نے بہت کوشش کی کہ میرے قلب پر سے وہ اثر جاتا رہے مگر وہ اثر باقی ہے۔ اور میں جب آپ کی طرف توجہ کرتا ہوں تو آپ کے وہ سارے کلمات ایک دیوار آہنی منکر عامل ہو جاتے ہیں۔ اس صورت میں آپ کے مجھے کچھ نفع نہیں پہنچ سکتا چونکہ اس طریق کا مدار سراسر خاص اور دیانت پر ہے اسلئے میں آپ کو اس حالت کی اطلاع کر کے مشورہ دیتا ہوں کہ اور کسی شیخ سے جو عیب کچھ مجھے معلوم ہے کہ مجھے آپ کو کچھ نفع نہیں پہنچ سکتا تو پھر بھی آپ کو اپنے ساتھ فضول لٹکائے رکھنا خیانت ہے۔ آپ کوئی اور شیخ ڈھونڈ لیں۔ ۱۰

اب یہاں ایک سوال پیدا ہوتا ہے۔ اور واقعات دیکھ کر وہ سوال پیدا ہوا ہے وہ یہ کہ اگر ایک سے مناسبت نہ ہو اور دوسرے سے مناسبت ہو اس کا تو تدارک اس طرح ہو سکتا ہے لیکن اگر کسی کی ایسی طبیعت ہو کہ کسی سے بھی مناسبت نہ ہو وہ طریق سے کیسے استفادہ ہو یا غم نہ رہے۔ اس کا جواب عام اہل طریق کے نزدیک توفیق میں ہے مگر میں نے قواعد سے لے لے بھی ایک طریق تجویز کیا ہے وہ یہ کہ ایسے شخص کے لئے بہتر یہ ہے کہ کسی شیخ سے تعلق نہ کرے کیونکہ کسی شیخ سے تعلق کرنا وصول الی اللہ اور قرب حق کی شرط نقلی یا عقلی نہیں ہے بعض شرط عادی ہے۔ اصل شرط شریعت پر عمل کرنا ہے۔ شریعت ہی پر عمل کی تسہیل و تکمیل و اقدیل کیا ہے شیخ سے تعلق کیا جاتا ہے۔ خود یہ تعلق مقصود بالذات نہیں۔ بس یہ شخص اپنے طور پر شریعت پر عمل کرتا رہے۔ البتہ عادتاً ایسے شخص سے کچھ غلطیاں یا اسکو کہیں کہیں تشویش ضرور ہوگی جو شیخ سے حل ہوتی ہیں تو ایسے میں یہ شخص کیا کرے اس کا جواب یہ ہے کہ جہاں تک اپنی سمجھ کام سے اصلاح کی کوشش کرے۔ جہاں کوشش کام نہ دے یہ دعا کرتا رہے کہ اے اللہ حقیقت تک رہبری فرمائیے اور لغزشوں کو معاف فرمائیے۔ پھر اس پر بھی اگر لغزشیں ہو جائیں گی تو اللہ اللہ مواخذہ نہ ہوگا کیونکہ یہ اپنی سی کوشش کر چکا۔ لیکن اس کا بھی ایک طریق نکل آیا مگر یہ سبیل غایت مجبوری میں ہے ورنہ اصل تو یہی ہے کہ کسی محقق کو اپنا شیخ بنائے اور جب بنائے تو بس پھر یہ ہے کہ ۵

یا کش بر چہرہ نیل عاشقی یا فرو شو جامہ تقویٰ بہ نیل

باقی اس اصل عادی کو لازم بتانا کہ بدون پیر کے خشش ہی نہ ہوگی محض جہالت کا فتنہ
جاہلون نے منرعت کے مقابلہ میں ایک اپنی شریعت ہی ایجاد کر لی ہے ۴۱۔

البتہ ایسے شخص کیلئے جسکے لئے کسی شیخ سے تعلق رکھنا تجویز کیا گیا ہے یہ ضرور ہے کہ گستاخی
نہ کرے خواہ کسی سے اعتقاد بھی نہ ہو۔

۲۵ شعبان ۱۳۶۰ھ

مجلس بعد الظہر روز پنجشنبہ

۲۴۷

(ملفوظ) ایک صاحب علم و فضل کے خط کا جواب ختم مجلس کے قریب حضرت اقدس نے
حاضرین کو سنایا۔ فرمایا کہ اس میں خاص بات قابل توجہ یہ ہے۔

ذوق کا اتباع بھی موثر ہوتا ہے مگر عاجلاً اور منقول کا اتباع موثر ہے آجلاً الخ انہوں نے
یہ استفسار کیا تھا کہ تسبیحات بلا تحریک لب بہ تحریک ادنیٰ لسان کی عادت جاری ہے
گو اس کی ہدایت نہیں مگر مجھے اس سے ذوق ہے ۴۱۔ حضرت اقدس نے اس کی یہ شرح

فرمائی کہ عاجلاً موثر ہونیکے یہ معنی ہیں کہ اس سے کیفیات پیدا ہو جاتی ہیں جو دنیا میں
مقصود ہوتی ہیں مگر آجلاً موثر منقول ہے کا اتباع ہے کیونکہ اس کا نفع آخرت میں ہوتا ہے
اسپر ایک معزز طالب نے پاس انفاس کے متعلق سوال کیا۔ فرمایا کہ یہ اشغال میں سے ہے

اس سے یکسوئی ہوتی ہے۔ اور خطرات دفع ہوتے ہیں۔ اس سیر طبع ذکر کے مختلف طریق
ہیں جس طریق میں جمعیت ہو سکے اختیار کرنا چاہئے کیونکہ جمعیت کو خود مقصود نہیں لیکن مقصد
ہے حصول مقصود کا اور مقدمات کا مقصود میں بہت دخل ہے کیونکہ بعض اوقات براہ راست

مقصود حاصل کرنے میں دشواری ہوتی ہے اس واسطے مشارح نے مقاصد کے واسطے کچھ
مقدمات تجویز کئے ہیں اور انکو عملاً ایسی اہمیت دی ہے جیسی مقاصد کو۔ رہا یہ سوال
مختلف مقدمات مقصود میں سے کسکو اختیار کیا جائے۔ اس میں خود ہی فیصلہ کرے یعنی جس

میں جیسی اور جمعیت زیادہ ہو وہی زیادہ نافع ہوگا۔ اور یہ مسئلہ کہ یہ جمعیت مطلوب اور نامطلوب

خواہد فن سے نیز تجربہ سے تو مجھے معلوم تھا ہی اور مشاہدات کے لئے کسی دلیل شرعی کی ضرورت نہیں ہو کرتی لیکن جی چاہتا تھا کہ اس باب میں کوئی نص بھی مل جائے۔ اللہ تعالیٰ کا شکر ہے کہ آج یا کل اس کی ایک دلیل شرعی بھی ذہن میں آگئی۔ حدیث میں ہے کہ اگر کھانا تیار ہو اور نماز پڑھنا بھی تیار ہو یعنی جب بھوک کا تقاضا ہو تو پہلے کھانا کھالے پھر نماز پڑھے سو اس کی علت صرف یہ ہے کہ اگر پہلے نماز پڑھی تو طبیعت مشوش رہے گی نماز میں جمعیت نہ ہوگی اور اس کے عکس میں نماز تو جمعیت کیسا تھکا دے اور کھانا ناشویش کی حالت میں ہوگا۔

حضرت امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے یہی وجہ عجیب عنوان سے بیان فرمائی ہے لا ینکون الکل کلہ صلوٰۃ خیر من ان ینکون صلوٰۃ کلہا اکوہ یعنی میرا کھانا اگر نماز بن جائے تو یہ بہتر ہے اس سے کہ میری نماز کھانا بن جائے۔ ہمارے حضرت حاجی صاحب رحمۃ اللہ علیہ اس اصل پر ایک تفریع فرمایا کرتے تھے۔ اگر کوئی ہجرت کر کے مکہ معظمہ میں قیام کرنا چاہتا ہو اور حضرت کو فراست سے اُس کا یہ مذاق معلوم ہو جاتا کہ اسکو مکہ معظمہ میں ویسی جمعیت ہوگی جیسی ہندوستان میں تو اُسکو ہجرت کی اجازت نہیں دیتے تھے اور فرماتے تھے کہ اگر ہندوستان میں جسم ہو اور مکہ میں قلب تو یہ اس سے اچھا ہے کہ مکہ میں جسم ہو اور ہندوستان میں قلب۔ میں نے مکہ میں ایک قصہ سنا تھا کوئی رئیس جاوڑے کے تھے یا اور کسی جگہ کے اُنکو کسی جرم میں جلا وطن کیا گیا لیکن یہ اختیار دیا گیا کہ اپنی پسند کا کوئی مقام تجویز کر لیں۔ انہوں نے مکہ معظمہ میں رہنا پسند کیا اس کی اُنکو اجازت مل گئی جس پر وہ بہت خوش ہوئے اور بہت ذوق و شوق کیساتھ مکہ معظمہ پہنچے مگر وہاں جا کر اُن کا یہ حال سنا کہ گھر ۵۸ پر کھڑے حسین عورتوں کو گھورا کرتے تھے یہ شغل تھا مکہ میں۔

حدیث سے یہ مسئلہ سمجھنے کے بعد مجھے جمعیت کی مقصودیت کا مزید اطمینان ہو گیا کیونکہ یہ حدیث گویا نص ہے مسئلہ میں اور اشتراک علت ہے۔ یہ حدیث ماخذ ہو گئی بیچ اشغال کی کیونکہ جتنے اشغال ہیں وہ جمیع خواطر ہی کیلئے ہیں گو وہ مقصود بالانہیں اور اس میں مشائخ نے یہاں تک وسعت کی ہے کہ بعض اشغال جو کیوں تک سے لے لئے ہیں مثلاً جس دم یہ جو گیون کے یہاں کا شغل ہے مگر چونکہ یہ اُن کا مذہبی یا قومی شعار نہیں ہے

اور خطرات کے دفع کیلئے نافع ہے اسلئے اسکو بھی اپنے یہاں لیلیا ہے۔ اور اس میں کچھ حرج نہیں نہ اس میں تشبہ ممنوع ہے کیونکہ جو پیر کسی دوسرے فرقے کا نہ قومی شعار ہو نہ مذہبی شعار ہو محض تدبیر کے درجہ میں ہو اسکو تدبیر ہی کی حیثیت سے کسی نفع کیلئے اختیار کر لینے میں کوئی محذور شرعی نہیں ہے۔ چونکہ جس دم بھی ایک محض تدبیر طبعی ہے دفع خواطر کی اسلئے اس کا بھی بطور شغل کے استعمال جائز ہے۔ کیونکہ یہ اخذ محض تدبیر میں ہے کہ کسی مذہبی یا قومی شعار میں۔ اور اسکے جواز کی دلیل خندق کا واقعہ ہی۔ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ طیبہ کو چاروں طرف سے محصور اور محفوظ کرنا چاہتے تھے اس کی تدابیر کے متعلق آپ نے حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم سے مشورہ فرمایا۔ حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ نے عرض کیا کہ ہمارے یہاں فارس میں یہ رسم ہے کہ شہر کے گرد خندق کھود دیتے ہیں۔ پہلے بم کے گولے تو تھے نہیں صرف تیرو تفنگ تھے اسلئے خندق شہر کی حفاظت کیلئے اچھی تدبیر سمجھی گئی چنانچہ حضور نے حکم دیدیا کہ خندق کھودی جائے اور خود بھی بنفس نفیس کھودنے میں شریک ہوئے۔ تو یہ انتظام و تدبیر فارسیوں کا کوئی مذہبی یا قومی شعار نہ تھا اسلئے حضور نے اس کی اجازت دیدی اسی طرح جس دم کے متعلق جو اعتراض تھا اس کی دلیل میں نے یہ پیش کی۔ ایسے ہی استدالات سے میں بدذوق لوگوں میں بدنام ہون صوفیوں کی حمایت میں حالانکہ ان کی بعض چیزیں مجھ کو بھی پسند نہیں۔ مگر دوسرا اگر کچھ ان کے خلاف کہے تو میں منہ نہ توچ لون۔ ہم تو گھر کے ہیں۔ اگر ہم کوئی اعتراض کرینگے تو وہ محبت سے ہوگا اور اگر تم کوئی خلاف بات کہو گے تو انکار سے کہو گے ہم انکار سے نہیں کہیں گے ہم تو گھر کے بچے ہیں۔ اگر ہمیں کہانا پسند نہیں آئیگا تو ہم اپنی امان سے شکایت کر سکتے ہیں کہ دیکھو تمک مرچ کم ہے اور وہ ہمارے کپنے سے بڑا بھی نہیں مانتیگی اور اگر کوئی مخالف عیب نکالنے لگیگا تو ہم اس کا جواب دینگے اور کہیں گے کہ تم کیون عیب نکالتے ہو۔

۲۷ شعبان ۱۳۶۰ھ روز شنبہ مجلس بعد الفجر

(ملفوظ) ڈاک میں دو خط ایسے تھے جن میں خواب درج تھے۔ حضرت اقدس نے ان دونوں خطوں کو یہ جواب لکھوا کر: آپس بھیج دیا کہ اگر خواب کا تذکرہ نہ ہوتا تو جواب بتا پھر زبانی فرمایا کہ لوگ اپنے خوابوں کو وحی سمجھنے لگے ہیں۔ یہ بیرون نے لوگوں کے خیالات کو بگاڑا ہے کہ وہ غیر مقصود کو مقصود سمجھنے لگے ہیں اور یہ بہت بڑی خرابی ہے کیونکہ اس سے غیر مقصود کی طرف اس قدر اشتغال ہو جاتا ہے کہ اصل مقصود کی طرف توجہ ہی نہیں رہتی آخر دل تو ایک ہی ہے دونوں طرف کیسے متوجہ ہو سکتا ہے۔ اول تو خواب کا اعتبار ہی کیا کہ یہ خواب ہے۔ اکثر خواب تو خواب ہی نہیں ہوتے بلکہ محض خیالات ہوتے ہیں۔ دوسرے تعبیر خواب ایک دقیق فن ہے یہ فیصلہ کیسے ہو کہ جو تعبیر دیکھی ہے وہی تعبیر ہے۔ لہذا کسی خواب کی تعبیر دینا بھی محض تکلف ہی تکلف ہے ان سب غیر مقاصد کو چھوڑ کر مقصود میں مشغول ہونا چاہیے۔

(ملفوظ) لکھنؤ خاص کے تحصیلدار صاحب ایک بار پہلے بھی حاضر خدمت ہوئے تھے لیکن اُس روز کوئی موقع خصوصی تعارف و تخطا طبع کا پیش نہیں آیا تھا آج مکرر حاضری پر حضرت اقدس نے یہ معلوم کر کے اُن کے بغض بزرگ اور اجداد سے حضرت کا خاص تعارف تھا اظہار مسرت و خصوصیت فرمایا اور اپنے مزاج میں قریب ہی بندہ ملاذاتی اور اُن کے بزرگوں کا تذکرہ کچھ دیر تک فرماتے رہے۔ ایک صاحب عرض کیا کہ تحصیلدار صاحب دو چار روز ہوئے ایک بار اور بھی حاضری دے چکے ہیں لیکن اُس روز تعارف کی نوبت نہیں آئی اس پر فرمایا کہ میں تو شرمندہ ہوں کہ مہمانوں کا حق بھی نہیں ادا کر سکتا مگر کیا کروں میں آجکل اپنا ہی حق ادا نہیں کر سکتا۔ تحصیلدار صاحب کے بزرگوں میں جو واعظ تھے اُن کے وعظوں کے تذکرہ کے سلسلہ میں کسی بات پر یہ فرمایا کہ اب آجکل جٹلینڈوں کی واعظوں پر بھی حکومت ہے کہ بیسوں میں وعظوں کیلئے وقت کی تحدید کر دی جاتی ہے مثلاً کسی کے بیان کیلئے آدھ گھنٹہ مقرر کر دیا گیا کسی کے بیان کیلئے ایک گھنٹہ اور جس وقت وقت پورا ہوا ایک پرچہ لکھ کر دیدیا کہ بس تمہارا وقت پورا ہو گیا اب ختم کرو۔ یہ کیسی بیہودہ حرکت ہے۔ سب خرابی انگریزی تقلید کی ہے خیر وہ لوگ تو اسکو خواہ بھی سکتے ہیں کیونکہ وہاں جس جتنے تلے

ضابطے کے الفاظ ہوتے ہیں۔ محض ضابطہ ہوتا ہے رابطہ تقویر اسی ہوتا ہے۔ سو وہاں محض الفاظ ہوتے ہیں اور یہاں علوم ہیں۔ علوم خود اپنے ہی قابو کے نہیں۔ دوسرے کے قابو کے پکڑا ہوتے۔ ایک کو دوسرے پر قیاس کرنا سخت غلطی ہے اس واسطے میں نے تو کہی اس تجدید و تقسیم کو قبول نہیں کیا۔ ایک دفعہ دہلی میں اُس موقع پر جب ترکوں کے قبضے سے ایڈریانوپل نکل گیا تھا ایک بہت بڑا اجتماع مسجد میں ہوا اُس وقت مسلمانوں کو اس واقعہ سے بہت سخت صدمہ ہوا تھا یہاں تک کہ بعضے ارتداد کے قریب چھوٹے گئے تھے چنانچہ ایک صاحب جو لکے پڑھے بھی تھے مجھے خط لکھا تھا اُس میں لغو باللہ اپنا یہ خیال ظاہر کیا تھا کہ معلوم ہوتا ہے اللہ میان بھی تثلیث کے حامی ہیں۔ ایسے ایسے یہودہ شبہات لوگوں کو پیدا ہو گئے تھے حالانکہ یہ آج کوئی نئی بات نہیں ہوئی۔ اضرک بحال۔

حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں بھی غزوات میں کہی ادھر غلبہ ہوتا تھا کہی ادھر۔ اور یہ مسلمانوں کا مغلوب ہونا خود مسلمانوں ہی کی افعال کے سبب ہوتا تھا جبکو اُس وقت کے حضرات تو سمجھ کر اُس کی اصلاح فرمالتے تھے پھر غالب ہو جاتے تھے چنانچہ اُحد و حنین کے واقعات منقول ہیں۔ مگر ہم لوگ اپنی حرکات کو بھی نہیں دیکھتے کہ اللہ تعالیٰ کی کتنی نافرمانیاں اور کتنے گناہ رات دن کرتے رہتے ہیں جس کا یہ اثر ہے وہ حضرات اسکو ایسا سمجھتے تھے کہ حضرت عمرو بن العاص جو کہ امیر لشکر تھے اور مصر کا محاصرہ کئے ہوئے اُن کو صرف ایک مہینہ گزر گیا تھا جو سلطنت کو مقابلہ میں کچھ زیادہ مدت نہ تھی۔ جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو اس کی اطلاع پہنچی تو آپ نے امیر لشکر کو یہ لکھ کر بھیجا کہ اس کی کیا وجہ ہے کہ اتنے دن محاصرہ کو ہو گئے اور اب تک کامیابی نہیں ہوئی۔ معلوم ہوتا ہے کہ لشکریوں میں تفویض اور تقویٰ کی کمی پیدا ہو گئی ہے۔ آپ اس کا عام اعلان کریں کہ سب اپنے معاصی سے توبہ کریں اور اپنی اصلاح کریں۔ دیکھئے حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم اُن زمانہ میں بے سرو سامان تھے اور ابھی صرف ایک مہینہ ہی محاصرہ کو گزرا تھا لیکن پھر بھی حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو اس پر تعجب ہوا کہ فتح میں اتنی دیر کیوں ہوئی اور جب اُس بے سرو سامان پیرا اسکو محمول کر کے اس پر محمول کیا کہ معلوم ہوتا ہے تم لوگ دین میں سست ہو گئے ہو اور اسی کی طرف آپ نے توجہ دلائی۔ چنانچہ سب نے ملکر توبہ کی۔ اسکے بعد پھر جو حملہ کیا ہے تو ایک دن ہی میں شہر فتح ہو گیا۔

اب مسلمان اور سب تدبیرین تو کرنے میں لگے اپنے گناہوں سے توبہ نہیں کرتے۔ اور اپنے دین کی اصلاح نہیں کرتے۔ حضرت یہ سنت الشریعہ سے کر کے تو دیکھئے۔ اللہ غیب سے مسلمانوں کے فلاح کی صورت پیدا ہو جائے۔ غرض ابڈر یا نوپل کے ٹکڑا نے پر ایک صاحب نے مجھے یہاں تک لکھہ مارا کہ لغو ذرا اللہ معلوم ہوتا ہے اللہ میان بھی تنلیت کے حامی ہیں اور یہ ایسے شخص نے لکھا جو مولوی کہلاتے تھے اور مجھے بیعت بھی تھی۔ پھر وہ اتفاق سے میرے پاس آگئے۔ میں نے ان سے صاف کہا کہ یا کہ تمہارا میرے یہاں کچھ کام نہیں۔ اگر جاہل ہوتے تو میں سمجھتا کہ یہ جہل سے ناشی ہے لیکن واقف ہو کر بھی جو ایسی بات لکھی اس کی کیا تاویل ہو سکتی ہے کیا مجھے اس واسطے بیعت ہوئے تھے۔ معلوم ہوتا ہے تمہاری بیعت ہی جہل تھی۔ انہوں نے صاف کہا کہ اگر آپ سچی بات پوچھنے ہیں تو یہ ہے کہ اصل میں میں اعتقاد سے بیعت نہیں ہوا تھا اس وقت میں بیمار تھا اور اس نیت سے بیعت ہو گیا تھا کہ بیعت کی برکت سے میں اچھا ہو جاؤں گا۔ سو اچھا ہو گیا۔ میں نے کہا کہ میں آپ کے اس سچ سے بہت خوش ہوا۔ اب حسب طرح احسان کا بدلہ احسان سے چنانچہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے هل جزاء الا احسان الا الاحسان۔ اس طرح سچ کا بدلہ سچ ہے هل جزاء الصدق الا الصدق۔ آپ نے سچ بولا ہے تو میں بھی اس کے بدلہ میں سچ ہی کہتا ہوں اور وہ سچ یہ ہے کہ اب تم مگر بھر مجھ کو اپنی صورت مت دکھلاؤ۔ چنانچہ انہوں نے ایسا ہی کیا اور انہیں اس کا کچھ قلق بھی نہ ہوا۔ کیونکہ انہوں نے تو کل بنفشہ پیا تھا بیعت نہیں کی تھی۔ یعنی دو اسم بکر بیعت کی تھی۔ بیعت سے مقصود جسمانی صحت تھی وہ حاصل ہو گئی اب وہ انتقال کر گئے۔ غرض ترکون کی شکست سے یہاں تک مسلمانوں میں ترزلزل پیدا ہو گیا تھا اسی کے متعلق جامع مسجد دہلی میں ایک بڑا عظیم الشان جلسہ ہوا تھا جس میں میں بھی مدعو تھا میں سمجھ گیا کہ آج کل جو جلسے ہوتے ہیں وہاں گریزی طرز کے ہوتے ہیں۔ وہی طرز اس میں بھی اختیار کیا جائیگا۔ یعنی کچھ شاعر ہونگے کچھ قومی مرثیے ہونگے کچھ قومی اذہم ہونگے اور جانے کیا کیا خرافات ہونگی۔ میں نے ان چیزوں سے بچنا چاہا لیکن اگر اسکے متعلق کسی سے کچھ کہتا تو بھلا کون سنتا۔ اسلئے میں نے اس کی ایک ترکیب کی اور وہ بھی انہیں لوگوں کے اصول کے مطابق۔ میں نے کہا کہ میں اس شرط پر جلسہ میں شریک ہو سکتا ہوں کہ اس جلسہ کا صدر میں ہوں گا۔

یہ لوگ اپنے آپ کو بہت ہوشیار سمجھتے ہیں لیکن میری ترکیب کو کوئی نہ سمجھ سکا۔ خوشی سے
 سبے منظور کر لیا اور کہا کہ صاحب یہ ہماری قسمت کہاں تھی کہ بلا درخواست ہی آپ اپنے لئے
 صدارت تجویز فرما رہے ہیں ورنہ ہماری درخواست پر بھی شاید منظوری نہ ہوتی۔ غرض جلسہ
 ہوا اُس وقت جامع مسجد میں عام بیان کی اجازت بھی نہیں ملتی تھی لیکن اُسکے لئے کوشش
 کر کے حاصل کر لی گئی۔ میں نے اُس جلسہ میں ان سارے شبہات کا شافی جواب بہت تفصیل
 کے ساتھ دیا جس سے حاضرین جلسہ بہت ہی خوش ہوئے۔ چونکہ اُس وقت شباب تھا
 اور طبیعت میں جوش تھا۔ میں نے تبرک و عظمیٰ بھی کہا کہ میں نے آپ صاحبوں کے سامنے
 اس معاملہ کے متعلق سب اپنے خیالات ظاہر کر دیئے ہیں۔ اگر کسی اہل علم کو یا انگریزی دان کو
 میرے ان خیالات پر کوئی اشکال ہو وہ اسی جلسہ میں پیش کر دیا جائے بعد کو کوئی یہ نہ کہے کہ
 ہمارے فلان اشکال کا جواب تو ہوا ہی نہیں۔ اتنے مجمع میں صرف ایک صاحب کی ہمت ہوئی وہ
 مدرسہ فتحپوری کے ایک عالم تھے وہ اُٹھے اور انہوں نے ایک آیت پیش کر کے ایک سخت فقرہ
 کیا جس کا الحمد للہ میں نے دوا میں لفظوں ہی میں اسی وقت جواب دیدیا اور پھر وہ بیٹھ گئے۔
 پھر میں نے کہا کہ اور کسی کو کچھ کہنا ہے لیکن پھر کسی کو ہمت نہ ہوئی۔ اُسکے بعد میں نے کہا کہ صاحبو
 اب وعظ ختم ہوا۔ چونکہ میں اس جلسہ کا صدر ہوں اس حیثیت سے یہ تجویز کرتا ہوں اور
 اعلان کرتا ہوں کہ اب اسکے بعد کوئی بیان نہ ہو نہ کوئی شاعر صاحب کوئی نظم پڑھیں نہ کوئی
 ناشر صاحب کچھ بیان فرمائیں کیونکہ اب کچھ بیان کر نیکی رہا ہی نہیں۔ اگر اب کوئی بیان ہوگا
 تو جو بیان ہو چکا ہے اُس کا اثر جاتا رہے گا۔ اور یہ سب مضامین توجہ منتقل ہو جانے پر ذہن
 سے نکلیا جائیں گے۔ چونکہ ضابطہ کی رو سے اس تجویز کے حذف کوئی کچھ نہ کہہ سکتا تھا اسلئے سب
 خاموش رہے اور جلسہ ختم ہو گیا اُسکے بعد لوگوں میں چہ میگوئیاں ہوئیں اور منتظران کو بُرا
 بہلا کہنے لگے کہ تم نے اُن کی صدارت کو کیوں منظور کر لیا۔ انہوں نے جواب دیا کہ کیا ہمیں غیب کی
 خبر تھی کہ یہ ہوگا۔ تو غرض میں نے تو ہمیشہ گنوار ہی بن کیا اور الحمد للہ کہیں مرعوب و مغلوب نہیں ہوا
 اور ایک ایسا ہی خشک جواب بہار پور کے جلسہ میں دیا تھا وہ بھی بہت بڑا جلسہ تھا۔
 سب تک آواز نہ پھونچ سکتی تھی کیونکہ میں مکبر الصوت آلا تو ہوں نہیں۔ حتی الامکان اس کی

کوشش تو ہر جگہ وعظ میں کرنے کا میرا معمول تھا کہ جہاں تک ہو سکے سب آواز سنائی دے
 چنانچہ اپنا رخ بھی ہر طرف پھیرنا رہتا تھا لیکن آخر ایک وقت میں دو طرف کیسے متوجہ ہو سکتا تھا
 کچھ نہ کچھ دور کے سامعین کو تو سنانے سے رہ ہی جاتا تھا۔ اسی حالت میں ایک صاحب پکار کر کہا کہ
 ذرا ادھر بھی توجہ فرمائے سنائی نہیں دیتا۔ اب اس کا اخلاقی جواب تو یہ تھا کہ بہائی اب اور زیادہ
 کوشش کروں گا کہ سب جگہ آواز پھونچے لیکن میں نے یہ جواب نہیں دیا بلکہ یہ کہا کہ جسے سنائی
 نہ دے وہ چلا جاوے۔ میں کسی کا نوکر نہیں ہوں۔ جتنی خدمت کر سکتا ہوں کرتا ہوں کسی کو مطالبہ
 کا حق نہیں اس پر وہ ٹھکر جلدیے۔ یہ تھوڑا سی ہے کہ میں دنیا میں تیز ہیں اور بھی تیز ہیں
 مگر مختلف مذاق کے لوگوں کو کیسے راضی کیا جاسکتا ہے۔ غرض یہ طریقہ کئی کئی شخصوں کا بیان
 کر نیکا مجھے بالکل پسند نہیں بلکہ میں تو کئی شخصوں کے بیان کر نیکا اس لئے ہی خلاف مسیحیت سمجھتا
 ہوں کہ پھر لوگوں کو مختلف واعظوں میں موازنہ کرنے کا موقع ملتا ہے جیسے گورڈوین میں
 تو گورڈوین اور شرط لگا دین دیکھنے والے اور تماشائی اور بعد کو آپس میں کہیں کہ دیکھو ہمارا
 گورڈوین جتنا تمہارا گورڈوین ہمارا وہی معاملہ مولوی صاحبان کیساتھ ایسے موفوں پر کیا جاتا ہے۔
 اور رائے زنی کی جاتی ہے کہ فلان مولوی صاحب کا وعظ اچھا رہا فلان کا اچھا نہیں رہا۔
 اور یہ مختلف لوگوں کا بیان اور ان کی تحدید و تقسیم بلکہ رد و قبول ہو بھی سکتی ہے کیونکہ ان میں
 تو محض الفاظ ہی الفاظ ہوتے ہیں لیکن وعظوں میں چونکہ علوم ہوتے ہیں اس لئے ان میں
 تحدید و تقسیم نہیں ہو سکتی۔ اور علوم وغیرہ علوم میں اسی فرق کی بنا پر ہیں کہ ایک وکیل صاحب کو
 جواب دیا تھا۔ میں نے یہ کہا تھا کہ مجھے مجمع میں بیٹھ کر علمی مضامین نہیں لکھے جاتے وہ بولے
 بہتو کیسا ہی پیچیدہ مقدمہ ہو مجمع میں بیٹھ کر اس کی مسل کو دیکھتے ہیں اور وہیں بیٹھ بیٹھ اپنی
 رائے قائم کر لیتے ہیں اور جواب یا دعویٰ لکھوا دیتے ہیں۔ میں نے کہا وکیل صاحب آپ کے یہاں علوم
 کہاں ہیں۔ اگر آپ علوم میں خوض کریں اس وقت اندازہ ہو کہ میرا کہنا صحیح ہے یا غلط۔ آپ کے
 یہاں تو صرف ضابطہ کے چند قانونی الفاظ ہیں علوم کہاں۔ خصوصاً جب وکیل صاحب کو ذہن
 میں یہ بھی نہ ہو کہ عند اللہ اس کی جواب دہی ہے۔ ایک بزرگ نے ارشاد فرمایا ہے کہ جب مجھے
 کوئی شخص مسئلہ پوچھتا ہے تو اس کے جواب کے قبل میں مستحضر کر لیتا ہوں کہ اس وقت میں

حق تعالیٰ کے سامنے ہوں اور قیامت کا میدان ہے وہاں مجھے مسئلہ پوچھا گیا ہے۔ اور اس وقت جب اس کا جواب دوں گا تو اس جواب کی دلیل بھی مجھے پوچھی جائیگی کہ کہاں سے یہ کہا۔ جب یہ اطمینان ہو جاتا ہے کہ اگر دلیل پوچھی گئی تو اپنے جواب کی دلیل بھی حق تعالیٰ کے سامنے بیان کر سکوں گا اس وقت جواب دیتا ہوں ورنہ جواب ہی نہیں دیتا۔ اسلئے مختصر حساب کی وجہ سے علماء و غیر علماء میں یہ فرق ہے کہ کیا آپ کسی بیرسٹر یا وکیل کو یہ بھی دیکھا ہے کہ اُس نے اپنی کسی غلطی کا اعلان کیا ہو حالانکہ کیا اُن سے کبھی غلطی ہی نہیں ہوتی۔ ضرور ہوتی ہے۔ لیکن کہیں آپ نے دیکھا ہے کہ اپنی غلطی کو کسی نے شائع کیا ہو کہ مجھے فلان مقدمہ میں فلان غلطی ہو گئی ہے تاکہ دوسرے دن کو اُس سے غلط فہمی نہ ہو اور نقصان نہ پھونچے۔ اور میں سید علماء آپ کو دکھاتا ہوں جنہوں نے یہ اعلان کیا ہے کہ فلان مسئلہ میں ہم سے غلطی ہو گئی ہے ہم اُس سے رجوع کرتے ہیں کیونکہ اُمت کی باگ اُن کے ہاتھ میں ہے اگر وہ ایسا نہ کریں تو اُمت گمراہ ہو اور یہ اُس کے ذمہ دار اور اللہ تعالیٰ کے یہاں مواخذہ دار ہوں یہ خلاف اس کے وکیل صاحب نے الٹی سیدھی مقدمہ کی پیروی کی اور بری الذمہ ہو گئے۔ تو کہاں یہ کام کہاں وہ کام۔ الحمد للہ میرے یہاں خود ایک سلسلہ ہے ترجیح الراجح کا جس میں جتنی غلطیاں مجھے ہوتی ہیں اُنکو دفعتاً وقتاً سال کے ختم پر شائع کرتا رہتا ہوں۔ اگر کوئی بچہ بھی متنبہ کرے اور مجھے اطمینان ہو جاوے کہ واقعی مجھے غلطی ہوئی تو میں بلا تامل اُسکو تسلیم کر لیتا ہوں اور اپنی رائے سے رجوع کر لیتا ہوں۔ بعض لوگ اس پر بھی اعتراض کرتے ہیں کہ مزاج میں استقلال نہیں کہی کچھ فتویٰ دیتے ہیں کہی کچھ۔ اور کیا یہ اچھا ہوتا کہ جہل پر جارہتا ہو اور اگر غلط معلوم بھی ہو جاتی پھر بھی وہی مُرغے کی ایک ٹانگ ہانکتا رہتا چاہے اُمت گمراہ ہو حضرت امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کتنے بڑے امام تھے اُن سے کسی نے ایک جلسہ میں چالیس سوال کئے جنہیں سے چھتیس پر لاادری کہا اور صرف چار کا جواب دیا۔ آخر خدا کا خوف بھی کوئی چیز ہے۔ اور تو اور خود جناب رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم سے کسی نے سوال کیا کہ شر البقاع کونسی جگہ ہے اور خیر البقاع کونسی جگہ ہے کیا اتنی سی بات بھی حضور خود نہیں فرما سکتے تھے یہ کوئی بڑی باریک بات نہ تھی کہ سب اچھا مقام کون ہے اور سب بُرا مقام کون ہے۔

اس کا جواب تو کلیات ہم جیسے نالائق بھی سوچ کر دے سکتے تھے مثلاً یہ کہہ سکتے تھے کہ جہان طاعت ہو وہ سب اچھا مقام ہے اور جہان محصیت ہو وہ سب بُرا مقام ہے۔ یہ میں نے محض مثال کے طور پر کہا تاکہ یہ معلوم ہو جاوے کہ اس سوال کا جواب کچھ مشکل نہ تھا لیکن پھر بھی حضرات ایسے امور میں رائے زنی کو جائز نہیں سمجھا اور فرمایا کہ مجھے تحقیق نہیں ہے۔ میں حق تعالیٰ جل شانہ سے پوچھ کر اس کا جواب دوں گا۔ چنانچہ جب حضرت جبریل علیہ السلام آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے تو آپ نے اُن سے پوچھا اُنہوں نے بھی یہی فرمادیا کہ مجھے تحقیق نہیں پھر وہ حق تعالیٰ سے پوچھ کر جواب لائے اور عرض کیا کہ چونکہ حضور کا سوال تھا اسلئے مجھے آج حق تعالیٰ کا انتظار ہو کہ اس سے قبل تناظر کیسے نہیں ہوا۔ اور فرمایا کہ آج حضور کے پیغام کی برکت حق تعالیٰ جل شانہ کے اور میرے درمیان میں صرف ستر ہزار حجاب رہ گئے تھے باقی سب اٹھائے گئے تھے۔ اس سے سمجھ لیجئے کہ دراصل کتنے حجاب ہیں۔ پھر آپ نے اللہ تعالیٰ کا جواب نقل فرمایا کہ سب اچھی جگہ مسجد ہے اور سب بُری جگہ بازار ہے جب سائل آیا تو حضور نے اُس سے یہی جواب نقل فرمادیا۔ تو صاحب حضور اقدس تو سوالات کے جواب میں انتظار نص کا اور تحقیق کا فرماوین اور سہلوگ انکل پو جوجی میں آدے ہا نکدین۔ اب تو ہر شخص اپنے حق میں یہ گمان کرتا ہے کہ میں خود قانون ساز ہوں۔ سوالات کا جواب دینا کیا مشکل ہے حالانکہ یہ بڑی ذمہ داری کا کام ہے اور حضور کا اتباع تو ہر چیز میں ہے۔ پس جیسے تحقیقات میں اتباع ہے اس میں بھی اتباع ہے کہ جو تحقیق نہ ہو کہہ دے کہ مجھے تحقیق نہیں۔ یہ بھی تو اتباع ہی میں داخل ہے تو اُمت کو اس کی اجازت نہیں کہ چاہے تحقیق ہو یا نہ ہو ہر سوال کا کچھ نہ کچھ جواب دیدے۔ سو آج کل ایک تو یہ مرض ہے کہ بلا تحقیق کے سوال کا جواب دیدیا جاتا ہے اور یہ کہ ہر سوال کا جواب ہر سائل کو دیدیا جاتا ہے حالانکہ ہر سوال کا جواب ہر سائل کے مناسب نہیں ہوتا۔ مثلاً اگر کوئی طبیب سے سنکھیا اور کچلے کے مدبّر کرنے کی ترکیب پوچھے تو گو طبیب ناواقف نہیں لیکن کیا ہر شخص کو اس کی ترکیب بتا دینا مناسب ہے۔ اگر طبیب کو کسی مریض پر یہ اطمینان نہ ہو کہ اس سے سنکھیا اچھی طرح مدبّر ہو سکیگا تو اگر وہ طبیب مدبر (بصیغہ اسم الفاعل) ہے تو اُسکو وہ نسخہ ہرگز نہ بتائے گا۔ اس طرح

علماء کو چاہئے کہ یہ سمجھیں کہ کون سا سوال کس کے منصب کے مناسب ہے۔ بعضا سوال غیر ضروری ہوتا ہے بعضا غیر مناسب اگر کوئی اصرار کرے تو کہہ دے کہ مجھے تحقیق نہیں اور اگر یہ کہتے ہوئے عار آوے تو کہہ دے کہ یہ سوال تمہارے منصب یا لا تر ہے۔ بہت سے بہت وہ یہ سمجھیں کہ انہیں کچھ آتا نہیں تو اس سے تمہارا کیا نقصان۔ اگر کوئی کہیں کہ انہیں کچھ نہیں آتا تو کیا وہ تم سے کچھ چھین لینگا۔ کیا اگر سے اگر کوئی کہے کہ تمہیں کچھ نہیں آتا تم جھوٹے ہو تو وہ اس کہنے سے ذرہ برابر دلگیر نہ ہوگا۔ اگر ساری دنیا بھی کہے کہ وہ جھوٹا ہے تو اگر وہ سچے سچے کیا کرے تو اسکو کچھ قلق نہیں ہوگا کیونکہ وہ تو اپنے کمال میں مست ہی بلکہ اور خوش ہوگا کہ اچھا ہے لوگ مجھے جھوٹا سمجھیں ورنہ ناحق پولیس کی گھرائی ہونے لگیگی۔ اسے طرح جو سچے مشائخ ہیں اگر ان کے مقتدرین کم ہو جائیں تو وہ تو اور خوش ہوں کہ اچھا ہے ذمہ داری کم ہوئی۔ اگر امام سنے کہ میرے بیس مقتدیوں میں دس مقتدی کم ہو گئے تو یہ خوش ہو نیکی بات ہے کیونکہ بوجہ ہلکا ہوا۔ اگر بعد کو معلوم ہوا کہ وضو نہیں کیا تھا نماز نہیں ہوئی تو دس ہی سے کہنا پڑے گا کہ اپنی نماز لوٹا لیں ورنہ بیس سے کہنا پڑتا۔ تو جتنے معتقد کم ہوں اچھا ہے مگر آجکل اس کی کوشش کی جاتی ہے کہ معتقد بڑھیں۔ تو یہ امراض ہیں۔ بعض نامناسب سوالات کا جو میں جواب نہیں دیتا تو میری پاس دھمکی کے خطوط آتے ہیں کہ حدیث میں ہے من سئل عن علم فکتہ الجحہ اللہ بجام النار يوم القيمة یعنی اگر کسی سے کوئی علم کی بات پوچھی جاوے اور وہ اسکو نہ بتلاوے تو اسکو دوزخ کی گام گائی جاوے گی۔ اسقدر بد تہذیبی پھیل گئی ہے کہ مسئلہ پوچھتے ہیں اور یہ حدیث لکھتے ہیں۔ ارے بھائی جس سے مسئلہ پوچھا جائے کیا اس سے یہی معاملہ کیا جاتا ہے۔ افسوس کسی عالم سے کسی نے کوئی مسئلہ پوچھا انہوں نے جواب نہیں دیا کیونکہ وہ سائل کے مناسب نہ تھا۔ بہت سے ایسے مسائل ہیں جو عوام کے سمجھنے کے نہیں۔ مثلاً تقدیر کا مسئلہ یا تصوف کا کوئی ہار یک مسئلہ مثلاً وحدۃ الوجود۔ فرض کیجئے کوئی عامی ایسا مسئلہ پوچھتا ہے تو اسکو کیا جواب دیا جائیگا۔ یہی کہ بھائی یہ تیری سمجھ سے باہر ہے اور اگر اسکو جواب دیا گیا تو وہ گمراہ ہوگا۔ سو وہ کوئی ایسا ہی مسئلہ تھا اسنے انہیں یہی حدیث سنائی اور کہا کہ قیامت میں تمہارے دوزخ کی گام لگائی جاوے گی۔ انہوں نے اسکو خوب جواب دیا۔ کہا کہ بہت اچھا۔ جب قیامت میں میرے گام لگے اور میں آپکو مدد کے لئے بلاؤں تو اس وقت

مت آئے گا۔ آپ بیفکر رہے۔ آپ کو تکلیف نہیں دون کا۔ اور اگر مدد کیلئے بلاؤں تو تم مدت آنا
 تم میری فکر میں نہ پڑو۔ ایسے موقعوں پر میں بھی یہی جواب دیدیا کرتا ہوں ہر شے کے قواعد ہیں۔
 بات یہ ہے استفتاء اور افتاء یعنی سوال اور جواب کے بھی قواعد ہیں۔ ان قواعد کے اندر ہر
 جواب دینا چاہئے۔ اب تابع عوام نہ ہو جانا چاہئے کہ وہ جیسا بھی سوال کریں اس کا جواب
 ضرور دیا جائے چاہے وہ جواب ان کے مناسب ہو یا نہ ہو۔ مگر آجکل تو بس اس کی کوشش ہی
 کہ کوئی بد اعتقاد نہ ہو جاوے اور یہ نہ سمجھ لے کہ ان کو کچھ آتا نہیں میں کہتا ہوں کہ اگر واقع میں
 بھی نہ آتا ہو تو اس میں عار کی کیا بات ہے۔ بزر چمہر جو نوشیر دان کا ذریعہ تھا۔ ایک دانشمند شخص
 تھا۔ اس کا شمار حکماء میں ہے اس سے کسی بڑھیا نے کوئی بات پوچھی اس نے صاف کہہ دیا کہ مجھے
 معلوم نہیں۔ بڑھیا نے کہا کہ تم اتنے تو مشہور دانشمند ہو اور سلطنت کے سب کام تمہارے سر پر
 ہیں اور پھر بھی تمہیں اتنی سی بات معلوم نہیں۔ اس نے اس کا بڑا اچھا جواب دیا۔ کہا کہ بڑی بی بی
 تو معلومات کی تنخواہ ہے جو مجھ کو خزانہ شاہی سے ملتی ہے اور اگر کہیں مہولات کے مقابلہ
 میں تنخواہ ہوتی تو مہولات اتنی ہیں کہ ایک خزانہ تو کیا دس خزانے بھی اس کے لئے کافی نہ ہوتے
 و جب یہ کہ ہر شخص کے معلومات قومی و دینی اور مہولات نامحدود ہیں سو جبکہ علم کی یہ حالت ہو
 وہ کیا دعویٰ کرے عالم ہونے کا۔ اس حالت میں دعویٰ محض کبر ہے جو ناشی ہوتا ہے جہل سے
 اس جہل کے سبب سمجھتا ہے کہ میں بڑا فلسفی ہوں غافل ہوں عالم ہوں۔ تو یوں دان ہوں
 اب ہوں ویسا ہوں۔ یہ سب دعویٰ اسی جہل سے ناشی ہیں کہ وہ علم کی حقیقت کو جانتا
 نہیں اور اس کے درجہ کو سمجھتا نہیں۔ اگر حقیقت پر نظر ہوتی تو وہ اتنی دور ہے کہ اس کے سامنے
 اپنی حلیات ہیچ در ہیچ نظر آتیں اور یہ یقین ہو جاتا کہ میں کچھ نہیں جانتا۔ حضرت مولانا
 محیل شہید رحمۃ اللہ علیہ ایک بار وعظ سے فارغ ہوئے جس میں عجیب عجیب علیم و حقائق
 بیان فرمائے تھے۔ لوگ بہت خوش ہوئے اور کسی نے کہا کہ سبحان اللہ کیا علم ہے۔ مولانا
 نے فرمایا کہ میرا علم تو کچھ بھی نہیں اس نے عرض کیا کہ یہ حضرت کی تواضع ہے۔ اس پر ایک بڑی
 اچھی بات فرمائی۔ فرمایا کہ یہ میں نے تواضع سے نہیں کہا بلکہ یہ کہنا کہ میرا علم کچھ نہیں بلکہ
 تکبر کا کلمہ ہے کیونکہ یہ بات وہ شخص کہے گا جو حقیقت علم کی جانتا ہو۔ سو اس کہنے سے تو

یہ معلوم ہوا کہ میں علم کی حقیقت جانتا ہوں۔ خیر یہ ایک لطیفہ ہے۔ اسی کی نظر ایک حضرت حاجی صاحب کا ارشاد ہے حضرت کی خدمت میں کوئی بزرگ تشریف لائے حضرت نے اپنے حسن ظن کا اظہار فرمایا تو انہوں نے کہا میں یہ سچ نیم۔ حضرت ہنسنے لگے اور حاضرین سے فرمایا کہ جب عارف اپنی تعریف کرنا چاہتا ہے تو یہ کہتا ہے کہ میں یہ سچ نیم گو یا فناء کا دعویٰ کرتا ہے۔ اس طرح ایک بزرگ کانپور میں آئے تھے عبدالرحمن خان کے مدرس کے جواب میں انہوں نے کہا تھا کہ میں آم کہ میں دالم۔ خالص صاحب نے کہا کہ یہ تو معرفت نفس کا دعویٰ ہے جسکے لوازم میں سے معرفت رب ہے جیسا بزرگوں کا ارشاد ہے من عرف نفسه فقد عرف ربه اور یہ جو میں نے کہا کہ کمال کی حقیقت جانتے والا اپنے سے کمال کی نفی کرے گا اس میں وجود کا کمال بھی آگیا۔ اس طرح اس کی حقیقت پر جب نظر ہوگی اس وقت اسکو صرف حق تعالیٰ ہی کے لئے ثابت کرے گا اور غیر حق سے اس کی نفی کرے گا۔ مگر نفی بمعنی بطلان نہیں بلکہ بمعنی اضمحلال اور مسئلہ وحدۃ الوجود کی یہی حقیقت ہے۔ اس تفسیر کے بعد اہل ظاہر کا اس پر یہ اعتراض کہ یہ محض باطل عقیدہ ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ تو فرماتا ہے کہ اللہ خالق کل شیء۔ خدا تو کہے کہ میں نے مخلوق کو وجود دیا اور یہ کہتے ہیں کہ مخلوق کا وجود ہی نہیں۔ مگر اس طرح کے بعد یہ اعتراض محض بے بنیاد ہو گیا۔ پس مسئلہ کا خلاصہ یہ ہوا کہ اللہ تعالیٰ کا وجود وجود حقیقی ہے اور مخلوق کا وجود محض ظلی اور عارضی ہے تو اس معنی کے اصل وجود اللہ تعالیٰ ہی کا ہوا اور اس کے مقابلہ میں سب کا وجود عدم کے مشابہ ہوا اس لئے اس مسئلہ کا لقب وحدۃ الوجود پڑ گیا گو یا وجود وجود کہنے کا مستحق ہے وہ ایک ہی ہے یعنی حق تعالیٰ کا اور اس کے آگے سب کا وجود معتد بہ اور قابل اعتناء و قابل اعتبار و قابل شمار نہیں سو مسئلہ محض بے غبار ہے البتہ وہ درجہ علم میں قوم کا مقصود نہیں بلکہ درجہ حال میں مقصود ہے اور اس درجہ حال کو ایک مثال سے سمجھو کہ ایک تحصیلدار اپنے اجلاس میں بیٹھا حاکمانہ لہجے سے اپنے ماتحتوں کو خطاب کر رہا ہے کیونکہ آخر اسکو خدائی حکومت دی ہے اور حکومت کا اثر ہوتا ہی ہے۔ اتنے میں ہوا السرائے اپنے نظام اور دیگر امور کے خلافت دورہ کرتے کرتے دفعۃً تفصیل میں بے شان و گمان آ بیٹھا جیسے کہ حکام اکثر کسی مصلحت سے ایسا کرتے بھی ہیں۔ کیا اس وقت تحصیلدار و السرائے کے سامنے اپنی کوئی

ہستی سمجھیں گے۔ اب اُس کا کیا رنگ ہو گا۔ اس قدر مغلوب اور مرعوب ہو گا کہ اپنے کسی ماتحت سے بھی حاکمانہ لہجے سے خطاب نہ کر سکیں گے اور یہ حالت بلا قصد ہو گی بلکہ اگر اس کے خلاف کا بھی وہ قصد کر لیا تب بھی وہ حاکمانہ لہجہ اور اپنی شان حکومت دکھلانے پر ہرگز قادر نہ ہو سکیں گے۔ اب تحصیلدار صاحب لاکھ سوچتے ہیں کہ میں تحصیلدار ہوں حاکم ہوں اور ساری تحصیل پر میری حکومت ہے اور ان سب باتوں کو مستحضر کر کے وہ چاہتا ہے کہ اسی جوش سے اپنے چہرہ اسی کو حکم دے مگر اسپر قادر ہی نہیں ہوتا اور آواز ہی نہیں نکلتی بلکہ اُس وقت اگر اُس کے ساتھ کوئی ادب اور تعظیم کا برتاؤ کرے تو وہ بھی اُسکو ناگوار ہو۔ گو قانون سے اُسکو نہ تعظیم کیلئے اٹھنا ضروری ہے نہ عدالت کے وقت کے بعد وہاں موجود رہنا ضروری۔ لیکن بھلا وہ بیٹھا تو رہے یا اٹھ کر وہاں سے چلا تو جاوے اگر ایسے وقت بہ تکلف جانے کا قصد بھی کرتا ہے تو ایک ایک قدم سو سو من کا ہو جاتا ہے اور آگے نہیں پڑتا بلکہ عجب نہیں کہ مارے رعب یہ ہوش ہو جاوے چنانچہ بعض گواہ رعب حکومت سے برسرِ اجلاس یہ ہوش ہو ہو گئے ہیں اور بعض کچے کا کچھ کہہ گئے۔ یہاں تک کہ حاکم کو یہ کہنا پڑا کہ انہیں باہر لیجا کر کچھ ٹھہراؤ تاکہ ان کے حماس درست ہوں لیکن جب واپس آئے تو پھر حواس گم۔ بس یہ ہے وحدۃ الوجود جو کیفیت اس تحصیلدار کی والدہ اس کے سامنے ہوئی اگر یہی کیفیت بندہ کی حق تعالیٰ جل شانہ کے سامنے ہو تو وہ وحدۃ الوجود ہے۔ اسکو شیخ سعدی علیہ الرحمۃ نے کئی مقام پر مختلف عنوانات پر بیان کیا ہے۔ میں ان مقامات کے ابتدائی حصوں کے پتے دیتا ہوں کہ اگر کسی کا دل چاہے دیکھے

مقام اول ۱۔ میں دیت بالبر در دہے + گذشتہ۔ رقلب شائشہ

۲۔ الی قولہ ۳۔ تو اے غافل از حق چنان در دہی + کہ بر خویش تن منصب می نبی

مقام ثانی ۴۔ یکے قطرہ از ابرنمیان چکید + نخل شہ چو در بائے پہنا بدید۔

۵۔ الی قولہ ۶۔ کہ جاسے در یاست من کیستم + گر او بہت حقا کہ من نیستم۔

۷۔ جگر او بہت حقا کہ من نیستم۔ جینی میری تو اُس کے ساتھ نسبت ہے کہ اگر وہ بہت ہے تو میں نہ ہوں

۸۔ الی قولہ ۹۔ ہمہ گر چہ بہتند از ان کمترند + کہ ما بہتیش نام ہستی بر تند۔

مقام ثالث ۵ مگر دیدہ باشی کہ در باغ و راغ و بنا بدھی کر کے چون چراغ
 ۵ کسے گفت کاے کر یک دل فروز چہ بودت کہ دیگر نیائی بہ روز
 ۵ بین کر یک آتشین خاک زاد جواب از سر روشنائی چہ داد
 ۵ کہ من روز و شب جز بہ صحرانیم وے پیش خورشید پیدا نیم
 ایک اور مثال سمجھو کیا ستارے ان میں آسمان پر موجود نہیں ہیں ضرور موجود ہیں لیکن
 ان کا وجود آفتاب کے سامنے اتنا مضحک ہو گیا ہے کہ یہ معلوم ہوتا ہے کہ گویا ان کا وجود ہی
 نہیں۔ پس بالکل اس طرح گو ممکنات کا وجود تو ہے لیکن واجب وجود کے سامنے بالکل مضحک
 اور کالعدم ہے کیونکہ یہ فضیلت درجہ حال میں محسوس ہونے لگتا ہے اُس کی نظر ہو اور کسی سے
 وجود کی طرف ہوتی ہی نہیں لیکن عدم نظر عدم واقعی کو تو مستلزم نہیں۔ یہ بات اتنی سہل ہے
 کہ ایک گنبد ار کو بھی سمجھایا جاسکتا ہے۔ غرض اس مسئلہ وحدۃ الوجود کی حقیقت تحقیق علمی کے
 درجہ میں تو ہم سب سمجھ سکتے ہیں لیکن صرف اس سے عارف نہیں ہو سکتے کیونکہ وہ عارف کا
 حال ہوتا ہے۔ ہمارا محض قال ہوتا ہے باقی ہم تو اُس کے حال کو محض الفاظ میں نقل کر دیتے ہیں
 جیسے طلوع صاحب نبی جی بھیجو۔ نبی جی بھیجو رٹ۔ ہے تھے مگر جب بنی نے آکر دلو پو تو سوائے
 میں میں کے اُس وقت کچھ منہ سے نہ نکلا سب پڑھنا بھول گئے کیونکہ وہ پڑھنا نہ اُقال کھا
 حال نہ تھا۔ اس طرح ہمارا صرف قال ہے اور عارف کا حال ہوتا ہے۔ صاحب حال کی تو یہ
 کیفیت ہوتی ہے کہ اُسکو نہ کسی سے نفع کی توقع ہوتی ہے نہ کسی کے ضرر کا خوف ہوتا ہے
 رہے یہ نقال جو تصوف بگھارتے پھرتے ہیں اُن کے پکڑنے کو تو اگر کوئی کانسٹیبل آجائے
 تو ڈر کے مارے کانپنے لگیں اور ذہان ساری دنیا کے بادشاہ بھی ہجوم کر کے اسپر چڑھائی
 کر دیں تب بھی اُس کے قلب میں ذرہ برابر اثر نہ ہو۔ یہ فرق ہے نقال میں اور صوفی میں۔ اور
 حال اگر کسی کو حاصل کرنا ہو تو اُس کی یہ تدبیر نہیں کہ نثری تحقیق علمی کو کافی سمجھئے بلکہ اُس کے
 لئے شیخ کی ضرورت ہے۔ تقریب کے وقت ایک صاحب کے اس کہنے پر کہ اب تو یہ مسئلہ بہت آسان ہو گیا
 فرمایا کہ صرف لفظ آسان ہوئے لیکن اس آسانی سے کیا ہوتا ہے پس ایسا آسان ہو گیا
 جیسے ایک پیر زادی جو کہاؤ تھے وہ بہت لمبے سفر پر میل کرتے تھے اور جہان جہان تک مرید ہوتے
 وہاں پہنچتے

اور ایک ایک دن میں کئی کئی جگہ دعوت کہاتے۔ وہ چلتے بھی بہت تھے پچاس ساٹھ کو س
روزانہ پیدل چل لیتے تھے اور کھاؤ بھی بہت تھے کل ملا کر چار پانچ سیر روز کھا لیتے ہونگے
ایک مرتبہ ایک نائی اُنکی ساتھ ہو گیا جو چتے چلتے اور کھاتے کھاتے تک گیا جب اُسے اُنکا
کیا تو پیر زادے صاحب کہتے ہیں کہ اُسے یہ قوت چلنا اور کھانا بھی کوئی مشکل کام ہے
پاؤں اٹھایا آگے رکھ دیا۔ لقمہ اٹھایا منہ میں رکھ لیا۔

اب دیکھئے لفظ تو کتنے آسان ہیں لیکن کوئی کر کے دیکھے اُس وقت اصل اور نقل کا فرق
معلوم ہوگا۔ جیسے ایک شخص نے تو شراب پی رکھی ہے ایسے شخص کی نشہ میں ایک ف ص
بیٹھ ہوتی ہے اور شرابیوں کی محض نقل کر رہا ہے اُسے خود شراب نہیں پی تو جسے شرابیوں
کو دیکھا ہو گا وہ دیکھتے ہی پہچان لیگا کہ یہ شراب پئے ہوئے ہے اور وہ شرابیوں کی محض
نقل اتار رہا ہے۔ ان دونوں کی حالتوں میں کہا ہوا فرق محسوس کرے گا اور دیکھتے ہی سمجھ لیگا
کہ یہ اور حالت ہے وہ اور حالت ہے۔ یہ ساختہ ہے وہ بمیاختہ ہے۔ اس طرح اہل حال پر جو
سکر کی حالت طاری ہوتی ہے وہ حقیقت شناسی سے ناشی ہوتی ہے اُس کا رنگ ہی دوسرا
ہوتا ہے اور جو محض ملفوظات کا نقل کر رہا ہے اُس کا وہ رنگ کہان۔

مولانا فرماتے ہیں ۵

حرف درویشان بدزد دم ددو تابہ پیش جا ہلال خہ انفسون

تو نقیض محض الفاظ ہی کے درجہ میں آسان ہے۔ معنی کے اعتبار سے آسان نہیں۔ اسکو
کہتے ہیں ۵

صوفی نشود صافی تاد رخشہ جاے بسیار سفر باہ تا نختہ شود خلمے

نقطہ اس تقریر پر مجلس بھی ختم ہو گئی پھر تحصیلدار صاحب لکھنؤ کو جن کی حاضری کا ذکر میں ملفوظ
کے شروع میں ہے خطاب کر کے فرمایا کہ آج ہمارے تحصیلدار صاحب کی برکت سے جو اتنے مفید
ذہن میں آگئے اور مثال بھی میں نے تحصیلدار ہی کی دی تاکہ معلوم ہو جائے کہ اس کا
سبب صدور کیا ہے۔

۲۲ رمضان المبارک چہار شنبہ مجلس صبح

(ملفوظاً) کل ایک صاحب کو خلافت اصول ہونے کی بنا پر حاضری کی اجازت نہیں دی گئی تھی وہ بہت خفا ہو کر گئے اور کہا کہ میرے تو بزرگوں سے ان کے تعلقات تھے۔ حضرت اقدس نے سنکر منجملہ اور امور کے فرمایا کہ اگر وہ اپنے بزرگوں کا حوالہ دیدیتے تو میں ضرور بلا لیتا خود تو پہلے اطلاع نہ دی۔ پھر اُلٹا مجھ پر الزام۔ پھر جب وہ مجھ سے اس بات کے متوقع تھے کہ اُن کے بزرگوں کے ساتھ جو میرے تعلقات تھے اُن سے میں متاثر ہوں گا تو اُن تعلقات کا اثر خود اُنہوں نے کیوں نہ لیا کہ میرے انکار اجازت سے بُرا نہ مانتے۔ اُنکو تو اُن تعلقات کا علم تھا مجھے تو علم بھی نہ تھا۔ اُنکو تو ضرور ہی اثر لیتا چاہئے تھا۔

(ملفوظاً) ضعفِ عدالت کے متعلق فرمایا کہ دیر دیر تک سوچا کرتا ہوں اُس کے بعد شکل سے دُشمن کیلئے اٹھا جاتا ہے۔ لکھنے پڑھنے کے کام کم کر دئے تھے تاکہ ذکر اللہ کیلئے وقت ملے کیونکہ کبھی وقت ہی نہیں ملا۔ بڑی ہوس تھی لیکن جب فارغ ہو گیا تو اب یہ عوارض ہو گئے۔

گر گریزی بر اُمید راستے زانِ طرف ہم پیش آید آفتے
جتنا اُس وقت بھاگتے دوڑتے تلاوت اور ذکر اللہ وغیرہ ہو جاتا وہ بھی اب مختل ہو گیا۔ اب بوجہ ضعف اس کی ہمت ہی نہیں۔ بندہ کے حساب لگانے سے کچھ نہیں ہوتا۔ معلوم ہوا کہ ہم لوگوں میں قابلیت ہی نہیں ہے کہ مجرد ذکر اللہ کیلئے اپنے کو فارغ رکھیں کیونکہ حدیثوں میں بیماری پر بھی اجر آیا ہے اور بہت فضیلت وارد ہوئی ہے۔ مشہور تو یہ ہے کہ جب صبر کرے تب اجر ملتا ہے مگر بعض محققین کی یہ تحقیق ہے کہ مرض کا اجر علیحدہ ہے اور صبر کا الگ۔ مرض الگ چیز ہے اور صبر الگ چیز۔ مرض غیر اختیاری چیز ہے اور صبر اختیاری چیز۔ دونوں ایک نہیں۔ میں قواعد فن سے کہتا ہوں کہ عدم صبر میں بھی مرض کا اجر ملیگا گو یہ صبری کا مواخذہ الگ ہوگا۔ اس سے مرض کا اجر کیوں فوت ہو جاویگا۔ جیسے آجکل رمضان کا مہینہ ہے بہت لوگ ایسے ہیں کہ روزہ تو رکھتے ہیں مگر نماز نہیں پڑھتے تو نماز نہ پڑھنے کا مواخذہ الگ ہوگا اور روزے رکھنے کا اجر الگ ملیگا۔

(ملفوظاً) کسی سلسلہ گفتگو میں فرمایا کہ رسوم کی یا بندی حقائق سمجھنے کیلئے حجاب ہو جاتی ہے چنانچہ مولانا محمد یعقوب صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے عام دستور کے خلاف سفر میں ساتھ

۳۱۳ یہ ممکن ہے کہ اُس میں عجز ہو گیا اس بیماری میں مبتلا

لیجائی کے لئے لحاف کی اس طرح تہ بنائی کہ استر تو اندر کی طرف بکھا اور ابراہیم کی طرف کیسے
 یہ سمجھا کہ مولانا کو دنیا کی کیا خبر علم دستور کے مطابق اُس کی تہ بنادی۔ مولانا نے پھر اُسکو
 درست کیا اور جب عرض کیا گیا کہ لحاف تہ کر نیکاً معروف طریقہ یہی ہے تو فرمایا کہ کس عقلمند نے
 یہ طریقہ ایجاد کیا ہے۔ سفر کے گرد و غبار سے بچانا استر کا زیادہ ضروری ہے یا برے کا
 کیونکہ رات کو اُدھتے وقت استر منہ پر رہتا ہے اگر استر میں گرد و غبار ہو تو سانس کو ذریعہ
 سے اُس کا اثر دماغ تک پھونچے گا تو دماغ کی حفاظت زیادہ ضروری ہے یا برے کی۔
 دیکھئے یہ کتنی موٹی بات ہے لیکن اس طرف کسی کا ذہن نہیں جاتا۔ سب ابرے کی حفاظت
 کرتے ہیں استر کی نہیں کیونکہ استر تو اندر رہتا ہے اسلئے وہ چھپا رہتا ہے اُسکو کوئی دیکھتا
 نہیں اور ابراہیم اوپر رہتا ہے اُسکو سب دیکھتے ہیں وہ میلانہ ہونا چاہئے۔ بس زینت اور تجل پر
 نظر ہے۔ اس تقریر کے بعد ایک اہل علم نے عرض کیا کہ دنیا کی راحت اور آزادی بھی انہیں غمراہ
 سے یکے۔ دنیا کی حقیقت بھی اہل دین ہی نے سمجھی ہے۔ فرمایا کہ جی ہاں من تو کہا کرتا ہوں
 کہ دنیا دار تو اپنی محبوبہ کو یعنی دنیا کو ہی نہیں پہچانتے۔ اچھا عشق ہے۔

۳ رمضان المبارک ۱۴۲۰ھ پنجشنبہ

۲۵۳

(ملفوظ) نو تعلیم یافتہ کے اس اعتراض کا ذکر تھا کہ مولویوں کو سیاست نہیں آتی نہ اس سے
 انکو مناسبت حالانکہ یہ بہت ضروری چیز ہے۔

حضرت اقدس نے فرمایا کہ سیاست ذاتی مولویت کیلئے شرط نہیں اگر کسی مولوی کو اس مناسبت
 نہ ہو تو اس سے اُس کی مولویت میں کچھ فرق نہیں آتا۔ یہ مناسبت اللہ چیز ہے جتنے کہ نبوت
 تک کیلئے بھی لازم نہیں چنانچہ یہ آیات اس کے متعلق نص صریح ہیں اَلْمَرْءُ اِلَىٰ اٰمِرَتِهِ
 مِثْلَ نَفْسِهِ اِذْ قَالَ الْبَنِيُّ لَهَا اِنَّكَ لَمِنْ اُمَّةٍ قَاتِلَةٍ فَاَقْتُلِي فَقَاتَلَتْ فَغَلَبَتْ وَقَالَ
 لَهَا اِنَّكَ لَمِنْ اُمَّةٍ قَاتِلَةٍ فَاَقْتُلِي فَقَاتَلَتْ فَغَلَبَتْ وَقَالَ لَهَا اِنَّكَ لَمِنْ اُمَّةٍ قَاتِلَةٍ فَاَقْتُلِي فَقَاتَلَتْ فَغَلَبَتْ
 ہونیکے پھر بھی خاص قتال کیلئے ایک مستقل بادشاہ کی ضرورت سمجھی گئی اور اُس کے لئے اللہ تعالیٰ
 سے عرض کیا گیا۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے حضرت شمول علیہ السلام کے ہوتے ہوئے جو کہ نبی تھے

طاہوت کو بادشاہ مقرر فرمایا۔ اس سے معلوم ہوا کہ نبی تک کیلئے سیاست دان ہونا ضروری نہیں
توجب نبوت سے سیاست کا مفارق ہونا ممکن ہے تو مولویت سے سیاست کے مفارق ہونے
میں کیا اشکال ہے اور کیوں اعتراض ہے۔ اس سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ اگر ایک جماعت سیاست
دان ہو اور دوسری جماعت صرف احکام کی تبلیغ کرے تو اس میں بھی کچھ حرج نہیں جیسے کہ
طاہوت تو سیاسی امور کو انجام دیتے تھے اور حضرت شمول علیہ السلام احکام شرعیہ کی تبلیغ
فرماتے تھے۔ البتہ اس صورت میں اہل سیاست کے ذمہ یہ ضروری ہو گا کہ وہ اہل شریعت و جواز و
عدم جواز کی تحقیق کر کر کے اپنے سیاسی امور کو انجام دیں۔ ہاں بعض انبیاء جامع بھی ہوئے ہیں
چنانچہ ہمارے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نبی بھی تھے اور بادشاہ بھی آپ میں دونوں شانیں
بدرجہ کمال موجود تھیں لیکن ہر نبی تو جامع نہیں ہوئے۔ اسی طرح اگر حضور کے غلاموں میں بھی
کوئی عالم مولویت اور سیاست دونوں کا جامع نہ ہو تو اسکو ناقص اور قابل ملامت کیوں سمجھا جائے
اب دیکھئے جیسے طیب کا نبی ہونا ضروری نہیں تو اس صورت میں اگر دو الکی ضرورت ہوگی تو حضور
اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا امتی دو اتو طیب سے پوچھ لیا اور یہ حضور سے پوچھ لیا کہ یہ دوا حلال ہے
یا حرام۔ ایک اور زیادہ قوی نظیر یاد آئی۔ فن باغبانی کا ایک معمول ہے جسکو تابیر کہتے ہیں اسکی
ترکیب یہ ہے کہ کچھ درختوں میں ایک نر ہوتا ہے ایک مادہ۔ نر میں صرف پھول آتا ہے
پھل نہیں آتا اور مادہ پر پھول بھی آتا ہے اور پھل بھی۔ نر کے پھولوں کو لیکر مادہ کے نیچے کھڑے
ہو کر اوچھالا جاتا ہے وہ ہٹنیوں کو مس کرتے ہوئے نیچے گر جاتے ہیں۔ بس اسی سے کھجور
کے مادہ درخت کو گویا حمل رہا جاتا ہے اس کا پھر یہ اثر ہوتا ہے کہ پھل بہت زیادہ آتا ہے
اسکو تابیر کہتے ہیں تو فن باغبانی کا یہ گویا ایک مسئلہ ہے جسکو اہل مدینہ سب جانتے تھے اور وہ
ہر سال اسی کے مطابق عمل کرتے تھے اور یہ محض ایک دنیوی بات تھی لیکن جب حضور اقدس
صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ طیبہ تشریف لائے اس عمل کو دیکھ کر حضور کو شبہ ہوا کہ کہیں یہ عمل
شگون کے طور پر تو نہیں کیا جاتا۔ دیکھئے اگر نبوت کیلئے فن باغبانی پر پورا عبور لازم ہوتا تو
یہ شبہ ہی نہ ہوتا مگر چونکہ محض شبہ تھا یقین نہ تھا اسلئے آپ حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم کو بہت
ہی ہلکے لفظوں میں اس عمل سے منع فرمایا یعنی صرف یہ فرمایا کہ اگر ایسا نہ کرو تو اچھا ہے۔

حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم تو حضور کے جان نثار تھے اور حضور کے اشاروں پر چلتے تھے اس لئے انہوں نے جب فصل آئی تو اس معمول کو ترک کر دیا لیکن اس کا اثر ہوا کہ اس سال پھل بہت کم آیا۔ جب حضور کو اس کی اطلاع ہوئی تو آپ نے اس عمل کی اجازت عطا فرمادی اور فرمایا اے خاتمِ عالم باموردنیا کم یعنی یہ محض تجربہ کی بات تھی احکام سے اس کا کچھ تعلق نہیں اسکو تم زیادہ جانتے ہو۔ باقی احکام خواہ وہ دنیا ہی کے متعلق ہوں اس میں ان اہل تجربہ کو بھی اتباع لازم ہوگا بعض اہل زریع نے اس حدیث سے یہ استنباط کر لیا کہ نکاح طلاق میراث وغیرہ یہ سب دنیوی باتیں ہیں ان کے متعلق جو فقہاء نے مسائل ہلکے پینے پر عمل ضروری نہیں کیونکہ حضور کا ارشاد ہے اے خاتمِ عالم باموردنیا کم اسی لئے میں نے حدیث کی یہ صحیح تفسیر کر دی کہ احکامِ مہم واجب العمل میں چاہے وہ دنیا ہی کے متعلق ہوں۔ غرض جب حضور جیسے علوم اولین و آخرین کو جانتے والے کے لئے فن باغبانی کے مسئلہ تاہیر سے واقف ہونا لازم نہیں تو معلوم ہو گیا کہ یہ کوئی نقص نہیں پھر غضب ہے کہ نبی کا تو تمام فنون سے واقف ہونا کوئی نقص نہ ہو اور ایک مولوی بیچارہ اگر فن سیاست نہ جانتا ہو تو اس کا یہ نقص سمجھا جاوے اور اسکو نشانہ ملامت بنایا جائے پھر تو تعلیم یافتوں کی تو کیا شکایت آجکل کے مولوی خود ہی پھسل گئے چنانچہ بعضوں نے میرے سامنے خود یہ تجویز پیش کی کہ علماء کو ماہر سیاست ہونا چاہئے انکو مفسر بھیجا جاوے۔ بیروت بھیجا جاوے تاکہ وہاں کے ماہرین سیاست سے وہ سیاست سیکھ کر آئیں اور یہاں کے مدارس دینیہ میں طلبہ کو سیاست کا باقاعدہ نصاب تجویز کر کے درس سیاست دیا کریں۔ میں نے کہا کہ بجائے اس کے یہاں سے علماء و ماہرین سیاست سیکھنے کیلئے بھیجے جائیں وہاں سے ماہرین سیاست تنخواہ دیکر بلائے جائیں اور وہ علماء کے سامنے اپنے اصول سیاست کو پیش کر کے ان کے متعلق احکام شرعیہ پوچھیں اور علماء انہیں جزئیات سیاست کے متعلق شرعی احکام بتائیں۔ اس طرح ماہرین سیاست تو ماہر شریعت ہو جائیں اور ماہرین شریعت ماہر سیاست ہو جائیں نہ ہلکی لگے نہ پھٹکی۔ بس اس وقت تو ہاں ہاں کرتے رہے پھر وہی تہبط۔

الفرقان میں ایک انگریزی داں عہدہ دار نے ایک مضمون لکھا ہے جس میں حضرت شاہ ولی اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی کتاب حجتہ اللہ البالغہ کے حوالے سے یہ ثابت کرنا چاہا ہے کہ

عقل معاد کے ساتھ عقل معاش کا بھی ہونا ضروری ہے اور عقل معاش بھی محض احکام کی حکمتیں اور مصالح ہی نہیں بلکہ صنائع جدیدہ کی ایجاد جس کا کہیں حجۃ اللہ میں نشان تک نہیں ایسے لوگوں کا شریعت پر کچھ لکھنا یا کوئی کتاب تصنیف کرنا ایسا ہی ہے جیسے میں کوئی کتاب فن زراعت یا قانون کے موضوع پر تصنیف کروں۔ ایک ڈپٹی کلکٹر صاحب نے سود کے متعلق مجھے لکھا کہ فلاں صاحب کی تفسیر میں جو اردو کے مشہور مضمون نگار ہیں سود کے متعلق یہ لکھا ہے میں نے کہا کہ آپ ڈپٹی کلکٹر ہیں فیصلے کرتے ہیں آپ مجھے قانون کی اردو کتاب دیجئے۔ میں نے عربی اور فارسی بھی پڑھی ہے اسلئے اردو کا سمجھنا میرے لئے کیا مشکل ہے۔ میں اُس کی شرح لکھ کر آپ کو دوں۔ اور میں یہ وعدہ کرتا ہوں کہ اُس شرح کو کتاب کے الفاظ پر منطبق کر دوں گا پھر آپ اس تاریخ سے اُسی شرح کے مطابق اپنے فیصلے لکھا کریں۔ اگر آپ ایسا کریں تو کیا گورنمنٹ سے آپ پر لتاڑ نہ پڑے۔ ضرور پڑے اور سخت باز پرس ہو اس صورت میں آپ یہ جواب دیں کہ ایک ماہر زبان کی شرح کے مطابق میں نے فیصلے دئے ہیں تو کیا یہ جواب قبول ہوگا ہرگز نہیں بلکہ یہ تنبیہ ہوگی کہ یہ مانا کہ وہ زبان جانتا ہے لیکن فن تو نہیں جانتا اسلئے اُس کی رائے قانونی امور میں معتبر نہیں ہو سکتی۔ اسی طرح فلاں بیچارہ کیا جانے کہ تفسیر کسے کہتے ہیں اچھ فرمایا کہ افسوس جو اٹھتا ہے سب سے پہلے قرآن پر یا دین پر مشق کرتا ہے چنانچہ دین پر ایک مشق یہ بھی کی جاتی ہے کہ احکام دینیہ سے مقصود بالذات صرف مصالح دنیویہ کو قرار دیا جانا ہے۔ ہلکواس کا انکار نہیں کہ اُن احکام سے بعضی دنیوی مصلحتیں بھی حاصل ہو جاتی ہیں لیکن وہ اُن کیلئے موضوع تو نہیں۔ مثلاً نماز باجماعت اصل میں تو موضوع ہے عبادت کیلئے لیکن اس میں یہ نفع بھی متوقع ہے کہ جب سب ملکر نماز پڑھیں گے تو آپس میں اتفاق ہوگا۔ یہ تو نہیں کہ نماز باجماعت کا حکم ہی اتفاق کیلئے ہے۔ اگر یہ بات ہے تو کلب گھر کو زیادہ ترجیح ہوگی کیونکہ مسجد میں تو اکثر نمازی امام تک کو بھی نہیں پہچانتے اور کلب گھر میں سب ممبر ایک جگہ جمع ہوتے ہیں اور آپس میں خوب میل جول ہوتا ہے جس سے محبت بڑھتی ہے اور اتفاق پیدا ہوتا ہے۔ تو کلب گھر میں جانیکا اہتمام جماعت سے بھی زیادہ کرنا چاہئے۔ اگر دنیوی حکمتوں ہی پر مدار احکام رکھا جائیگا تو پھر ہمیشہ احکام بدلا کر نیگے کیونکہ کہی وہ حکمت کسی چیز سے حاصل ہوگی اور کہی کسی چیز سے

یہ بات ترتیب بدون مقصودیت کے اس کا انکار نہیں جیسے کوئی حج کو چلے تو اس سے اصل مقصود تو عبادت ہے یعنی طواف بیت اللہ اور وقوف عرفات لیکن راستے میں بمبئی اور سمندر کی سیر کا لطف بھی حاصل ہو جاتا ہے۔ غرض لوگوں نے یہ گت بن رکھی ہے شریعت کی۔

نوٹ از جامع۔ بعد برخواست مجلس ایک صاحب جو معززین لکھنؤ میں سے ہیں اور بہت قابل دکیل اور ایک کالج میں محمدن لار یعنی قانون شرع محمدی کے پروفیسر ہیں احقر سے نہایت مسرت کیسا تھا فرمایا کہ آج تو حضرت کی تقریر سے میرا ایک بہت پرانا شبہ زائل ہو گیا۔ میں اس شبہ میں مبتلا تھا کہ جب قرآن و حدیث موجود ہیں اور ہم عربی بھی جانتے ہیں (یہ صاحب عربی بھی جانتے ہیں) تو استنباط مسائل مثل فقہاء کے ہم بھی کر سکتے ہیں ان کی تقلید کی کیا ضرورت ہے حضرت کی اس مثال سے میری پوری تسلی ہو گئی کہ اگر میں کسی قانونی کتاب کی شرح لکھوں تو وہ اس بنا پر معتبر نہ ہوگی کہ میں گویا جانتا ہوں لیکن فن تو نہیں جانتا۔ انہیں صاحب نے یہ واقعہ بھی نقل کیا کہ ایک مشہور مسلمان حج نے فقہاء مجتہدین کے خلاف اپنی رائے سے کسی شرعی حق کے متعلق فیصلہ دیا تھا اور یہ لکھا تھا کہ قرآن اور حدیث موجود ہیں ان کو میں بھی سمجھ سکتا ہوں لہذا کوئی وجہ نہیں کہ میں فقہاء کے مسائل کا اتباع کروں اور انہیں کے رائے کے مطابق فیصلہ دوں اس فیصلہ کو پرہیزی کونسل لندن نے یہ لکھ کر مسترد کر دیا کہ مسائل شرعیہ میں ائمہ مجتہدین ہی کی رائے معتبر ہے کیونکہ انہوں نے اپنی ساری عمر انہیں مسائل کے سلجھانے میں صرف کر دی جتنے وہ اس فن سے واقف تھے اتنا اور کوئی نہیں ہو سکتا۔ لہذا تمہاری رائے ان کی رائے کے مقابلہ میں ہرگز ناقابل اعتبار نہ ہوگی اور ہرگز نہ مانی جائیگی۔ حضرت اقدس اس واقعہ کو سننا بہت مسرور ہوئے۔

۵ رمضان المبارک ۱۳۶۰ھ شنبہ

مجلس بعد الظہر

۲۵۴

(ملفوظات) احقر سے فرمایا کہ ملفوظات میں فوائد ہوں زوائد نہ ہوں۔ جب عبادات میں بھی غلو کی ممانعت ہے تو عبادات میں کیوں نہ ممانعت ہوگی۔ حضور سرور عالم ﷺ

علیہ وسلم نے مسجد نبوی کے دو ستونوں میں ایک رشتی بندھی ہوئی دیکھی تو پوچھا کہ یہ کس لئے
باندھی گئی ہے معلوم ہوا کہ حضرت زینب رضی اللہ عنہا نے اسلئے باندھی ہے کہ جب وہ عبادت
کرتے کرتے تھک جاوین تو اس سے کچھ سہارا لیں اپنے اسکو پسند نہیں فرمایا اور
یہ ایشاد فرما کر سی کہلوادی کہ تازگی رہنے تک نماز پڑھنا چاہئے اور جب تھک جاوین تو
بیٹھ جاؤ۔ نیز حضور نے ایک بار یہ بھی فرمایا اذ انفس احدکم دھو بصلی فلیرقد یعنی جب
نماز پڑھتے پڑھتے (مراد نفل نماز ہے اور ذکر وغیرہ بھی اسی حکم میں ہے) نیند کا غلبہ ہو تو اس
وقت سو جانا چاہئے غرض حضور نے عبادات میں بھی راحت اور عافیت کے طریقے کو پسند فرمایا
پھر یہ نہیں کہ اس کی محض ترغیب ہی دی ہو بلکہ تاکید کی ہے۔ مشائخ محققین نے بھی یادداشت
و مجاہدات میں نالوسے ممانعت فرمائی ہے حسین ابن منصور رحمۃ اللہ علیہ کو ایک بار ایک
بزرگ نے دیکھا کہ باوجود وہوپ آجائیک ایک ہی جگہ بیٹھے ہوئے ذکر میں مشغول رہے اسپر انہوں
نے یک ایسا لفظ فرمایا جسکو ہم تو نقل بھی نہیں کر سکتے اور یہ بھی فرمایا کہ یہ شخص عنقریب کسی بلا میں
مبتلا ہونیوالا ہے چنانچہ ایسی ہی ہوا۔ حضرت حافظ رحمہ فرماتے ہیں ۵

گفت سان گیر بر خود کار با کز نو طبع سخت می گیر د جهان بر مردمان غنت کش
حضرت مولانا گلوہی رحمۃ اللہ علیہ سے ایک ذکر کرنے پوچھا کہ بعض اوقات جب ذکر کرنے بیٹھتا ہوں
تو نیند کا بہت غلبہ ہوتا ہے اس کا کیا علاج کروں۔ حضرت نے فرمایا کہ نیند کا علاج سوتا پڑ کر سو
رہا کر جب نیند بر جائے اٹھ کر پھر ذکر پورا کر لیا۔ حضرت کے ایک اور خادم تھے جو صاحب علم
بھی تھے انہوں نے باوجود ممانعت کے ریاضات اور مجاہدات میں اتنی زیادتی کی کہ بیس کا غلبہ
ہو گیا۔ انہیں کشف ہوئے لگاتار کیونکہ کہی بیس کے غلبے سے بھی کشف ہونے لگتا ہے۔ نیز
اس سے احتیاط میں اشتعال پیدا ہو جاتا ہے۔ انہیں اسی اشتعال خلاط کی وجہ سے نورانی
حیوت میں کچھ عربی عبارتیں بھی لکھی ہوئی نظر آتی تھیں جب حضرت گلوہی کو اس حال کی اطلاع
دینی تو فرمایا کہ عنقریب انکو جنون ہو نیوالا ہے چنانچہ جنون ہو گیا پھر ہر اتک نوبت پھر نخی کہ
ایک درخت کے نیچے تنگ دھڑنگ بیٹھے رہتے تھے نہ نماز نہ روزہ۔ یہ انجام ہوا اسکا
مولانا رومی فرماتے ہیں ۵

گرم طبع خواہد ز من سلطان دین خاک بر فرق قناعت بعد ازین
 پس اگر وہ آرام ہی کرانا چاہیں تو آرام کرو اور مجاہدہ پر خاک ڈالو۔ یہ تو معالجہ ہے مریض کو
 کیا حق ہے کہ اس میں اپنی رائے کو دخل دے۔ طبیب صاحب بصیرت ہوتا ہے کبھی
 بد پر میزی تک بھی کراتا ہے مگر باطنی بد پر میزی معصیت کے درجہ میں نہیں ہوتی۔ اسی لئے
 شیخ کی ضرورت ہے۔ گو یہ صحیح ہے کہ کتابوں میں سب کچھ ہے لیکن ان میں کلیات ہی ہیں
 یہ جزئیہ تو نہیں کہ اس حالت میں یوں کرو اس حالت میں یوں کرو۔ اسکو تو شیخ محقق ہی تجویز
 کر سکتا ہے۔ کتابوں سے خود تجویز کرنے اور شیخ سے تجویز کرانے میں بس ایسا فرق ہے جیسا
 کسی نے اس شعر میں اشارہ کیا ہے ۵

گر مصور صورت آن دلستاں خواہد کشید ایک حیرانم کہ نازش را چسان خواہد کشید
 محبوب کا فوٹو تو لے لیا لیکن اس میں ناز و انداز کہاں۔ بس ایک ٹھوس فوٹو ہے جو ایسا
 مستقل مزاج ہے کہ بدلتا ہی نہیں بس ایک حال پر قائم ہے اور جس کا وہ فوٹو ہے اس میں
 ہر وقت انقلابی حرکات ہوتی رہتی ہیں۔ ایک بزرگ فرماتے ہیں کہ صدیق میں شب و روز
 ہر انقلاب ہوتے ہیں۔ دیکھئے جو ولی کامل ہے اس کی حالت میں بھی اتنی تبدیلیاں ہوتی
 ہیں۔ ہاں تبدیل کی قسمیں دو ہیں۔ ایک تبدیل الی الخیر دوسری تبدیل الی الشر۔

ایسے حضرات میں تبدیل الی الشر نہیں ہوتی لیکن تبدیل الی الخیر برابر ہوتی رہتی ہے جس سے
 ان کے درجات بڑھتے رہتے ہیں اگر ایک حالت پر رہیں تو ترقی کیسے ہو۔ اگر طالب علم ایک
 ہی سبق کو روز پڑھتا رہے تو وہ کیا ترقی کر سکتا ہے۔ ترقی تو یہ ہے کہ نیا سبق روز پڑھے
 ان ہی ترقیات کو انقلابات سے تعبیر کیا گیا ہے جس کی مراد نہ سمجھنے سے ناواقف انقلاب کو
 عام سمجھ کر اپنے ہر انقلاب کو ترقی سمجھنے لگا اور اکثر صوفیہ کی عبارتوں میں ایسے ابہامات ہوتے
 ہیں جس سے کبھی وہ لغتاً نہ ملامت اور کبھی غلط فہمی کا سبب بن جاتے ہیں اور وجہ اس کی
 یہ ہوتی ہے کہ ان کی نظر دوسروں پر نہ تھی کہ انکو نقصان ہوگا بلکہ فقط اپنے ہی اوپر نظر تھی کہ اگر
 لوگ ہمیں برا بھی سمجھیں گے تو سمجھا کریں۔ انہیں اس کی پروا ہی کیا ہے۔ ہاں فقہاء کی نظر
 نہایت وسیع تھی۔ ان حضرات کی اپنے اوپر تو نظر تھی ہی لیکن اس کے ساتھ ہی عام عالم پر

بھی نظر تھی۔ وہ حضرات جامع تھے اُن کا شاہی دماغ تھا اُنہوں نے سب کا انتظام کیا اور حکم دیا کہ ایسی کوئی بات مت کرو جس سے تم پر دوسروں کو شبہ ہو کیونکہ یہ شبہ چونکہ بلاد لیل ہو گا اسلئے صاحب شبہ کو اس کا گناہ اور تم سبب ہو گے اُس گناہ کے۔ اُن حضرات نے تو یہاں تک عوام کی حفاظت کا اہتمام فرمایا ہے کہ یہ قاعدہ مقرر کر دیا کہ مباح تو مباح اگر کسی مستحب میں بھی یہ احتمال ہو کہ عوام کہیں اسکو مستحب کے درجے سے بڑھا کر موکر یا واجب سمجھنے لگیں تو اُس مستحب کو بھی مکروہ قرار دیدیا۔ اس حفاظت کی ایسی مثال ہے جیسے آپ کا کوئی بچہ بیمار ہے اور اُسکو طبیعتِ علو امضر بتایا ہے تو آپ اُسکو ضرر سے بچانے کیلئے یہاں تک اہتمام کرینگے کہ آپ خود بھی علو انہیں کہا نیں گے۔ دیکھئے گو آپ کے لئے طبیعتِ علوے کو مضر نہیں کہا لیکن پھر بھی چونکہ بچے سے آپ کو محبت ہے اسلئے اگر آپ کی جی بھی چاہیگا تب بھی علوانہ کہا نیں گے تاکہ آپکو دیکھ کر آپ کے بچے کا بھی کہیں جی نہ للچا جائے اور کہا کر ضرر میں نہ مبتلا ہو جائے اُس کی حفاظت کیلئے آپ نے اپنی مرغوب بلکہ مفید شے کو بھی اپنے لئے ناجائز کر لیا۔ یہ معنی ہیں فقہاء کے بعض افعال مستحبہ کو بھی مکروہ کہنے کے۔ اب فقہائے حنفیہ پر یہ اعتراض کیا جاتا ہے کہ وہ ایسے فعل کو مکروہ کہتے ہیں جسکی فضیلت حدیث میں ہے۔ معتز ضیق ہی نہیں سمجھے کہ کیونکہ مکروہ کہتے ہیں جو میں نے مثال دی ہے اُس میں کہی اعتراض نہ کیا کہ علوے سے منع تو کیا تھا بچے کو اور گھر کے افسر نے منع کر دیا گھر والوں کو بھی۔ صوفیہ اور فقہاء میں اس فرق کے ذکر کرنے کے بعد حضرت اقدس نے حاضرین سے والہانہ لہجہ میں فرمایا کہ میں دل سے ملائوں ہی میں حشر زیادہ پسند کرتا ہوں اس سے کہ صوفیوں میں حشر ہو کیونکہ میں اُسی جماعت کو افضل سمجھتا ہوں۔

ہاں غیر محقق ملائوں کی طرح مجھ میں خشکی بھی نہیں۔ میں بے ادب نہیں۔ حضرات صوفیہ کا بھی بیحد ادب کرتا ہوں اور جو انکو بُرا کہے اُسکو گستاخی سمجھتا ہوں کیونکہ میں اُن حضرات کی غلطیوں کا منشا جانتا ہوں اور سمجھتا ہوں کہ اُن سے کہاں غلطی ہوئی۔ اُس منشا پر میری نظر ہے منشا پر نظر ہونے سے وہ غلطیاں زیادہ ثقیل نہیں معلوم ہوتیں۔ اسی لئے اللہ اللہ کرنے والیکامین نے ہمیشہ ادب کیا اور کسی کا دل نہیں دکھایا۔ ہاں اُن کے غلط مشرب کا رد و قدح کھلم کھلا کیا ہے مگر ایسے عنوان سے کہ دل نہ دکھے اور حق واضح ہو جائے۔ مجھے مولانا رومی رح کا یہ قول بہت پسند ہے

مع نرم گو لیکن مگو غیر صواب - علاوہ غلطیوں کے ایک وجہ بعض صوفیہ کی زبان درازی کی یہ بھی ہے کہ بعض طبیعتیں آزاد ہوتی ہیں اور بعض میں ادب کا غلبہ ہوتا ہے - لیکن عبدیت تو یہی ہے کہ ادب کا غلبہ ہو - مولانا ایک مقام پر اس نفی بے ادبی کا بھی عذر بیان فرماتے ہیں ۵

گفتگوئے عاشقان در کار رب جوشش عشق است نے ترک ادب آگے فرماتے ہیں ۵

بے ادب تر نیست زو کس در جہاں با ادب تر نیست زو کس در نہاں
یعنی باطن میں تو یا ادب ہیں - علانیہ بے ادب ہیں -

یہ عذر بیان کرنے کی ساتھ ہی دوسری جگہ ادب کو ترجیح دیتے ہیں ۵

از خدا خواہیم توفیق ادب بے ادب محروم ماند از فضل رب
بے ادب خود را نہ تہا داشت بد بلکہ آتش در ہمسہ آفاق زد
ہر کہ گستاخی کند اندر طہریق باشد اندر لہجہ حیرت غریق
از ادب پر نور گشت این فلک وز ادب محصور پاک آمد ملک
بے ادب را اندرین رہ بار نیست جائے او بردار شد در دار نیست

ابن الاثر صوفی صاحب حال بھی نہیں رہے محض نقل کی نقل رہ گئی وہ بگے ادبوں کی - نقل کرو تو با ادبوں کی کرو تاکہ لوگ بگڑیں تو نہیں - مولانا فرماتے ہیں ۵

ظالم آن قومیکہ چشمان دوختند از سخنہا عالمی را سوختند

ادب وہ چیز ہے کہ ایک شخص حضرت احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ کے زمانہ میں تھا وہ انتقال کر گیا کسی نے اُسکو خواب میں دیکھا تو پوچھا کہ حق تعالیٰ نے تمہارے ساتھ کیا معاملہ فرمایا اُس نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے میری مغفرت صرف ایک ایسے عمل پر فرمادی جسکو میں بہت ہی معمولی سمجھتا تھا وہ یہ کہ ایک دفعہ ہنر پر وضو کر رہا تھا کہ حضرت احمد ابن حنبل آئے اور میری پائیں میں وضو کرنے کیلئے بیٹھ گئے اس طرح کہ میرے سامنے کا پانی اُن کی طرف سے گذرتا تھا - مجھے خیال ہوا کہ میرا استعمال پانی اُن کے استعمال میں نہ آنا چاہئے - یہ بے ادبی ہے - لہذا میں وہاں سے اٹھ کر اُن کی پائیں میں جا بیٹھا پس اسی عمل پر میری مغفرت ہو گئی کہ ہمارے مقبول بندے کا ادب کیا - تو دیکھنا اتنی قدر ہر جہاں

ادب کی۔ یہ بھی کوئی بڑا بھاری کام تھا۔ لیکن چونکہ اس میں ادب تھا اسلئے اس قدر مقبول ہوا
پھر ایک شخص کا قصہ بیان کیا جنہوں نے اہل طریق کے ادب کی تعلیم سنا کر اپنی کج طبعی سے عجیب نتیجہ
نکالا۔ وہ واقعہ یہ بیان کیا کہ ایک ٹھوس دماغ کے آدمی نے جو بہت سے مشائخ کے پاس دراز
درازدت تک رہ چکے تھے اور جنہوں نے مدینہ طیبہ لیکر ہندوستان تک استفادہ شیوخ
میں چہاں مارا تھا لیکن پھر بھی انہیں اتنی اجنبیت تھی طریق سے کہ مجھے اپنے یہ لکھا کہ مشائخ کی تعلیم
کا خلاصہ یہ سمجھ میں آیا کہ ہمیں بڑا سمجھو۔ سبحان اللہ کیا خدا سمجھا۔ لیکن مجھے اُن پر
غصہ نہیں آیا کیونکہ اُن کی طبیعت کو کسی سے مناسبت ہی نہ تھی تو وہ یہ نہ کہتے تو اور کیا کہتے بلکہ
بچے غصہ کے میں نے انہیں یہ رائے دی کہ تمہارے لئے بہتر یہ ہے کہ آئندہ کسی شیخ سے
تعلق نہ رکھو کیونکہ جب کسی سے مناسبت نہیں ہے تو تعلق بجائے مفید ہو نیکی مضر ہوگا بس
اللہ سے دعا کرتے رہو کہ وہی رہنمائی فرماتے رہیں۔ اور جہاں تک اپنی سمجھ کام دے قرآن
و حدیث پر عمل رکھو اس صورت میں اگر کوئی لغزش بھی ہو جاوے گی.....
تو اُمید ہے کہ معاف ہو جائے۔ کیونکہ نیت تو اچھی ہے اور اپنی سمجھ کے مطابق عمل بھی کر رہے ہو
اسلئے میں نے انہیں یہی رائے دی۔ دیکھئے اس طریق میں تنگی نہیں۔ ایسوں کے لئے بھی راہ ہے
کچھ وقفہ کے بعد ادب ہی کے سلسلہ میں خصوصیت کیساتھ مغلوبین کی ساتھ اُنکے عذر کی بناء
پر ادب ملحوظ رکھنے کے متعلق ان کے عذر کی توضیح کیلئے اپنا ایک واقعہ مثال کے طور پر بیان
کیا کہ ایک بار مجھ پر بوجہ نیند کے غلبہ کے ایک ایسی حالت میں النوم والیقظہ طاری ہوئی کہ جس
سے مجھ کو بزرگوں کی مغلوبیت کا گویا مشاہدہ ہو گیا۔ جبہ کا دن تھا دوپہر کو سو یا نہیں تھا اسی
حالت میں ڈاک لکھی۔ نیند کے غلبہ کی وجہ سے بار بار ایسی حالت ہو ہو جاتی تھی کہ الفاظ کچھ
کے کچھ لکھے جاتے تھے گویا لکل بیہوش تو نہ تھا آخر الفاظ تو ارادے ہی سے لکے جاسکتے تھے
کیونکہ لکھنا ایک فعل اختیاری ہے بلا ارادہ اُس کا صدور کیسے ہو سکتا تھا۔ تو اُس وقت اختیار
تو تھا لیکن اتنا ضعیف اور مضطرب تھا کہ الفاظ تو صحیح ہوتے تھے لیکن کچھ کے کچھ لکھے جاتے
تھے جنکو پھر نظر ثانی سے درست کرنا پڑتا تھا بس میرے خیال میں آیا کہ بزرگوں کی مغلوبیت
جس میں اُن سے شطیحات کا صدور ہوتا ہے اسی کے مشابہ ہوتی ہوگی۔ اُس وقت کوئی

دوسرا مجھ کو لکھتا ہوا دیکھتا تو یہ نہیں سمجھ سکتا تھا کہ میری یہ حالت ہے۔ میں خود اس وقت اپنی اس حالت کو الفاظ میں ادا نہیں کر سکتا لیکن مشاہدہ اور ذوق سے مجھے اس کی حقیقت معلوم ہے تو جو کیفیت اس وقت مجھ پر گزری اُس کے بیان پر میں قادر نہیں۔ اس وقت مجھے اہل غلبہ کا عذر معلوم ہوا کہ جب میز کے غلبہ نے جو ایک معمولی چیز ہے یہ حالت پیدا کر دی تو جیسے سر کی حالت طاری ہو وہ کیوں نہ مغلوب ہو گا اور جس طرح اس وقت مجھ کو کوئی دیکھنے والا مغلوب نہیں سمجھ سکتا تھا اسی طرح اہل شکر کو دوسرے عام لوگ مغلوب نہیں سمجھ سکتے اس وجہ سے یہ دیکھ کر کہ یہ شخص کہتا ہے پتیا ہے ہنستا ہے بولتا ہے اعتراض کر دیا کہ ہر نماز کیوں نہیں پڑھتا روزے کیوں نہیں رکھتا۔ بات یہ ہے کہ اُس کے حواس سالم ہیں لیکن عقل غائب ہے یہ بہت ہی باریک بات ہے۔ حواس اور عقل دو جدا چیزیں ہیں اور مدار تکلیف عقل ہے نہ کہ حواس۔ چنانچہ اگر کسی کے حواس تو ہیں لیکن عقل نہیں تو وہ انعام کا مکلف نہیں۔ دیکھئے گھوڑے بیل میں حواس تو ہیں لیکن عقل نہیں۔ اگر حواس نہیں تو دانا گھاس کیسے کھاتے ہیں اور اپنے نفع و ضرر کا کیسے احساس ہوتا ہے۔ البتہ دیوانے کتے میں حواس بھی نہیں۔ بخلاف اُس کے معمولی کتے میں حواس ہیں مگر چونکہ عقل نہیں اس لئے مکلف نہیں۔ اسی طرح بعض مجاذیب کی عقل تو نائل ہو جاتی ہے لیکن حواس باقی رہتے ہیں وہ ہنستے ہیں بولتے ہیں کھاتے ہیں پیتے ہیں لیکن نماز نہیں پڑھتے کیونکہ اُن کے حواس تو ہیں لیکن عقل نہیں رہی اس لئے وہ مکلف نہیں۔ اسی واسطے احتیاط یہ ہے کہ کسی کے معاملہ میں دخل نہ دے گا ملین پر چھوڑ دیے۔

پس سخن کوتاہ باید والسلام

در نیابد حال نختہ هیچ خام

الیون کا نہ معتقد ہونہ مخالف اور اگر تحقیق کا زیادہ شوق ہو تو یہ دیکھئے کہ اس زمانہ کے جو مسلم کا ملین ہیں اُن کا کیا برتاؤ ہے وہ اگر ادب کرتے ہوں تو تم بھی اس کی رعایت کرو اور اگر وہ اُسکو یہود سمجھیں تو تم بھی اُن کی تقلید کرو۔ ایک صاحب نے ایک خاص نام لیکر کچھ سوال کرنا چاہا تو اُنکو روک دیا اور فرمایا کہ نام نہ لیجئے۔ یہ ہمارا شیوہ نہیں کہ ذاتیات کے متعلق کوئی حکم لگاویں یہ ہمارے بزرگوں کی عادت نہیں۔ ہر شخص کا اللہ تعالیٰ

کے ساتھ معاملہ ہے۔ میں تو مسائل کلیہ بیان کر رہا ہوں۔ ان احکام میں سے احکام آگئے کیونکہ میں تو قانون بیان کر رہا ہوں۔ اب تو ان مسائل کی بھی خبر نہیں دیکھ لیجئے ایک چھوٹا سا مسئلہ ہے کہ حواس کی دستی اور چیز ہے عقل کی دستی اور چیز ہے اور ہر ایک کے جدا احکام ہیں اسکی لوگوں کو خبر نہیں۔ ایک صاحب نے کہا کہ جن مجذوبوں کو زمانہ کے اہل اللہ اچھا سمجھیں کیا انہیں بزرگ سمجھا جائے۔ فرمایا کہ میری تقریر میں تو کوئی شی چھوٹی نہیں۔ اُس کی بنا پر بہتر یہ ہے کہ یہ بھی نہ کرے کیونکہ نبی پر تو ایمان لانا ضروری ہے۔ ولی پر ایمان لانا ضروری نہیں۔ قیامت میں کسی سے یہ مواخذہ نہ ہوگا کہ تم نے فلان ولی کو ولی کیوں نہیں سمجھا البتہ ایسے کو بُرا بھی نہ سمجھے اپنے کام میں لگا رہے۔

کار خود کن کار بیگانہ کن در زمین دیگران خانہ مکن
اور برا سمجھنا تو خطرناک یا کم از کم فضول ہی ہے۔ ایک شخص نے مجھ سے پوچھا کہ نیرید پر لعنت کرنا کیسا ہے۔ میں نے کہا کہ جبکو یہ یقین ہو کہ نیرید سے اچھی حالت میں مر گیا وہ ایسا کرے اور یہ یقین ظاہر ہے کہ مرنے کے بعد ہو گا اسلئے اس وقت یہ سوال ہی فضول ہے۔ کیونکہ اگر خدا نخواستہ نیرید سے بھی بدتر ہو کر مرے تو پھر بڑی ذلت ہوگی جس پر لعنت کرتے تھے اُس سے بھی زیادہ مستحق لعنت ثابت ہوئے ابھی تو خود ہماری ہی حالت ایسی ہے کہ جس پر اطمینان نہیں کیا جاسکتا۔

گہ رشک برد فرشتہ بر پا کی ما گہ خندہ زند دیو ز ناپا کی ما
ایمان چو سلامت بلب گور بر ہم احسنت بہ من چستی و چالاکی ما
کیا خبر کہ کس کے ساتھ کیا معاملہ ہو غ تا یار کر اخواہد و میلش بہ کہ باشد۔
اگر کسی کو پھانسی کا حکم ہو گیا ہو اور اُس نے مراعہ خسروانہ کے تحت میں اپیل کی ہو اور سزا مٹا ہو جانے کی صرف ایک مہموم سی امید ہو تو کیا وہ اُس شخص کی فکر میں پڑے گا جس پر کوئی ایسا جرم قائم کیا گیا ہو جس میں صرف پانچ روپیہ جرمانہ کا شبہ ہو۔ اگر کوئی بیوقوف اور بھیس ایسا کرے بھی تو یہ کتنی بے جوڑ بات ہے وہ تو دراصل اُس دوسرے کے مقدمہ کا تذکرہ بھی پسند نہ کرے گا چہ جائیکہ اُس کی پیروی کرے یا پوچھنے پر اُس کے متعلق کوئی مشورہ

بھی دے بلکہ وہ تو یہ کہہ کر اپنا بیجا چہر الیگا کہ اچی ہم اپنی ہی مصیبت میں مبتلا ہیں جو تمہاری مصیبت سے کہیں بڑھ کر ہے۔ ہمیں مشورہ کی کہاں فرصت۔ اب ہر شخص اپنے جرم کو دیکھ لے کہ اُس کا حق تعالیٰ کے ساتھ کیا معاملہ ہے اور کتنے حقوق ادا ہو رہے ہیں۔ ناز تک تو ٹھیک ہے نہیں پھر کیا منہ لیکر لیکو بر اکہین اور بر ا سمجھیں بلکہ اگر غلطی سے کسی بُرے کو بھلا سمجھ لیا تو یہ اتنا بُرا نہیں ہے جتنا یہ کہ کسی بھلے کو بُرا سمجھ بیٹھے۔ یہ بہت ہی خطرناک اور نازک معاملہ ہے۔

۴ رمضان المبارک ۱۳۶۰ھ یکشنبہ

مجلس بعد الفجر

۲۵۵

(ملفوظ) ایک سلسلہ گفتگو میں فرمایا کہ بات تو حق ہے لیکن عنوان نرم ہو۔ دل آزار اور غیر جہد نہ ہو۔ مولانا فرماتے ہیں ع نرم گو لیکن مگو غیر صواب لیکن یہ نہیں کہ زید سمجھے ہمارے مشرب کا ہے عمرو سمجھے ہمارے مشرب کا ہے

۵ رمضان المبارک ۱۳۶۰ھ دوشنبہ

مجلس بعد الفجر

۲۵۶

(ملفوظ) ایک صاحب نے اپنے صاحبزادہ کی خطرناک اور نہایت تکلیف دہ علالت پر یہ منت مانی کہ صحت ہو جانے پر چار نفل شکرانہ حرم کعبہ میں ادا کروں گا چونکہ اُن کے پاس سفر خرچ نہ تھا اسلئے انھوں نے حضرت اقدس کی خدمت میں درخواست کی کہ اگر کوئی صاحب حج بدل کیلئے لکھیں تو اُن کا خیال رکھا جائے۔ چنانچہ حسن اتفاق سے ایک صاحب نے حضرت کے ذریعے حج بدل کرنے والا تجویز کرایا تو حضرت نے انہیں صاحب کا حوالہ دیدیا اور پھر بہ راہ راست خط و کتابت سب باتیں طے ہو گئیں۔ سو، اتفاق سے صاحب مدوح کے صاحبزادہ صحت ہو جانیکے کچھ عرصے کے بعد اب پھر بیمار پڑ گئے ہیں۔ اس پر حضرت اقدس کا خیال مبارک فوراً اس طرف گیا کہ آیا یہ بیماری اسی پہلی بیماری کے سلسلہ میں ہے اور وہی عود کرانی

ہے یا اس بیماری سے پوری صحت ہو گئی تھی اور اب یہ از سر نو پھر مستقلاً بیمار ہوئے
ہیں اور اس بیماری کا سابقہ بیماری سے کوئی تعلق نہیں۔ اس کی تحقیق طبیب حاذق سے
ضروری ہے۔ کیونکہ اگر کچھ بیماری عود کر آئی ہے تو ابھی صحت ہوئی ہی نہیں اس لئے منت
واجب نہیں ہوئی اور تقدیم ادا جائز نہیں یعنی اگر قبل صحت کے اس منت کو پورا کر لیا گیا تو
بعد صحت پھر ادا کرنا ہوگا۔ اور اگر کچھ بیماری سے بالکل صحت ہو گئی تھی اور اب از سر نو بیمار ہوئے
ہیں تو البتہ اس وقت کا ادا کرنا کافی ہو جائے گا۔ بلا اس تحقیق کے سفر نہ کیا جائے۔ نیز اس
امر میں ایک دوسری اہم تحقیق بھی ضروری ہے وہ یہ کہ منت کرتے وقت حج کی نیت تھی یا محض
حرم شریف میں نماز شکرانہ پڑھنے کی۔ اگر حج کی بھی نیت تھی تو حج بدل میں بدلنے سے منت
پوری نہ ہوگی بلکہ اسکے لئے اپنے ذاتی خرچ سے سفر کرنا ضروری ہوگا۔ اور اگر محض شکرانہ
کی نماز وہاں پڑھنے کی نیت تھی حج کی مستقل نیت نہیں تھی تو حج بدل میں بھی جا کر وہاں نماز
ادا کر لینا منت کے پورے ہونے کیلئے کافی ہوگا

(نوٹ از جامع) سبحان اللہ آجکل ایسے دقائق کی طرف عموماً نظر ہی نہیں جاتی حالانکہ
اب معلوم ہو نیکی کے بعد یہ باتیں نمایان طور پر بہت ضروری اور قابل تہمام معلوم ہوتی ہیں۔

۸ رمضان المبارک ۱۳۶۰ھ شنبہ

محاسن الطہر

(ملفوظات) حضرات فقہاء کے متعلق فرمایا کہ یہ جماعت دنیا بہر میں سب سے زیادہ عاقل گزری ہو
تک ان کے سامنے طفل مکتب معلوم ہوتے ہیں جن کی نظر دور رس نہیں وہ ان پر الزام
لگاتے ہیں کہ نصوص کے ہوتے ہوئے انہوں نے قیاس کیا حالانکہ یہ بالکل غلط ہے انہوں
نے اس کی تصریح کی ہے کہ القیاس منظر لا مثبت یعنی جو احکام نصوص میں مضمحل ہیں اور
عام افہام کی رسائی سے بعید ہیں ان کو قیاس صرف ظاہر کر دیتا ہے مستقلاً کسی حکم ثابت
ہی نہیں کرتا چنانچہ کتاب اعلام السنن اس کا بین شاہد ہے اس صورت میں قیاس
پر کوئی اشکال وارد نہیں ہو سکتا لیکن نصوص سے مسائل کا استنباط اگر لایا ہو شخص کا

کام نہیں۔ یہ ملکہ اللہ تعالیٰ نے حضرات مجتہدین ہی کو عطا فرمایا تھا۔ پس درحقیقت عاقل وہی
 حضرات تھے اور آجکل جنکو بڑا عاقل سمجھا جاتا ہے وہ اہل صنعت ہیں اہل عقل نہیں۔ اور بقول
 حضرت مولانا محمد یعقوب صاحب رحمۃ اللہ علیہ چاقو اچھے بنانا جانتے ہیں۔ عاقل نہیں
 آکل ہیں۔ یعنی کہا نا کہ اچھا جانتے ہیں۔ یہ لوگوں کی غلطی ہے کہ صناعتین کو عاقل کہتے ہیں
 ایک نو تعلیم یافتہ نے ایک ماہواری رسالہ میں اپنے مضمون میں علماء پر یہی اعتراض کیا ہے کہ
 ان میں عقل معاد تو ہے عقل معاش نہیں حالانکہ وہ بھی ضروری ہے انہیں چاہئے کہ ہوائی
 جہاز موٹر وغیرہ بنانا بھی سیکھیں اور سکھائیں۔ میں کہتا ہوں کہ اگر صنعتوں کے جانتے ہی کا نام
 عقل ہے تو ریل میں سفر کرنے والوں سے جنہیں بڑے بڑے پڑھے لکھے اور عاقل بھی ہوتے ہیں ذرا
 پوچھئے کہ انجن کس طرح چلا یا جاتا ہے اور اس کے کل پُر زوں کی کیا حقیقت ہے ان میں سے
 استثناء شاید ایک بھی ایسا نہ نکلے گا کہ اُس کی پوری واقفیت رکھتا ہو حالانکہ اُس سے نفع
 سب اٹھا ہے ہیں تو کیا یہ سب پاگل ہیں ان میں کوئی عاقل ہی نہیں اور کیا صرف درلود
 ہی عاقل ہے جو ایک ادنیٰ تنخواہ دار اور ذلیل و خوار ملازم ہے۔ کل پُر زوں کی حقیقت تو
 شاید واسررائے کو بھی معلوم نہ ہو تو کیا اُس نو تعلیم یافتہ کے نزدیک وہ بھی عاقل نہیں اگر
 وہ عاقل نہیں تو اس کے تو یہ معنی ہوئے کہ گورنمنٹ بھی عاقل نہیں جو ایک غیر عاقل کو اتنی بڑی
 تنخواہ دے رہی ہے۔ جس طرح صنعتین نہ جانتے کی وجہ سے واسررائے کو کم عاقل نہیں
 کہا جاتا۔ اسی طرح علماء کو بھی نہیں کہا جاسکتا۔ ہاں میں خود ان صنعتوں کے سیکھے اور
 دنیوی ترقی کرنے کا مخالف نہیں اگر ترقی کر میں اجازت ہے شریعت میں۔ منع کون کرتا ہے
 باقی یہ نہ کمال ہے نہ نقص ایک مستقل چیز ہے اور مباح ہے جسکو مناسب ہو کرے بلکہ اگر
 ایہی نیت سے ہو ہم اسکو مستحب کہتے ہیں لیکن یہ ہمارا منصبی فرض نہیں کہ ہم اس کی ترغیب
 دین۔ یہی کافی ہے کہ منع نہ کریں۔

سب کو معلوم ہے کہ حکیم عبداللہ مجید اور حکیم عبدالعزیز کا یہ کام ہے کہ مثلاً اگر کوئی دق کا
 نسخہ لکھ دے تو اسکو نسخہ الہمدین۔ جب دق کا نسخہ لکھ دیا تو حق ادا ہو گیا یہ نہیں کہ
 اس نسخہ کی جوتی ٹوٹی ہوئی ہو تو اس پر بھی نظر کریں اور اس کے متعلق بھی مشورہ دیں۔ اب

فرض کیجئے یہ شخص نسخہ لکھوا کر چلا۔ یا ہر دروازہ پر ایک چار جوتے سینے والا ملا اُسے ٹوٹی جوتی
دیکھ کر کہا کہ ذرا ادھر آنا۔ جب وہ پاس پہنچا تو کہا کہ تمہاری جوتی ٹوٹی ہوئی ہے حکیم صاحب
نے اُسکے متعلق بھی کچھ کہا۔ کہا کچھ نہیں۔ کہا معلوم ہوتا ہے انہیں تمہاری ساتھ ذرا سہرا
نہیں۔ اگر کاٹنا چھ جائے تو کیا ہو۔ اس ضرر سے بچانا بھی تو ضروری تھا۔ اس صورت میں آپ
جواب میں کیا کہیں گے۔ یہی کہیں گے کہ جوتیوں کی دیکھ بھال حکیم صاحب کے ذمہ نہیں۔ چار کے
ذمہ ہے۔ ہاں حکیم صاحب اُس وقت دخل دین گے جب دیکھیں گے کہ جوتی اس طرح سلوانی
جاری ہے کہ پاؤں کی کمال کے اندر ٹانگے پھونچنے لگے ہیں کیونکہ یہ مضر صحت ہے۔ غرض حکیم
جوتی سلوانے سے منع نہ کریں گے لیکن اگر اس بے ڈھنگے پن سے سلوانی جائیگی تو ضرور منع کرینگے۔
اُن کے ذمہ جوتی سلوانا نہیں لیکن جوتی سلوانے کے آداب بتانا ہے۔ اسی طرح علماء کے ذمہ
دنیا کمانے کی تعلیم و ترغیب دینا نہیں لیکن اُسکے آداب بتانا ہے۔ دنیا کمانے سے وہ منع
نہیں کرتے۔ دنیا کماؤ مگر اس طرح کہ دین محفوظ رہے۔ اب ان دونوں میں فرق بتائیے وہ
مضمون نگار صاحب کہتی ہیں کہ علماء میں مکمل تعلیم نہیں کی جاتی ہوائی جہاز بنانا نہیں سکھایا جاتا
اب پھر حضرت اقدس نے فرمایا کہ یوں عقل پر پردے پڑ گئے۔ دنیا اور دین دو مختلف شعبے
ہیں۔ علماء براہ راست دین کی تعلیم کیلئے ہیں۔ رہی دنیا اُسکے اہل دنیا خود ذمہ دار ہیں۔
کا جدا کام ہے۔ ہاں اگر ہم مباح دنیا سے علی الاطلاق منع کریں تو مشک کا بل لازم ہیں۔
باقی تعلیمات میں اگر کسی عنوان سے مطلق دنیا سے منع کر نیکاشبہ ہوتا ہو سو مراد اُن کی وہی
مقید ہے یعنی دنیا سے منع کرنا کیونکہ ہمیں معلوم ہے کہ لوگ دنیا سے مضر کی تحصیل میں منہمک
تو قرینہ حال سے یہ ہی سمجھا جائیگا کہ گو لفظ مطلق ہے مگر مراد مطلق نہیں ہے بلکہ مقید ہے تو اگر
علماء یا خود شارع علیہ السلام کسی عبارت میں دنیا سے منع کریں تو اُس سے مراد دنیا سے منع
ہی ہوگی۔ چنانچہ خود حق تعالیٰ کے اور حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے کلام میں اسی عنوان کے
دنیا سے منع فرمایا گیا ہے۔ چنانچہ صحابہ رضی اللہ عنہم کو اُحد کی لڑائی میں اللہ تعالیٰ نے یوں
خطاب فرمایا ہے وَمَنْكُمْ مِنْ يَرِيدُ الدُّنْيَا وَمَنْكُمْ مِنْ يَرِيدُ الْآخِرَةِ دِيكُمُ يَهْمَانِ دُنْيَا
مطلق کا ذکر ہے اور صحابہ کے حالات کے دیکھنے سے دنیا سے مقید مراد ہی۔ اگر یہ سب حالات

روایات و احادیث ملا کر پھر علماء کے کلام کو دیکھو تو معلوم ہوگا کہ دنیا کی مخالفت سے علماء کی بھی یہی مراد ہے کہ جو دنیا مضر دین ہے اُسکو چھوڑ دو۔ پھر ساتھ ہی یہ بھی ہے کہ علماء کی مخالفت کو ایک ہی جلسہ میں منکر فیصلہ کر لیا گیا۔ انہوں نے کسی دوسرے جلسہ میں یہ بھی تو کہا ہوگا کہ غیبت دنیا وہ مذہب ہے جو غالب ہو جب دین پر اور جو تابع ہو وہ مذہب نہیں۔ چنانچہ خود قرآن ہی میں ہے قل ان کان باءکم و ابناءکم و اخوانکم الی قولہ احب الیکم من اللہ و رسولہ الایہ دیکھئے خود قرآن ہی کی تصریح سے دُبت دنیا منع نہیں بلکہ احبیت دنیا یعنی اللہ و رسول سے زیادہ محبوب ہونا منع ہے تو علماء اس کے خلاف کب تعلیم دے سکتے ہیں۔ بعضوں کو یہ غلطی ہو گئی کہ مطلق محبت کو مذہب سمجھا چنانچہ ایک صاحب نے مجھے لکھا کہ بیوی بچوں کی محبت دل سے نہیں جاتی۔ میں نے لکھا کہ بیوی بچوں کی محبت سے تو گہرا تے ہو سکتے ہیں اور چیزیں بھی تو ہیں جن سے محبت ہے اُن کو کیوں نہیں چھوڑتے یا چھوڑنے کی کوشش نہیں کرتے۔ پیاس میں پانی سے محبت ہے بھوک میں کھانے سے محبت ہے نیند میں سونے سے محبت ہے۔ ان چیزوں کے بارہ میں کہی نہ پوچھا کہ ان کی محبت نہیں جاتی۔ کیا بیوی بچے ہی مشق کیلئے رہ گئے ہیں۔ اگر تمہارے نزدیک عارف وہی ہے جسکو غیر اللہ کی محبت بالکل نہ رہی ہو تو عارف تو تم بیوی بچوں کو چھوڑ کر بھی نہ ہوئے کیا اور ضروریات زندگی سے محبت ہوئے تم اپنے معیار کے مطابق عارف ہو سکتے ہو۔ بس تو معلوم ہوا کہ غیر اللہ کی ہی مطلق محبت عارف ہونیکے منافی نہیں ہے بشرطیکہ اللہ اور رسول کی محبت کے مزاحم اور مصادم نہ ہو۔ یہ سب موٹی موٹی باتیں ہیں کوئی انہیں کی بات نہیں ہے۔ دیکھئے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے بڑھ کر تو ہم زاہد اور تارک غیر اللہ ہو نہیں سکتے لیکن جب فارس کی سلطنت پر قبضہ ہوا ہے اور وہ اتنی بڑی اور دولت مند سلطنت تھی کہ اُس کے مقابلہ میں عیسائیوں کی سلطنت کی کوئی حقیقت نہ تھی جس کا ہماری سبب ہی تھا کہ وہاں ایک ہی خاندان میں سلطنت مدت دراز سے برابر رہی آ رہی تھی اور عجب تو غارت و تاراج سے حکومتیں بدلتی رہیں لیکن وہاں کیا نیوں ہی کی سلطنت برابر قائم رہی اور انقلابات سے محفوظ رہی۔ غرض وہ بڑی بڑی سلطنت تھی جب وہ فتح ہوئی تو وہاں سے ایسی عجیب و غریب چیزیں مال غنیمت میں آئیں کہ اس سے پہلے کبھی دیکھنے میں ہی نہیں آئی تھیں بڑے بڑے ذخائر و غنائم مسجد نبوی میں لا کر ڈھیر کئے گئے جس کو دیکھ کر بھی آنکھیں

چکا چونکہ ہوتی تھیں۔ ان میں ایک قالین ایسا تھا کہ جس میں پھول بوئے ایسے خوشنما بنے ہوئے تھے کہ دیکھنے والے کو یہ معلوم ہی نہ ہوتا تھا کہ یہ قالین ہے بلکہ یہ معلوم ہوتا تھا کہ ایک نہایت سبزی و شاو اب باغ ہے جس میں طرح طرح کے درخت ہیں اور ان میں پھل لگے ہوئے ہیں پھول کھلے ہوئے ہیں۔ معلوم تو باغ ہوتا تھا اور تھا قالین۔ صنعتیں پہلے بھی تھیں لیکن پہلے وہ آلہ تجارت نہیں تھیں بلکہ ان کو کمال سمجھا جاتا تھا اور بجائے اسکے کہ انکو بازاروں میں لاکر بیجا جائے اور نفع حاصل کیا جائے ان کو چھپایا جاتا تھا۔ دوسروں کو سکھانے اور بتانے سے بخل کیا جاتا تھا۔ تو اس ڈھیر میں ایسی ایسی صنعتوں کی چیزیں تھیں حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ان چیزوں کو دیکھا تو جواثر ان پر ہوا اور جو رائے انہوں نے ظاہر کی وہ دیکھنے کے قابل ہی اسکے بعد کیا ان پر یا ان کے پیروں پر یہ الزام لگایا جاسکتا ہے کہ وہ مطلقاً ترک دنیا سکھائی ہیں۔ پہلے تو آپ ان ذخائر و غنائم کو دیکھ کر وئے اور پھر یہ دعا کی کہ اے اللہ یہ تو ہم نہیں عرض کرتے کہ آپ ان چیزوں کی محبت ہمارے دل سے نکال دیجئے کیونکہ آپ کا ارشاد ہے

حرین للناس حب الشهوات من النساء والبنین والقناطر المقنطرة من الذهب والفضة والحیل المسومة والا نعام والحرث۔ جب آپ نے خود ان چیزوں کی محبت کو ہمارے قلوب میں مزین فرمادیا ہے تو اسکے زائل ہونے کی دعا کرنا تو سخت گستاخی ہے لیکن یہ عرض ہے کہ ان چیزوں کی محبت کو آپ اپنی محبت کی معین بنادیکئے۔ سبحان اللہ کیا اچھی دعا فرمائی اور کیسا حقیقت کو سمجھا۔ سُنِّتِیْن کی دو مختلف تفسیریں ہیں اور وہ اختلاف اس میں ہے کہ سُنِّتِیْن جو مبنی للمفعول ہے اُس کا فاعل کون ہے ان چیزوں کی جو محبت مُزِیْن (بفتح الیاء) کر دی گئی تو اُس کا مُزِیْن (بکسر الیاء) کون ہے یعنی اس تزیین کا فاعل کون ہے۔ یعنی اس میں اختلاف ہے کہ اس تزیین کے فاعل حق تعالیٰ ہیں یا شیطان ہے اب یہاں ضرورت علم کی ہے۔ افعال میں ایک مرتبہ تو خلق کا ہے اور ایک کسب کا۔ سو مرتبہ خلق میں تو اللہ تعالیٰ فاعل ہیں اور مرتبہ کسب میں شیطان۔ یعنی اس زینت کے پیدا کرنے والے اور خالق تو حق تعالیٰ ہیں۔ انہوں نے یہ چیز قلب میں پیدا فرمادی اگر تم اُس کو اپنے محل میں استعمال کرو تو وہ خیر ہے۔ اور اگر غیر محل میں استعمال کرو تو وہی شر ہے۔ یہ استعمال مرتبہ کسب کا ہے اور

اس مرتبہ میں شیطان متصرف ہوتا ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی مرتبہ خلق پر نظر تھی کیونکہ عارف کی غلبہ توحید میں اول اسی پر نظر جاتی ہے۔ اسی کے غلبہ میں آپ نے اللہ تعالیٰ سے یہ عرض کیا کہ ان چیزوں کی محبت تو آپ نے طبائع میں پیدا کر دی ہے یہ کیسے زائل ہو سکتی ہے اور اس سے ہم اپنا تبرہ کیسے کر سکتے ہیں۔ ہر شخص کو ان چیزوں کی طرف طبعی میلان ہے۔ روپیہ پیسہ کیا کسی کو برا لگتا ہے اگر برا لگتا تو انبیاء علیہم السلام دوسروں کو بانٹتے نہیں اگر سانپ چھو سمجھتے تو کیا دوسروں کو سانپ چھو بانٹتے جاتے ہیں۔ ہمارے حضور اقدس سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے سو سو اونٹ ایک ایک شخص کو ایک ایک وقت میں عطا فرمائے ہیں۔ کوئی بادشاہ بھی ایسی داد و دہش کیا کرے گا جیسی حضور نے کی ہے۔ تو کیا آپ نے سانپ چھو بانٹے۔ بہر حال ان چیزوں کی ہر شخص کو طبعی محبت ہے اسلئے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے یہ دعا نہیں کی کہ ان کی محبت زائل فرما دیجئے بلکہ یہ دعا کی کہ آپ نے جو ان چیزوں کی محبت ہمارے دلوں میں پیدا کر دی ہے وہ معین ہو جاوے آپ کی محبت کی۔ غرض دنیا کی محبت میں بھی بڑی مصلحتیں ہیں۔ مولانا اسی مصلحت کو فرماتے ہیں ۵

شہوت دنیا مثال گلخن است کہ از دھام تقوی روشن است

اگر کسی چیز کی محبت ہی نہ ہو تو اس کے ترک میں مجاہدہ ہی کیا ہو۔ کمال تو یہی ہے کہ ایک چیز کا اشتیاق ہو لیکن یہ سمجھ کر کہ اس کا استعمال اس طرح مضر ہوگا اسکو ترک کر دے۔ مولانا کا یہی مطلب ہے کہ صبر عن دنیا میں فضیلت ہے اور دنیا کی رغبت ہی تو سبب ہے تقویٰ کا کیونکہ جب اسکے بے محل استعمال سے رک گیا تو صبر عن دنیا کی فضیلت حاصل ہو گئی۔ اور یہی تقویٰ ہے تو تقویٰ کا سبب یہی دنیا ہے۔ غرض ہم تو حب دنیا کو بھی برا نہیں سمجھتے کیونکہ تقویٰ کا سبب یہی ہے۔ اب بتلایے کہ علماء پر خواہ مخواہ تہمت لگانا کہ یہ دنیا کو چھڑاتے ہیں اپنی عاقبت خراب کرنا نہیں ہے تو کیا ہے۔ ہاں ہم یہ مطالبہ ضرور کرتے ہیں کہ دنیا کا بھی جو کام کرو سمسے پوچھ کر کرو کہ جائز ہے یا ناجائز۔ غرض ادھوری بات سنکر علماء کے متعلق غلط رائے قائم کر لی گئی ہے۔ اگر پوری بات ٹھنڈے دل سے سنتے تو ایسے بھی اعتراضات کی نوبت نہ آتی۔ اگر انگریزی سے منع کر نیکی بنا پر یہ شبہ ہے تو میں کہتا ہوں

کہ اگر انگریزی کو منع کرتے ہیں تو عربی کی بھی تو ترغیب دیتے ہیں۔ جب عربی کی ترغیب کا بھی کوئی اثر لوگوں پر نہیں ہوتا تو انگریزی کی مخالفت کا اثر ان کی طرف کیوں منسوب کیا جاتا ہے۔ پس جو عربی نہ پڑھنے کی وجہ سے یعنی کستی اور کالپی وہی وجہ ہے انگریزی نہ پڑھنے کی بھی۔ لوگ خواہ مخواہ علماء سے بدگمان ہو رہے ہیں۔ میں تو کہا کرتا ہوں کہ کسی محقق مولوی کے پاس چھ مہینے رہ جاؤ پھر جو کوئی بھی بدگمانی رہ جاوے۔

تو نہ دیدی گئے سلیمان را چشمناسی زبان مرغان را

محقق علماء کو دیکھا نہیں بھالا نہیں اور دل میں ایک ڈراؤنا خیال پکایا کہ ایسے ہوتے ہیں ویسے ہوتے ہیں اور اگر آپ یہ کہیں کہ ہم فلاں مولوی کے پاس رہے سمجھتے ان میں یہ یہ کمزوری دیکھیں تو میں کہوں گا کہ جب آپ مریض ہیں تو کسی حکیم عاقل کے پاس جاتے آپ پنساری کے یہاں گئے اور سب حکیموں سے بدگمان ہو گئے۔ اچھی جیسے پاس آپ گئے وہ حکیم تھا ہی کب وہ تو پنساری تھا جسکو اپنے ٹکے سیدھے کرنے سے کام وہ کیا جانے حکمت کسے کہتے ہیں حکیموں کے پاس جاؤ جب معلوم ہو کہ حکیم کیسے ہوتے ہیں وہ حکیم حضرات تو یہ کہتے ہیں کہ سلطنت بھی دین کے منافی نہیں۔ آخر انبیاء علیہم السلام میں بادشاہ بھی تو ہوئے ہیں ہمارے حضور صلی اللہ علیہ وسلم میں بھی دونوں شانیں تھیں۔ آپ نبی بھی تھے اور بادشاہ بھی تھے پھر کیا آپ کے علماء امت پائل میں کہ سلطنت کی یا ترقی مالی کی خدمت کر میں بلکہ حضرت سلیمان علیہ السلام نے تو یہ دعا کی تھی ربّ ھب لی ملکاً لا یشغی لاحد من بعدی۔ کہ اے اللہ مجھے سلطنت عطا فرمائیے جو ایسی ہو کہ پھر ویسی کسی کو نہ ملے۔ اسی طرح میں کہتا ہوں کہ آپ ایسی ترقی کیجئے کہ آپ کوئی آپ کا مقابلہ نہ کر سکے لیکن جائز ہونا جائز نہ ہو۔ اب آپ دیکھ لیا کہ علماء مطلق ترقی کو منع نہیں کرتے بلکہ اسکو مقید کرتے ہیں حدود شرعیہ کیساتھ۔ باقی بعض بزرگوں نے جو سلطنت چھوڑی ہے تو محض اسلئے کہ وہ ان کے مذاق کے موافق نہیں تھی جیسے بھٹی ہوئی ہوئی بعضوں کو موافق نہیں آتی لیکن وہ اسے ترک کی تعلیم تو اور دن کو نہیں کرتے بلکہ اگر تم کو مرغ موافق ہے تو وہ کہتے ہیں کہاؤ کچھ مضائقہ نہیں۔ سو جن بزرگوں نے لذات کو چھوڑا ہے معالجہ سمجھ کے چھوڑا ہے۔ ترک لذات کو عبادت نہیں سمجھا جیسے معالجہ سمجھ مانی میں پرہیز کرایا جاتا ہے

مستطاف حضرت سلیمان علیہ السلام نبی بھی تھے اور بادشاہ بھی تھے۔

دیکھئے طبیب ایک کو ایک چیز سے منع کرتا ہے ایک کو نہیں لیکن طبیبوں پر کوئی اعتراض نہیں کرتا وہ جب سہل دیتے ہیں تو تاکید کر دیتے ہیں کہ دیکھو بھائی تنہا بیٹھنا باتیں نہ کرنا سونا نہیں کوئی ثقیل چیز نہ کہانا۔ برابر خیال رکھنا کہ اب دست آیا اب دست آیا۔ اس ترک لذت اور مراقبہ اور ترک طعام و منام و خلوت پر کوئی اعتراض نہیں کرتا اور حکماء دین صوفیہ نے جو ترک لذت اور مراقبہ کرایا تو اس پر اعتراض ہے۔ آخر ان دونوں میں فرق ہی کیا ہے جو ایک جگہ تو ضروری سمجھا جاتا ہے اور دوسری جگہ قابل اعتراض ٹھہرایا جاتا ہے جس طرح طبیب علالت کے دوران میں یہ پرہیز کرتا ہے پھر بعد صحت جب ضرورت باقی نہیں رہتی پرہیز چھڑا دیتا ہے اسی طرح صوفی محقق ان مجاہدات کو عبادت نہیں کہتا بلکہ محض معالجہ سمجھتا ہے۔ یوں اگر کسی کا مرض دائم ہو تو معالجہ بھی دائم ہو گا ورنہ مرض ختم ہونے پر معالجہ بھی ختم ہو جاتا ہے پھر کیا حال ہوتا ہے وہ حال ہوتا ہے کہ دل بہ یاد دست بکار اور وہ حال ہوتا ہے ۵

جو فقر اندر قبائے شاہی آمد بہ تدبیر عبید اللہی آمد
سلطنت کے اندر بھی فقیری ہو سکتی ہے اور اسی سے جواب ہو گیا بعض جہلاد کے اعتراض کا کہ پیر خود تو مرغ اڑاتے ہیں اور مریدوں کو بھوکا مارتے ہیں اس اعتراض کا منشا محض ناواقفیت ہے ۵ چونکہ دیدند حقیقت رہا فسانہ زدند۔ انھیں اس فرق کی وجہ نہیں معلوم وہ وجہ اس شخص میں ظاہر کی گئی ہے ۵

تو صاحب سیاح غافل میان خاک و خون خود کہ صاحب دل گریز ہر خورد آن انگبین باشد
غرض جو معالجہ سے فارغ ہو چکا ہو پھر اسکو پرہیز کی ضرورت نہیں رہتی چنانچہ مولانا فرماتے ہیں ۵ خلوت و چلہ بر و لازم نہ اند۔

پھر اسکو اجازت ہو جاتی ہے کہ ہلے بولے عوام سے ملے معاملہ کرے پھر یہ چیزیں اسکو مضر نہیں ہوتیں پھر تو اس کا وہ درجہ ہو جاتا ہے کہ ۵

گرت مال و زر بہت دلت و تجارت چو دل با خداے ست خلوت نشینی
بلکہ بعض اوقات شیخ کامل کی اجازت سے یہ امور اس مقام کے حصول میں معین ہو جاتے ہیں

چنانچہ اسی حکمت کی بناء پر ہماری حضرت حاجی صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے پانی پی کر مجھے خاص خطاب کیا کہ میان اشرف علی جب پانی پیو تو خوب ٹھنڈا پیو تاکہ ہر بن موسیٰ الحمد للہ نکلے ورنہ گرم پانی پینے پر زبان تو کہتی ہے الحمد للہ لیکن قلب نہیں کہتا آہ

حضرت حاجی صاحب رحمہ کا یہ ارشاد نقل فرما کر فرمایا کہ آخر اللہ تعالیٰ نے ٹھنڈا پانی اور گرم کھانا اپنے بندوں ہی کیلئے تو پیدا فرمایا ہے یا صرف یہود و نصاریٰ کیلئے۔ خود اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ قل من حرم من ینتہ اللہ الیٰ اخرج لعبادہ والطیبات من الرزق قل ہی للذین امنوا فی الحیوة الدنیا خالصۃ یوم القیمة۔ دیکھئے یہاں کافروں کا ذکر ہی نہیں اس سے معام ہو کہ حیات دنیا میں بھی یہ نعمتیں اصل میں اہل ایمان ہی کیلئے پیدا فرمائی گئی ہیں اور دل کو انہیں کے طفیل میں ملجاتی ہیں مگر اہل ایمان کیلئے ان طیبات کا خاص ہونا مفید ہے ایک قید کی ساتھ اور وہ یہ ہے خالصۃ یوم القیامہ یعنی اس قید کی ساتھ لکے لئے مخصوص ہیں کہ قیامت کے روز بھی خالص رہیں کدورات سے تو مؤمنین کیساتھ یہ نعمتیں حیات دنیا میں اس طرح خاص ہیں کہ وہ ان کو اس طرح برتیں کہ وہ قیامت میں بھی کدورت سے خالص رہیں اور ان سے وہاں کوئی ضرر نہ ہو۔ اور کفار جو ان چیزوں کو برتتے ہیں تو وہ اس قید سے نہیں برتتے پس خالصۃ یوم القیامۃ کے مصداق مؤمنین ہی ہیں جو برتنے ہیں یہ قید بھی ملحوظ رکھتے ہیں پھر جو اس کی تحریم کا اعتقاد رکھے اسکی اللہ تعالیٰ ہی مذمت فرماتے ہیں پھر آگے فرماتے ہیں کہ اور کونسی چیزیں ممنوع ہیں قل انما حرم ربی الفواحش ما ظہر منہا وما یطن والافتح البغی بغیر الحق وان تشرکوا باللہ ما لہ من شئ سلطانا وان تقولوا علی اللہ ما لا تعلمون۔ غرض ان سے بچو۔ کہانے پینے سے کسے منع کیا ہے۔ دیکھئے قرآن کی تو یہ تعلیم ہے۔ تو اس تفسیر کے سمجھنے سے پہلے خالصۃ یوم القیامۃ کی ترکیب میں بہت پریشان تھا۔ اللہ کا شکر ہے کہ نہایت آسانی سے سمجھ میں آ گیا کہ مؤمنین کی تخصیص اس قید کے ساتھ ہے کہ ان کے لئے قیامت کے روز بھی یہ نعمتیں کدورت سے خالی اور بے خطر ہوں گی۔ یہ بات اور کسی کو نصیب نہیں۔ پس یہ حال ہے اور حال قید ہوتی ہے عامل کی جس کی کافی تقریر ابھی گزری جب علماء کی یہ تحقیق قرآن مجید سے ہے تو ان پر یہ شبہ

کیسے ہو سکتا ہے کہ وہ مطلقاً کھیل دنیا سے منع کرتے ہیں مگر اسپر بھی مقرر ضمن کی یہ
 حالت اور یہ جہالت ہے کہ دنیا میں کوئی کمی ہو کوئی کوتاہی ہو کوئی پستی ہو ہر معاملہ کو
 مولویوں ہی کے ذمہ تھوپتے ہیں بس وہی مثل صادق آتی ہے کہ لگا کوئی ٹیگا توئی۔
 لیکن اہل علم کو اس ملامت سے رنج ہرگز نہ کرنا چاہئے بلکہ میں تو کہتا ہوں کہ خوش ہونا
 چاہئے کیونکہ تجربہ ہے کہ ملامت آدمی دین میں زیادہ پختہ ہو جاتا ہے اسلئے کہ حمیت
 ضد اور تیج انسان کا طبعی امر ہے۔ جب چاروں طرف سے لتاڑ پڑتی ہے تو اپنی
 بات کی تیج پڑ جاتی ہے کہ اب تو یہی کرینگے اسلئے لوگوں کی ملامت سے علماء کو دل گیر
 نہ ہونا چاہئے اس سے ان کا دین پختہ ہو جائیگا۔ میں نے تو اسی ملکہ پر نظر کر کے ایک
 خاص علاج کیا تھا جس کا مختصر واقعہ یہ ہے کہ ایک بریلی کے خالص صاحب کا پوتا علیگڑھ
 کا لچ بن پڑھتا تھا۔ خالص صاحب میرے سامنے اُسے پیش کیا کہ یہ نماز نہیں پڑھتا اسکو
 سمجھا دیجئے۔ میں نے بلا کسی تہیہ کے سادگی اور ہمدردی کے ساتھ پوچھا کہ بھائی
 تم نماز کیوں نہیں پڑھتے اُسے بے تکلف کہا کہ سچ کہہ دوں میں نے کہا ہاں سچ ہی کہہ دو
 کہنے لگا بات یہ ہے کہ میں خدا ہی کا قائل نہیں نماز کس کی پڑھوں اور اس کہنے کی ساتھ
 ہی رونے لگا اور کہنے لگا کہ اسکے ذمہ دار خود میرے والدین ہیں جنہوں نے شروع ہی سے
 مجھے انگریزی میں لگا دیا اور دین کی کوئی تعلیم ہی نہ دی۔ میں نے خالص صاحب سے کہا کہ اجی
 آپ تو نماز کو لئے پڑتے ہیں اس شخص میں تو ایمان بھی نہیں پہلے اسکے ایمان کی فکر کیجئے خواہ
 بے نمازی ہی رہے وہ بہت پریشان ہوئے اور کہنے لگے کہ اس کا کیا علاج۔ میں نے کہا
 کہ اس کا علاج تو ہے لیکن اگر اس کی لم نہ پوچھی جاوے اور بلا دلیل اس پر عمل کیا جاوے
 تو بتاؤں انہوں نے یہ شرط مان لی۔ میں نے کہا کہ انکو علیگڑھ کا لچ سے ہٹا کر کسی
 سرکاری اسکول میں داخل کر دیا جاوے۔ چنانچہ انہوں نے یہی کیا۔ تقریباً سال بہر کے
 بعد پھر جب بریلی جانیکا اتفاق ہوا وہ پھر ملے اور بیان کیا کہ اب وہ لڑکا پکا دیندار
 اور نمازی ہو گیا۔ اُس وقت خالص صاحب مجھ سے کہا کہ اب تو اس کی وجہ بتا دیجئے۔ میں نے
 کہا کہ علیگڑھ کا لچ میں تو سب آزاد خیال مسلمان ہی لڑکوں کا مجمع تھا آزادی سے

جو چاہتے تھے بک دیتے تھے۔ وہاں حمیت اسلامی کے جذبہ کا کوئی محرک نہ تھا۔ جب سرکاری اسکول میں داخل ہو گیا تو وہاں زیادہ تر ہندوؤں کے لڑکوں سے سابقہ پڑا اور ان میں عادت چھوڑ چھاڑ کی ہوتی ہے وہ مذہبی گفتگو اسلام کے خلاف کرتے تھے۔ یہ حمیت قومی میں جواب دیتا تھا اس ضد میں آکر یہ دین پر تاختہ ہو گیا۔ اسکو سنکر خالص صاحب کہنے لگے کہ جی ہاں یہ ہی واقعہ بھی ہے۔ پھر تو یہاں تک نوبت پھونچی کہ اُس نے مجھے بیعت ہونے کی درخواست کی گو میں مرید نہیں کیا کیونکہ میں ایسی جلدی کسی کو بیعت نہیں کیا کرتا مگر وہ یہاں تک پھونچ گیا تھا۔ تو میری اسی پر نظر ہو گئی کہ انسان کے اندر سچ کا مادہ ہے چنانچہ اس موقع پر یہ سچ ہی کام آئی جو ملامت اور اعتراض سے ابھری تو علماء کو بھلا، کے ملامت سے بدل نہ ہونا چاہیے اور اس واقعہ میں اللہ تعالیٰ کی دستگیری ہے کہ اُس کے لئے جو تجویز نافع تھی وہی ذہن میں آئی حالانکہ نطاہر یہ اُلٹی سی بات تھی اور قبل عمل دوسروں کی سمجھ میں بھی نہیں آ سکتی تھی اسی لئے میں اُس پر تفریحا یہ ایک بات بھی کہا کرتا ہوں کہ جس پر اعتماد ہو اُس سے قیل و قال نہیں کرنا چاہئے کہ اس کی کیا وجہ اسکی کیا وجہ۔ اگر طبیب سے ہر نسخہ کی وجہ پوچھ لیا تو طبیب بد دل ہو جائیگا۔ البتہ اگر کسی طبیب پر اعتماد نہ رہے تو اُسکو چھوڑ دینا تو برا نہیں لیکن اُس سے ہر ہر دوا کی وجہ پوچھنا یہ بالکل خلاف اصول ہے اور ہرگز مناسب نہیں۔ اب آپ اسی علاج کو دیکھئے جو اُس لڑکے کا میں نے کیا۔ بہلا آپ عقلاء زمانہ سے سن تو لیں یہ علاج۔ پس اُس کی مرض کی لم منجانب اللہ سمجھ میں آگئی مگر یہ بھی نہیں ہے کہ ہر جگہ اسی علاج کو برتنے لگے بعض جگہ ہی سچ مضر بھی ہو جاتی ہے۔ یہ طبیب ہی کا کام ہے کہ نبض دیکھ کر ذوقی طور پر مرض کی تشخیص کرے۔ تشخیص ایک ذوقی چیز ہے اس طرح امراض روحانی کی تشخیص بھی ایک ذوقی چیز ہے

۱۴ رمضان المبارک ۱۳۶۰ء دوشنبہ

مجلس بعد الظہر

۲۵۸

(ملفوظ) ایک سلسلہ گفتگو میں فرمایا کہ اولیاء اللہ کو اللہ تعالیٰ کی عظمت کا درجہ تالیف کو بعض اوقات دوزخ کا نہیں رہتا بلاشبہ بلاشبہ جیسے کوئی شیر گہرے میں ہے

یا پلا ہوا ہے یا کسی عمل سے ایسا سخر ہے کہ اُس سے کوئی احتمال ہی حملہ کا نہیں۔ دیکھئے
 ان صورتوں میں اگر کسی کو پورا و فوق بھی ہو کہ شیر میرا کچھ نہیں کرے گا لیکن اس یقین
 کے بعد بھی وہ اپنے دل کو ٹٹول کے دیکھ لے کہ آیا پھر بھی اُسکے دل میں شیر کی ہیبت
 ہے یا نہیں۔ ضرور اپنے دل میں اُس کی ہیبت کا اثر پائیگا لیکن یہ ایذا کی ہیبت نہیں
 ذات کی ہیبت ہے کیونکہ خدا نے اُس کی ذات میں ہیبت رکھی ہے۔ بھائی کہتے تھے
 کہ دہلی کے عجائب خانہ میں ایک شیر کٹ گہر میں بند تھا ایک گنوار تماشائی نے اُسکو مقید
 سمجھ کر لکڑی سے چھیڑا مگر وہ اس کی پرواہ بھی نہ کرتا تھا اور برابر ادھر سے ادھر سے
 ادھر ٹھل رہا تھا۔ جب وہ گنوار ہیبت دیر تک چھیڑتا رہا تو وہ ذرا کھڑا ہو گیا اور آنکھیں کھول
 کر اُس گنوار کو ذرا تیز نظر سے دیکھا وہ گنوار فوراً ادھر اُم سے زمین پر گر ا اور وہیں پیشاب
 خطا ہو گیا۔ تو وہ کیا بات تھی بس عظمت تھی اُس کی ذات کی جس سے باوجود اس کے کہ اُس کو
 پورا یقین تھا کہ یکٹ گہر میں بند ہے میرا کچھ نہیں کر سکتا اتنا خوف اُسکے دل پر طاری ہو گیا جب
 ایک ادنی شیر کی ذات میں اتنی عظمت ہو تو حق تعالیٰ کی عظمت کا کیا ٹھکانا ہے۔

ان حضرات کو اللہ تعالیٰ سے خوف عظمت ذات کا ہوتا ہے اور ہم سوالوں کو دوزخ کا اور
 عقوبت کا۔ غلبہ رجا سے اولیاء اللہ سے یہ خوف منفک ہو جاتا ہے لیکن وہ خوف
 عظمت کا کبھی منفک نہیں ہوتا۔ البتہ جنت میں گو یہ خوف تو رہے گا مگر اس کی کیفیت بدل
 جاوے گی یعنی بجائے اضطراب کے اُس میں سکون ہوگا اور یہ بھی اللہ تعالیٰ کی نعمت ہے کہ وہاں
 خوف میں بھی راحت ہو۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کو تو سب کچھ قدرت ہے وہ باوجود استحضار
 عظمت کے پریشانی نہ ہونے دینگے۔ اس پریشانی نہ ہونے پر ایک مسئلہ کی تحقیق اور
 متفرع فرمائی وہ یہ کہ بعض صوفیہ کا قول ہے کہ عشاق کو جنت میں بھی شورش عشقی رہیگی
 ان کا یہ قول اس عبارت سے مشہور ہے ان الجنان لجنۃ لیس فیہا حور ولا قصور
 ولکن فیہا اسرافاتی۔ مگر یہ قول محض غلط ہے۔ اور اس غلطی کا منشا چند مقدمات کا جمع
 ہونا ہے۔ اول مقدمہ یہ کہ حق تعالیٰ کے ساتھ عشق عقلی تو سب کو ہے ان حضرات کو عشق
 طبعی بھی ہے۔ دوسرا مقدمہ یہ کہ محبت طبعیہ کیلئے اشتیاق والہاب لازم ہے۔ تیسرا

مقدمہ یہ کہ لازم اپنے ملزوم سے کبھی منفک نہیں ہوتا۔ چوتھا مقدمہ یہ کہ جمال حسن الہی کی کوئی حد نہیں ہے جس قدر اُس کا انکشاف ہوتا جاتا ہے اُسے شوق بڑھتا چلا جاتا ہے اور یہاں دنیا کے محبوبوں کے وصال سے سیری اسلئے ہو جاتی ہے کہ اُن کا حسن تنہا ہی ہے اُسکے حصول کامل سے شوق زائل ہو جاتا ہے۔ اور وہاں حسن کی حد نہیں لہذا شوق کی بھی حد نہ ہو گی اور اُسکے لئے التہاب و اضطراب لازم ہے اسلئے یہ بھی دائمی ہو گا اور اس اضطراب میں وہ حضرات حور و قصور کی طرف التفات بھی نہ کریں گے اور اس قول کی شہرت سے میں نے اکابر کو بھی یہ دعویٰ کرتے دیکھا ہے۔ الحمد للہ۔ اللہ تعالیٰ نے اس کا جواب میرے دل میں ڈال دیا۔ وہ یہ کہ اُن حضرات کو ان مقدمات میں سے ایک مقدمہ میں غلطی لگئی وہ یہ کہ زوال اشتیاق کا مدار حسن کی تنہا ہی اور حصول کامل پر رکھا گیا اور وہاں حسن تنہا ہی ہو گا نہ حصول کامل اسلئے اشتیاق زائل نہ ہو گا اور اُسکے لئے شورش لازم ہے سو یہی غلط ہے بلکہ اس کا مدار حصول کامل بقدر استعداد ہے اور وہاں کو حصول کامل نہ ہو گا مگر بقدر استعداد ہو جاوے گا اسلئے اشتیاق التہابی نہ رہے گا سکون ہو جاوے گا اور یہاں عشاق الہی کو بقدر استعداد بھی حصول نہیں ہوتا اسلئے التہاب ہوتا ہے اور دلیل اسکی نفوس دالہ علی نفعی حزن و نصب و لغوب و حصول طمانینت و راحت من کل لوجہ ہیں۔ سو ان قائلین کی اس حقیقت پر نظر نہیں لگتی کہ استعداد کی ایک انتہاء ہے دنیا میں۔ دنیا میں جو تجلی اُن کے قلب پر منکشف ہوتی ہے وہ اُس استعداد کی انتہاء تک نہیں پھونچتی۔ یہ وجہ ہے دنیا میں اشتیاق و التہاب باقی رہنے کی۔ بخلاف اسکے جنت چونکہ سکون کی جگہ ہے وہاں جتنی استعداد ہے اُسکے مطابق پوری تجلی ہو جائیگی گو وہ تجلی تو غیر متناہی ہے لیکن استعداد کی جو انتہاء ہے اُسکے انتہائی درجہ تک حاصل ہو جائیگی جس کا یہ اثر ہو گا کہ لذت تو ہو گی شوق مستبج اضطراب نہ ہو گا اسلئے وہاں اضطراب بھی نہ ہو گا جس کا دعویٰ ان غیر محققین صوفیہ نے کر دیا۔ اور یہ غیر محقق صوفی بس ایسی باتوں کو نکات تصوف سمجھتے ہیں اور کہتے ہیں کہ مولوی کیا جانیں ان نکات کو۔ ارے بھائی مولوی تو وہ بھی جانتے ہیں جو تم جانتے ہو اہل اس سے آگے بھی جانتے ہیں اور مولوی بات ہے کہ اگر وہاں جا کر بھی بے چینی رہی تو وہ جنت ہی کیا رہی۔ وہاں تو سکون ہی

سکون اور چین ہی چین ہوگا۔ وہاں اضطراب اور بے چینی کا کیا کام۔ صوفیہ کی ایسی غلطیوں کو سمجھ لینا اور بیان کر دینا اور کھڑا نکور رفع کر دینا یہ بھی محقق کی صحبت ہی پر موقوف ہے۔

۱۵ رمضان المبارک ۱۳۶۰ھ شنبہ

مجلس بعد الفجر

۲۵۹

(ملفوظ) ایک خادم کی ایک ادنی انتظامی غفلت سے بہت دیر تک پریشانی رہی پھر فرمایا کہ چھوٹی چھوٹی باتوں کا بھی بہت اہتمام چاہئے۔ سلطنت جو گئی ہے میرے نزدیک چھوٹی چھوٹی چیزوں کے اہتمام کی غفلت ہی سے گئی ہے کیونکہ چھوٹی چھوٹی چیزیات کی طرف سے جو غفلتیں ہوتی رہتی ہیں وہ سب ملکر ایک بہت بڑا مجموعہ غفلتوں کا ہو جاتا ہے جو آخر میں رنگ لاتا ہے اور زوال سلطنت کا موجب ہو جاتا ہے۔ نیز جب چھوٹی چھوٹی باتوں کا اہتمام نہیں ہوتا تو غفلت کی عادت پڑ جاتی ہے پھر بڑے بڑے امور میں بھی غفلت ہونے لگتی ہے اور وہ براہ راست نخل میں سلطنت کی اسلئے چھوٹی چیزوں کا اہتمام ایسی ہی ضروری ہے جو چھوٹی ضرورت کا اہتمام ہو گا تو بڑا عائد بڑی چیزوں کا اہتمام ضروری ہے گا اس میں ایک بڑا راز یہ بھی ہے کہ چھوٹے امور میں کوتاہی کرنے سے باہمی معاملات میں بھی یہی عمل ہوتا ہے جس سے باہم کدورت پیدا ہو جاتی ہے اس صورت میں باہم الفت نہیں رہتی اور مدار سلطنت کا باہمی اتفاق پر ہے۔ اس اہتمام کی تائید میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا واقعہ بیان فرمایا کہ ایک بار شب کے وقت حضرت علی رضی اللہ عنہ آکر باتیں کرنے لگے تو آپ نے فوراً چراغ گل کر دیا کیونکہ اُس وقت آپ بیت المال کا کام کر رہے تھے اور چراغ میں تیل بھی بیت المال ہی کا تھا۔ لیجئے یہ بھی کوئی بڑی بات تھی لیکن جو شخص ایسی چھوٹی چھوٹی باتوں کا اہتمام کر گیا وہ بڑے بڑے امور کو تو کیوں نظر انداز کر لگا۔

(ملفوظ) آج شب کو حضرت اقدس ظلہم العالی کو پھر بعض شکایات ہو گئیں جس سے غیر معمولی ضعف لاحق ہو گیا۔ بعد فجر زائرین کا حسب معمول ہجوم تھا۔ حضرت اقدس نے یہ کہلا بھیجا کہ آج ضعف زیادہ ہے ہجوم کا عمل نہیں لہذا صرف چند صاحبوں کو بلا سکتا ہوں اور بقیہ سے معافی چاہتا ہوں۔ یہ سنکر سب نے بلا ادنی تا مل قبول کیا بلکہ بعض از خود

والپس تشریف لیگئے۔ پھر موجودین کی ایک فہرست مرتب کی گئی جس میں سے بلائے کیلئے پہلے ۸ اصحاب منتخب کئے گئے اور نو باقی رہے۔ لیکن حضرت اقدس نے چاہا کہ نہ بلائے جانے والوں کی تعداد زیادہ ہو جن میں مخصوص حضرات بھی کافی تعداد میں ہوں تاکہ انکو خصوصیت کا ناز نہ ہو اور غیر مخصوصین کو اپنی عدم خصوصیت پر حسرت نہ ہو۔ اور اجمالی طور پر فرمایا کہ اس کا عکس ہونا چاہئے۔ چنانچہ فہرست پر نظر ثانی کی گئی تو حسن اتفاق سے جو تعداد انتخاب میں آئی وہ بالکل سابق کا عکس تھا یعنی نو بلائے کیلئے اور اٹھارہ واپسی کیلئے۔ اور حضرت اقدس یہی چاہتے تھے۔ اسکے متعلق فرمایا کہ انتخاب کرتے وقت مجھ کو بہت ندامت ہوئی لیکن انتخاب نہ کرتا تو کیا کرتا۔ جہاں تک ہو سکا انتخاب میں اس کی رعایت کی گئی کہ اوروں کی دلشکنی نہ ہو اسکے بعد ایک محب خاص نے تبدیل علاج کی ضرورت پر گفتگو شروع کی تو فرمایا کہ اس وقت یہ گفتگو بے نتیجہ ہے کیونکہ بلا مشورہ کچھ طے نہیں کیا جاسکتا۔ عجلت مناسب نہیں۔ جو شائقین ہیں ان کے سب پہلوؤں پر غور کرنے کی ضرورت ہے اور ہر شق کے مرجحات بھی اور موانع بھی سب دیکھنے چاہئیں۔ مشورہ جو مسنون ہے تو اسی مصلحت کیلئے کہ تمام شقوق سامنے آجائیں پھر ان میں سے ایک شق کو ترجیح دیدی جاوے لیکن اس انتخاب کے لئے کثرت رائے صحیح طریقہ نہیں جیسا اس وقت عام مذاق ہو گیا۔ کثرت رائے کے غیر صحیح ہونے کی ایک خاص دلیل نہایت قوی اسی وقت ذہن میں آئی وہ یہ کہ جنگ بدر میں ستر قیدی حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں لائے گئے اس وقت تک اس کے متعلق کوئی نص تھی نہیں کہ ان کے ساتھ کیا معاملہ کیا جاوے حضور نے صحابہ سے مشورہ کیا۔ خود حضور کی رائے مبارک یہ تھی کہ کچھ فدیہ لیکر سب کو چھوڑ دیا جائے۔ آپ تو بڑے رجم و کرم تھے۔ خود صحابہ کی بھی زیادہ تر یہی رائے ہوئی کیونکہ اسی میں مصلحت معلوم ہوئی اور مصلحت کھلی ہوئی تھی کیونکہ وہ سب قیدی بڑے بڑے سردار تھے۔ یہ خیال ہوا کہ اگر ان کو چھوڑ دیا جائیگا تو انکی تالیف قلب ہوگی۔ ممکن ہے کہ حضور کی شان کرم کو دیکھ کر ان لوگوں کو محبت ہو اور اسلام لے آئیں اور یہ رائے محض اس وجہ سے نہ تھی کہ خود حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی بھی رائے مبارک یہی تھی بلکہ خود صحابہ کی بھی آزادانہ رائے اس مصلحت سے جس کا ابھی ذکر کیا گیا

یہی تھی۔ اور مشورہ اسی لئے کیا بھی جاتا ہے کہ مختلف راہیں معلوم ہوں جن میں سے پھر
 مستشیر یا امیر ایک کو ترجیح دے سکے اور مشورہ کا حاصل یہی ہے کہ سب کی رائے ظاہر ہو جائے
 اس لئے سب صحابہ نے آزادانہ اپنی رائے پیش کی تھی۔ اتنی بڑی جماعت میں صرف حضرت
 عمر رضی اللہ عنہ اور سعد بن معاذ اس رائے میں موافق نہ تھے کہ ان قیدیوں کو فدیہ لیکر
 چھوڑ دیا جائے۔ سارے مجمع میں ان دو بزرگوں کی یہ رائے تھی کہ یہ بڑے بڑے سرداران ہیں
 ان سب کو قتل کر دیا جائے تاکہ کفر کی شوکت ٹوٹ جائے اور مسلمانوں کی یہ دھاک
 بیٹھ جائے کہ اُن کو وہ ان میں اتنی قوت ہے کہ کسی جماعت کی پروا نہیں کی۔ اور کسی کو تدبیر
 و تالیف سے اپنے میں مدغم کرنا نہیں چاہتے سب مستغنی ہیں جب رائے کا انتخاب
 ہوا تو یہی رائے منتخب ہوئی کہ فدیہ لیکر سب کو چھوڑ دیا جائے۔ چنانچہ ایسا ہی کیا گیا
 اس وقت دیکھئے صاف اسی کثرت رائے کی صورت تھی اگر یہ طریقہ کثرت رائے کا
 حق ہوتا تو اس کے خلاف آیت کیوں نازل فرمائی گئی اور آیت بھی کیسی سخت۔ ارشاد ہوا
 لَوْ لَا كِتَابٌ مِنَ اللَّهِ سَبَقَ لَمَسْكُمْ فِي مَا اخَذْتُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ یعنی اگر تمہاری تقدیر
 میں پہلے سے خیر نہ لکھ دی گئی ہوتی تو تم نے جو مل کیا اس پر عذاب عظیم آتا۔ جب یہ آیت نازل
 ہو چکی تو حضور کو دیکھا گیا کہ رو رہے ہیں۔ حضرات صحابہ نے پولش ان ہو کر پوچھا کہ حضرت
 کیا بات ہے۔ فرمایا کہ میں نے دیکھا کہ اللہ تعالیٰ کا عذاب قریب آگیا تھا لیکن رک گیا اور اگر نازل
 ہو جاتا تو سوائے عمر اور سعد بن معاذ کے کوئی نہ بچتا سب ہلاک ہو جاتے اور اللہ تعالیٰ نے غلطی
 دکھلانے کیلئے عذاب دکھلا دیا اور یہ دکھلانے کیلئے کہ اجتہاد ہی غلطی صاف ہے عذاب کو نال دیا۔ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ
 بچائے اسکے کہ فخر کرتے کہ میری رائے مطابق وحی نازل ہوئی بہت مغموں اور شرمندہ تھے کہ میں
 اس قابل کہاں کہ میری رائے کے موافق وحی نازل ہوئی۔ خیر یہ قصہ تو ہوا لیکن جنکو فدیہ دیکر
 چھوڑ دیا گیا ان میں سے اکثر نے بعد کو اسلام قبول کر لیا۔ انہیں میں حضرت عباس رضی
 اللہ عنہ بھی تھے اگر وہ قتل کر دئے جاتے تو ان کے اولاد کہاں ہوتی اور بنو عباس کی خلافت
 کہاں ہوتی اور جو ان سے اسلام کی رونق اور قوت ہوئی وہ کہاں ہوتی۔ بہر حال کثرت رائے
 کا باطل ہونا اس سے زیادہ کس دلیل سے ثابت ہو سکتا ہے

۲۰ رمضان المبارک ۱۳۶۰ھ یکشنبہ (مجلس بعد الظہر)

(ملفوظ) فرمایا کہ عبادات میں اجر لذت پر موقوف نہیں ہے عمل و اخلاص پر ہے۔ بزرگوں کی تو اس باب میں یہاں تک نظر گئی ہے کہ ایک بزرگ خلوت میں یہ دعا کرتے سنے گئے کہ اے اللہ مجھے تفویض تو عطا فرمائیے لیکن لذت تفویض سے اپنی پناہ میں رکھئے۔ تفویض تو نصیب ہو مگر اس میں جو لذت ہوتی ہے اس سے محفوظ رہوں تاکہ خالص تفویض نصیب ہو اس میں نفس کی اتنی بھی آمیزش نہ ہونے پاوے کہ وہ لذت سے خوش ہوا سبحان اللہ کیا اخلاص تھا۔ اب لوگ طریق میں بھی لذت ہی ڈھونڈتے ہیں۔ اجمی لذت ہے ہی کیا چیز۔ شیخ شیرازی تو فرماتے ہیں ۵

اگر مرد عشقی گم خویش گیسر
وگر نہ رہ عافیت پیش گیسر
گم میں لذت کی کمی بھی آگئی اور یہ تو تشیق ہے۔ آگے ایک شق کو ترجمہ جج دیتے ہیں فرماتے ہیں ۵

مترس از محبت کہ خاکت کند
کہ باقی شوی چون ہلاکت کند

خاک ہونا وہی گم ہونا ہے جس کی تفسیر اوپر آچکی۔ اور احوال و کیفیات جن میں لذت ہوتی ہے ان کے متعلق حضرت جنید علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں تلك خیالات نرتی بھا اطفال الطریقة یعنی یہ احوال و کیفیات تو محض دل خوش کن خیالات ہیں جو اطفال طریق کو پہلانیس کے لئے اور راہ پر ڈالنے کیلئے ہوتے ہیں جیسے کسی بچے نے پڑھنا شروع کیا تو پہلے اُسکو لڈو کھلا کھلا کر شوق دلاتے ہیں جب ذرا اُسکو علم کا چسکا لگ گیا تو پھر وہ خود التا استاد کو لڈو دے دیکر سبق پڑھتا ہے لیکن حضرت جنید کتنے بڑے صاحب طریق ہیں وہ یہ درجہ سمجھتے ہیں لذت کا۔ یا بالفاظ دیگر یون کہتے کہ جس مریض سے غذا بلا چار چٹنی کے نہ کھائی جاسکے اُسکو طبیب عارضی طور پر مصلحت اجازت دیدیتے ہیں کہ بھائی اگر بچہ سے یون غذا نہیں کھائی جاتی تو تو دسترخوان پر کچھ چار چٹنی بھی رکھ لیا کہ کسی طرح

بقدر ضرورت غذا تو پیٹ میں پھونچے جسیر حیات کا دار و مدار ہے اور
پھر حضرت اقدس مدظلہم العالی نے فرمایا کہ اگر باوجود لذت کی اس تحقیق کے سمجھ لینے کے پھر بھی
طبعا اُس کی خواہش ہو بالخصوص اس نیت سے کہ یہ اعمال مقصودہ میں معین ہوگی تو اسکی حصول
کیلئے صرف دعا کر لینے کا مضائقہ نہیں لیکن اس کی تحصیل کی تدبیر نہ کرے اور تدبیر میں یہ بھی
داخل ہے کہ مثلاً شیخ سے لذت کے حصول کا طریق پوچھنے لگے اُس سے پوچھنا یہ خود خلاف
اصول ہے کیونکہ یہ نہ اُسکے ذمہ ہے نہ اُسکے قبضہ میں ہے بلکہ شیوخ تو بیچارے خود ہی
قبض میں مبتلا ہوتے رہتے ہیں اور بعض اوقات تو اُن کی ایسی شریر حالت ہوتی ہے کہ اگر
مرید پر وہی حالت طاری ہو جائے تو اُس سے سوائے خود کشی کے اور کچھ نہ بن پڑے سو
جب وہ خود اپنا ہی علاج نہیں کر سکتے تو پھر تمہارا علاج تو کیا کریں گے۔ اور انہیں جب یہ
حالت پیش آتی ہے تو اُن کا دستور العمل زبان حال یا زبان قال سے یہ ہوتا ہے ۵

باغبان گریخ روزی صحبت گل بادش
بر حقایق خار بجران صبر بلبل بایدش
۱۵ دل ندر بند زلفش از پریشانی مغال
مرغ زیرک چوں بدام افتد تحمل بایدش
تکیہ بر تقوی و دانش در طریقت کافرست
راہ روگر صد ہنر دارد توکل بایدش

اب لوگ کیفیات کو شیخ کے قبضہ میں سمجھتے ہیں یہ بڑی سخت غلطی ہے وہ سمجھے ہی نہیں
کہ شیخ کے ذمہ ہے کیا۔ شیخ کے ذمہ صرف تعلیم طریق ہے نہ اُسکے قبضہ میں نہیں اب جمل
نہ پیر کو خبر کہ مرید کا منصب کیا ہے نہ مرید کو خبر کہ پیر کا منصب کیا ہے اور یہ تو اُن کا حال ہی
جو دوکاندار نہیں ورنہ دوکانداروں کا تو کچھ نہ پوچھئے کہ کیا حال ہے وہاں تو بس یہ کیفیت ہے
کہ پیر صاحب تو مرید کے ذمہ یہ سمجھتے ہیں کہ جو مال دولت تھما ہے پاس ہے وہ ہیں دید و اور
مرید صاحب غلطی سے پیر کے ذمہ یہ سمجھتے ہیں کہ جو کچھ دولت باطنی تم لئے بیٹھے ہو وہ سب ہیں
یون ہی دید و ہمیں کچھ نہ کرنا پڑے۔ یہ تو گویا تجارت ہو گئی جس پر یہ آیت صادق آتی ہے
السمتبد لون الذی هو ادنی الذی هو خیر مشہور ہے کہ ایک مرید نے پیر سے
خواب بیان کیا کہ اُس کی انگلیاں تو غلیظ ہیں بھری ہوئی ہیں اور پیر کی شہد میں پیر منکر بولے
کہ خواب ٹھیک تو ہے۔ تم سگ دنیا ہو ہم اہل دین ہیں۔ مرید نے کہا کہ ابھی خواب پورا تو سن لیجئے

میں نے یہ بھی دیکھا کہ آپ میری انگلیاں چاٹ رہے ہیں اور میں آپ کی۔ اب میرا صاحب چپ چاہے یہ خواب گہرا ہو اور لیکن ہو یہی رہا ہے کہ پیر تو مردیوں سے دنیا کما رہے ہیں اور مرد یہی کہ ان کو سچا پیر سمجھ کر ان سے دین کے طالب ہیں۔ ماشاء اللہ۔ ایک ہمارے حضرت مولانا گنگوہی تھے بمشکل اور بہت اصرار پر تو ایک والیہ ملک کو مرید کیا لیکن یہ شرط نکادی کہ نہ کبھی کوئی ہدیہ بھیجیں نہ بھی یہاں آئیں۔ والی ملک تو بڑی چیز ہے اس کو کوئی گاؤں کا چودہری بھی مرید ہو گا تو پیر صاحب مارے خوشی لے پھولے نہ سمائیں کہ میان اور کچھ نہیں تو سال پھر کا غلہ ہی گاؤں سے آجایا کرے گا۔

(ملفوظ) جن احوال و کیفیات کا ملفوظ بالا کے شروع میں ذکر ہے ان کے متعلق یہ بھی فرمایا کہ ایک دوست نے مجھے دہلی سے خط لکھا کہ اس کا بچہ بڑا رنج ہے کہ مجھ کو رونا نہیں آتا۔ میں نے انہیں لکھا کہ یہ جو نہ رونے پر رنج ہے یہ بگاڑ قلب ہے اور بگاڑ قلب ہی مقصود ہی بگاڑ عین مقصود نہیں اور وہ آپ کو حاصل ہے جس پر خدا کا شکر کیجئے۔ اس سے ان کی بالکل تسلی ہو گئی۔ اہ پھر فرمایا کہ لوگوں نے رونیکے مقصود ہونیکے متعلق اشعار بھی یاد کر رکھے ہیں مثلاً

در پس ہر گریہ آخر خند الیت مرد آخر بین مبارک بندہ الیت

لیکن سب جگہ بگاڑ قلب ہی مراد ہے بگاڑ عین مراد نہیں اگر یہ نہ ہوتا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم یہ نہ فرماتے فان لم تنبکوا فتنباکوا بلکہ بجائے تنباکوا کے بگاڑ کی تدبیر ارشاد فرماتے پھر فرمایا کہ اس رستہ میں بڑے بڑے گڑھے ہیں۔ ہر قدم پر ایک گڑھا ہے ان ہی کو حضرت حافظ شیرازی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں

در راہ عشق و سوسنہ اہر من بسجست ہمشدار و گوش را بہ پیام سر و شدار

ان ہی وساوس میں یہ شکایت بھی داخل ہے کہ عبادت میں لذت نہیں آتی رونا نہیں آتا اس لئے ان سب کو قطع کرنا چاہئے کیونکہ ان سے مایوسی پیدا ہوتی ہے اور مایوسی اس طریق میں سب بڑا ہمارے ہے پھر دوسرے مصرعہ میں جو پیام سر و ش کی طرف متوجہ کیا ہے وہ کیا ہے وہ وحی ہے۔ تو اس شعر کا حاصل یہ ہوا کہ اس طریق میں بڑے بڑے وساوس ہیں ان سے ہوشیار رہو اور صرف وحی کا اتباع کرتے رہو۔ وہی ان سب وساوس کی قاطع ہے یعنی

گو وساوس کے وجود کی قاطع نہیں مگر ان کے اثر کی قاطع ہے۔ وساوس تو سب کو آتے ہیں۔ بڑے بڑوں کو بھی آتے ہیں۔ لیکن وہ پروا بھی نہیں کرتے کیونکہ وحی نے ہم کو وساوس سے بالکل ہٹا کر دیلے۔ بعض طالبین جو ناواقف یا خود رائے ہیں وہ وساوس کے متعلق مطمئن کر دئے جانیے بعد بھی مطمئن نہیں ہوتے بلکہ قیل و قال کرتے ہیں۔ سو بالکل خلاص طریق ہے۔ انکو شیخ کامل کا۔ بچوں و چرا اتباع کرنا چاہئے کیونکہ وہ بینا ہے اور طالب نابینا۔ نابینا کا کام تو یہ ہے کہ وہ اپنے رہبر کا ہاتھ پکڑے ہوئے چپ چاپ چلتا رہے۔ اگر اُسے ہر قدم پر تحقیقات کرنا شروع کر دیا تو بس پھر وہ رستہ چل چکا۔ رہبر بینا ہے تم نابینا ہو۔ وہ رستہ کے سبب شیب و فراز دیکھ رہا ہے تم نہیں دیکھ رہے۔ جدھر وہ لیجے بس اُدھر بے کیمکے چلتے رہو۔ نفس اور شیطان لاکھ دسو سے ڈالیں مطلق التفات نہ کرو۔ شیطان تو مایوس بناتا ہے۔ شیخ مانوس بناتا ہے۔ سو تم مبتلائے وساوس ہو کر یاس کے پاس نہ پھٹکو بلکہ وساوس سے اعراض کر کے یکسوئی کیساتھ انس مع الشریعہ پیدا کرو جو اصل مقصود ہے

۲۴ رمضان المبارک ۱۳۶۰ء پیر ۱۳ شنبہ

(ملفوظ) تصوف کے غامض حقائق کا ذکر تھا فرمایا کہ جو چیزیں باغ کے گرد اگر دھار چنکا کے درجہ میں تصوف کے تابع اور محافظ تھیں ان کو لوگوں نے مقصود سمجھ لیا۔ وہ چیزیں اپنی ذات میں منکر نہیں ہیں مگر ان کا درجہ بھی تو متعین ہونا چاہئے اور یہ خرابی تعمیر اشاعت سے ہوئی کہ جو چیزیں عین تصوف نہ تھیں گو محین تصوف تھیں اور اس اعانت کی مصلحت سے خلوت امین کہنے کی تھیں اور صرف خواص سے کہنے کی تھیں اور وہ مصلحت یہ تھی کہ جب ان پر یا ان کے متعلقین پر اس قسم کے حالات وارد ہوں تو وہ پریشان نہ ہوں۔ ان تحقیقات پر منطبق کر لیا کریں اور اس انطباق کو معیار ان واردات کی صحت و بطلان کا سمجھیں۔ اس غرض سے ان کی تدوین ہوئی لیکن وہ چیزیں اب بازاروں میں بکے لگے۔ چنانچہ آجکل ایسی ایسی کتابوں کے ترجمہ ہوتے ہیں جیسے فصوص الحکم۔ اسلئے ان سے ضرر ہوا۔ اس کی ایک ادنیٰ مثال یہ ہے کہ کسی طب کی کتاب کا محض ترجمہ دیکھ کر

بیوی کو مسہل نہیں دیا جاسکتا حالانکہ وہ کتابین صحیح ہیں لیکن وہ کتابین طبیب کیلئے ہیں نہ کہ مریض کیلئے۔ مریض کی کتاب تو خود طبیب ہے اور طبیب کی کتاب وہ کتاب ہے۔ بلکہ اگر طبیب بھی خود علیل ہو تو وہ بھی دوسرے طبیب سے رجوع کرتا ہے کیونکہ رائی العلیل علیل اسی طرح وکیلوں کا اگر کوئی مقدمہ ہوتا ہے تو اُس کی بھی پیروی و خود نہیں کرتے بلکہ دوسرے وکیلوں کے سپرد کرتے ہیں چنانچہ ایک وکیل مجھ کو ریل میں ملے جو اپنے کسی ذاتی مقدمہ کی پیروی کیلئے جارہے تھے۔ میں نے کہا کہ آپ کو تو وکیل کرنا نہ پڑتا ہو گا۔ کہا کہ کرنا پڑتا ہے کیونکہ بوجہ اسکے کہ خود اپنا معاملہ ہوتا ہے طبیعت منتشر رہتی ہے اور دوسرا خالی الذہن ہوتا ہے اُس کی قوت فکر یہ پوری طرح کام دیتی ہے اسلئے بہت اعلیٰ درجہ کا وکیل بھی اپنے ذاتی مقدمہ کی پیروی کیلئے دوسرے ہی وکیل کو مقرر کرتا ہے۔ بس اسی طرح تصوف کی ایسی کتابیں مشہور ہیں کہ کام کی ہیں اور مبتدی کی کتاب خود مہنتی ہے۔ اسی سلسلہ میں یہ بھی فرمایا کہ یہ جو مقولہ مشہور ہے کہ تصوف ایک چیز سینہ بسینہ ہے سو جو چیز سینہ بسینہ پھونچتی ہے وہ علوم نہیں وہ تو سفینہ ہی میں ہوتے ہیں۔ سینہ بسینہ پھونچنے والی چیز نسبت ہے۔ وہ البتہ سینہ ہی سے حاصل ہوتی ہے جس کا ذریعہ صحبت ہے۔ اس میں تخصیص تصوف کی نہیں۔ ہر فن کا یہی حال ہے کہ اُس سے مناسبت جب ہی پیدا ہوتی ہے جب کسی استاد کی صحبت میں وہ فن سیکھا جاوے۔ مثلاً اگر کوئی شخص سال بہر کسی بڑے سے کام کرتے ہوئے دیکھتا رہے لیکن اُس سے باقاعدہ سیکھے نہیں تو باوجود اس ایک سال کو مشاہدہ کے وہ ایک لکڑی تو درست کر دے۔ غرض کوئی فن ہو اُس میں صداقت اور اُس سے مناسبت جب ہی حاصل ہوگی جب کوئی استاد توجہ کیسا تھ سکھا یگا۔ سو وہ مناسبت اور صداقت سینہ بسینہ ہی حاصل ہوتی ہے۔ مدون کتابین دیکھنے سے نہیں آتی۔ خوانِ نعمت سے دیکھ کر کوئی کتاب نہیں بنا سکتا۔ باورچی ہی سے سیکھنا پڑتا ہے وہ جو باورچی نے سکھایا ہے بس وہ سینہ بسینہ ہی ہے اھ

شنبہ ۲۶ ررمضان المبارک ۱۳۶۰ھ مقام کانپور

(ملفوظات) سلسلہ کلام فیض التیام فرمایا کہ ایک مولوی صاحب جو بہت ذہین تین تین یہ کہہ رہے تھے کہ اعمال دینیہ میں جتنی زیادہ مشقت ہوگی اتنا ہی زیادہ اجر ہوگا۔ میں اس میں تفصیل کرتا تھا کہ مقصود میں جو مشقت ہو اس میں تو اجر ہے لیکن اگر ذرا لغ میں ضرورت سے زائد۔۔۔ اپنے اوپر مشقت ڈالی جاوے تو اس میں کوئی اجر نہیں اسپر وہ بحث کر رہے تھے اور کسی طرح مان کر ہی نہ دیتے تھے۔ جب میں نے ایک مثال دی تب اُن کی سمجھ میں آیا اور خاموش ہوئے۔ میں نے کہا کہ ایک شخص غار کیلئے وضو کرنا چاہتا ہے ہے تو اس کی دو صورتیں ہیں ایک تو یہ کہ وضو کیلئے پانی یہیں کے حوض سے لے لے اور دوسری صورت یہ بھی ہے کہ دو کوس چل کر جلال آباد پھونچے اور وہاں کے کنوین سے پانی لا کر لاوے اور پھر اس سے وضو کرے تو کیا اس مشقت میں اُسکو کچھ زائد اجر ملیگا۔ ظاہر ہے کہ اس فضول مشقت میں چونکہ کوئی مصلحت نہیں لہذا اسپر کچھ بھی اجر نہ ملے گا تو اس مثال سے معلوم ہو گیا کہ طریق میں جو بلا ضرورت مشقت ہو وہ موجب اجر نہیں البتہ نماز چونکہ مقصود ہے اس میں طول قیام اور کثرت سجود سے ضرور زیادہ اجر ملیگا مگر اس میں بھی حدود ہیں مثلاً ساری رات بغلیں پڑھتا رہا اور اتنی دیر میں سو یا کہ وقت پر آنکھ نہ کھلی اور صبح کی جماعت فوت ہو گئی تو اس کی بھی ممانعت ہے چنانچہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ایک ایسے ہی واقعہ پر فرمایا کہ ساری رات سونا اور صبح کی نماز جماعت کیسا بھلا ادا کرنا اس سے ہزار درجہ بہتر ہے کہ رات بھر عبادت کرتا رہے اور صبح کی جماعت فوت کر دے بہر حال اگر غیر ضروری مشقت میں کچھ اجر ہوتا تو خود حضور سے بڑھ کر کون عالی ہمت ہوگا۔ حضور خود کیون نہ اس طریق مشقت کو اختیار فرماتے حضور کی سنت تو یہ ہے جو حدیثوں میں مذکور ہیں ماخیز ہیں امر میں الا اختیار البیر ہما یعنی جب کہی دو باتوں میں حضور کو اختیار دیا گیا تو حضور نے ہمیشہ اس بات کو اختیار کیا جو دونوں میں سے زیادہ سہل ہوئی۔

(ملفوظات) سلسلہ کلام فیض التیام فرمایا کہ یون جی چاہتا ہے علماء کو ایسے طرز پر رہنا چاہئے کہ اگر امراء اُن کی خدمت میں کچھ پیش کریں تو اس وقت اُن کو یہ اندیشہ ہو کہ کہیں انکار نہ کر دیں۔ نو مانہ دین مگر افسوس اہل بیت نے وہ طرز اختیار کیا ہے کہ امراء کو یہ اندیشہ

ہوتا ہے کہ کہیں مانگ نہ بیٹھیں ۱۰۱۔

(ملفوظ) کسی سلسلہ کلام میں یہ فرمایا کہ ہدی للمتقین پر ایک اشکال کیا جاتا ہے کہ جو متقی ہوگا اُسکے لئے ہدایت کی ضرورت ہی کیا ہے کیونکہ وہ تو پہلے ہی سے متقی ہے۔ اس کے مختلف جواب دئے گئے ہیں لیکن میرے نزدیک یہاں تقویٰ کے لغوی معنی مراد ہیں یعنی دل میں کہنک پیدا ہونا۔ اور یہ امر محقق ہے کہ اول دل میں کہنک ہی پیدا ہوتی ہے پھر ہدایت ہوتی ہے۔ اور میری سمجھ میں قرآن سے اتقا، بمعنی کہنک کی ایک تائید آئی ہے سورہ واللیل میں فاما من اعطی والقی وصدق بالحسن فسنیسرہ للعسری واما من بخل واستغنی وکن ببالحسن فسنیسرہ للعسری۔ یہاں سب متعاطفات میں تقابل ہے چنانچہ اعطی کا مقابل بخل اور صدق کا مقابل کذب تو القی اور استغنی میں بھی تقابل ہوگا اور استغنی کے معنی ہیں بے فکری تو القی کے معنی ہوں گے فکر۔ اور یہی حاصل ہے کہنک اور خوف کا جو لغوی معنی ہیں تقویٰ کے اور وہ ہمیشہ مقدم ہوتا ہے ہدایت پر پس کوئی اشکال نہیں رہا۔

نوٹ از جامع۔ میں ناظرین سے معافی چاہتا ہوں کہ جو کچھ یہ سید میں خیال ظاہر کیا گیا تھا اُسکو میں پورا نہ کر سکا اور اکثر حصہ لکھنؤ کے ملفوظات کا صاف نہ کر سکا اور اب چونکہ اُن کو ضبط کئے عرصہ ہو گیا اسلئے اُن کے صاف کرنیکی اب نہ ہمت ہی نہ توقع لہذا اس ملفوظ پر اس مجموعہ تعلیم اود کو ختم کیا جاتا ہے۔

(ملفوظ) حضرت مولانا محمد یعقوب صاحب نانوتوی رحمۃ اللہ علیہ کے تذکرہ کی سلسلہ میں مولانا کاقلیل کلام کو متعلق یہ ارشاد نقل فرمایا کہ قلیل کلام خود مقصود نہیں بلکہ مقدمہ مقصود ہے مقصود تو اعتدال ہے لیکن جسکو کثرت کلام کی عادت پڑی ہوئی ہو اسکو اعتدال پر اس وقت تک عادت قدرت حاصل نہیں ہوتی جب تک کہ کثرت کلام کے مقابلہ میں قلیل کلام مبالغہ کی ساتھ نہ اختیار کرے پس محض اس مصلحت سے قلیل کلام تجویز کیا جاتا ہے۔ اسکی مثال مولانا نے عجیب دی۔ فرمایا کہ اگر کسی کاغذ میں مڑے پینے کی دھبے بل پڑ گیا ہو اور اسکو ہموار کرنا چاہیں تو کاغذ کی خاصیت یہ ہے کہ اسی صورت میں جب تک اُسکو دوسری طرف پوری طرح نہ موڑا جاوے اسکا بل نہیں نکلتا اور ہموار نہیں ہوتا تو دوسری طرف موڑنا مقصود نہیں ہے بلکہ مقصود ہموار کرنا ہے لیکن چونکہ اردو کی خاصیت وہ اس

وقت تک ہوا نہیں ہوتا جب تک جانب مخالف میں اسکو نہ موڑا جائے اسلئے ایسا کر نیکی ضرورت واقع ہوتی
سبحان اللہ کیا اچھی بات ہے۔ تو تغلیل کلام سے خود تغلیل مقصود نہیں بلکہ اعتدال مقصود ہے اور تغلیل اسکی
تدبیر ہو اور میرے ذوق میں اس تغلیل کی ساتھ اس اعتدال کے حصول کی لئے یہ تدبیر بھی معین ہے کہ جو
کلام کرنا ہو تھوڑے تھوڑے فصل سے تین مرتبہ یہ توجہ کہ اگر یہ کلام نہ کیا جاتا تو ہمیں کوئی ضرر تو نہیں ہے دنیا کا
یادین کا اگر تینوں دفعہ سوچنے کے بعد یہ رائے قائم ہو کہ اگر یہ کلام نہ کریں گے تو ضرر ہو گا خواہ دین کا یا دنیا کا وہ
کلام ضروری سمجھا جائے نہ نہیں۔ ابتدا میں تو اس سوچنے میں ذرا تکلف ہو گا اور بعض اوقات غلطی بھی ہوگی لیکن پھر اسکی
مشق ہو جائیگی اور رفتہ رفتہ اعتدال طبعی میرے ہو جائیگا۔ میرے ذوق میں تو ضروری کلام کی سہل پہل پہچان ہے عرض کیا گیا کہ اس
امول کی بنیاد پر تو مزاج وغیرہ ترک کرنا ہو گا کیونکہ اسکے ترک سے کوئی ضرر تھوڑا ہی لازم آتا ہے۔ فرمایا کہ بتدی کیلئے تو اس
بھی ترک ضروری ہو گا مگر اعتدال میں جب صبح ہو جائے تو پھر اس شخص کو بدو ان میں معیار کو بھی اسکی اجازت ہے لیکن انہماک
کی اور کثرت کی اسکو بھی ممانعت ہوگی اور اس شخص کو جو اجازت ہے تو اسلئے کہ وہ حد سے نہیں بڑھے گا اور مزاج بھی
مسنون ہے کہ اس میں اعتدال ہو انہماک ہو۔ بل ضرورت انہماک تو کلام محمودین بھی ممنوع ہے چنانچہ حضرت شیخ عطار رحمہ اللہ
میں ۵۰ دل زہر گفتن میر درد بدن + گر چہ گفتارت بود در عدن۔ یعنی زیادہ دلہ لے سے دل مر جاتا ہے اگر چہ باتیں
ایسی اچھی اچھی ہو جیسے درد بدن۔ چنانچہ حدیث شریف میں بھی کثرت کلام کی ممانعت آئی ہے چنانچہ بروایت ترمذی ارشاد ہے
فان كثرة الكلام يخذل القلب اور گو گو کا کلام کی تین قسمیں بھی جاتی ہیں۔ مضر۔ نافع۔ اور عبث
یعنی نہ نافع ہو نہ مضر۔ لیکن میرے نزدیک یہ تقسیم ثلاثی محض ظاہری ہے۔ درحقیقی تقسیم فقط تقسیم ثنائی ہے یعنی نافع
اور مضر کیونکہ اگر عبث کو بھی غور کر کے دیکھا جائے تو وہ بھی مضر ہی میں داخل ہے گو واقع میں ایک درجہ کلام
کا وہ بھی ہے کہ نہ نافع ہو نہ مضر ہو لیکن تجربہ سے وہ کلام اس درجہ تک رستنا نہیں جیسے کوئی ایفون کہا نا شروع
وے تو وہ اعتدال پر رستی نہیں بلکہ بڑھتی ہی چلی جاتی ہے کیونکہ نفس اندر سے فتویٰ دیتا رہتا ہے کہ اگر تھوڑی سی
اور کہالی جائے تو کیا حرج ہے کیونکہ وہ پہلی مقدار کے قریب ہی قریب ہے حالانکہ یہ مقدمہ کہ قریب کا قریب
قریب ہوتا ہے غلط ہے ورنہ پھر تو مشرق و مغرب بھی قریب ہو جائینگے۔ اس قسم کے بعض مقدمات صحیح بھی ہیں
مثلاً کسی کے بڑے سے بڑا اس سے بھی بڑا ہوتا ہے یہ صحیح ہے لیکن اس قسم کے بعض مقدمات غلط بھی ہوتے ہیں
مثلاً قریب کا قریب قریب ہوتا ہے یہ غلط ہے اور پھر فرمایا کہ اس قاعدہ کو پیش نظر رکھ کر بہت سی حدیثیں حل
ہو جاتی ہیں۔ چنانچہ ترمذی کی ایک حدیث میں ہے کہ کوئی سیاہ فام لڑکی خواہ جیشن ہو خواہ رنگ ہی ایسا ہو جو
بدیہ کا اطلاق سے ظاہر انا بالغ تھی آپ کے حضور میں دف پر آپ کے مع الخیر کسی غزوہ سے واپسی کے سو میں اکچہ کا رہی تھی
اتنے میں حضرت ابو بکر رحمہ اللہ پھر حضرت علی رحمہ اللہ پھر حضرت عثمان رحمہ اللہ آگے پیچھے داخل ہوئے اور وہ اسی طرح گاتی
جاتی رہی پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ آگے تو اسے دف کو چھپا دیا اور چپ ہو گئی اس پر حضور صلی اللہ

علیہ وسلم نے فرمایا کہ اسے عمر شریف ان تم سے در تاسے۔ یہاں محققین نے اس اشکال کے جواب میں رکھا کہ اگر وہ فعل مباح تھا تو اسکو شیطانی اثر کیونکہ بتلایا گیا اور اگر مباح نہ تھا تو حضور نے کیسے جائز کہا ایسی کہل ہے کہ وہ ایک حد تک جائز تھا اس حد تک کے منکر تھا سو جس وقت تک حضرت عمر رضی اللہ عنہ تشریف نہیں لائے تھے اس وقت تک اس امر کی کا فعل میں حد کے اندر تھا اسلئے اجازت دی۔ جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ وہاں پہنچے تو اتفاق سے اس وقت جبکہ وہ لڑکی تختی مباح میں اس حد سے آگے چوہنے کو تختی ختنے کہ اگر حضرت عمر نہ بھی چوہنے تھے تب بھی اس وقت حضور خود منع فرمادیتے۔ فرض مباحات کی ہر کثرت مباح نہیں ہوتی جیسے کھانا ہوا گوشت کھانا نا طہا ممنوع نہیں بلکہ مفید ہے لیکن اگر قوت عودہ سے زیادہ اس کی کثرت کریں تو حرم ہو جائے۔ اب یہاں ایک مسئلہ پر تنبیہ ضروری ہے وہ یہ کہ اس حدیث تختی سے بعض اہل سماع تمسک کرتے ہیں اور قوالی کو فعل مسنون قرار دیتے ہیں لیکن ان کا یہ تمسک صحیح نہیں کیونکہ دل تو اس تختی میں اور قوالی میں بہت بڑا فرق ہے کہ یہاں گہر کی نابالغ لڑکی ناواقف بن بلا ہتمام بلا تصنع بلا ساز و سامان وغیرہ کے ہے دوسرے اگر کسی خاص تقاضی کی بنا پر حضور سے احیاناً کوئی فعل صادر ہوا ہو تو اس سے اس فعل کا مسنون ہونا ثابت نہیں ہوتا بلکہ فعل مسنون اسیکو کہیں گے جو حضور کی عادت غالبہ ہو۔ اس فرق کے محسوس نہ ہونے سے لوگ بہت غلطیان کرتے ہیں اسی غلطی کی رفع کرنیکے واسطے اس موضوع پر میں ایک عطا کیا تھا جس کا نام الغالب للطالب ہے اسکا حاصل یہ ہے کہ اپنے یا اپنے بزرگوں کے اخلاق و عادات کی حمایت میں بعض لوگ حضور کے افعال و اقوال سے علی الاطلاق تمسک کرتے ہیں اور ان اقوال و افعال کو سنت ہونیکا دعویٰ کرتے ہیں یہ صحیح نہیں کیونکہ حضور کی سنت یہ جو غالب عادت حضور کی ہو مثلاً حضور نے بعض موقعوں پر غصہ بھی کیا ہے تو اگر کوئی ایسا شخص ہو جو انکے چڑھا ہوا اور کثرت غصہ کرتا ہو وہ اس تمسک نہیں کر سکتا کیونکہ حضور کی عادت شریف کثرت غصہ کرنیکی نہ تھی اس سے یہی کہہ جا بیگا کہ بھائی تمہارے غصہ میں اور حضور کے غصہ میں یہ فرق ہے کہ حضور کی عادت غصہ کی غالب تھی اور تم پر غالب ہے لہذا یہ سنت نہیں البتہ اس کے متعلق ایک باریک بات اور یہی گو سننے کے قبل تو یہ مذکورہ بات بھی باریک تھی لیکن دوسری بات سننے کے بعد بھی باریک ہی رہے گی وہ بات یہ ہے کہ غلبہ کی دو قسمیں ہیں غلبہ حکمی اور غلبہ حقیقی۔ غلبہ حقیقی تو ظاہر ہے کہ اسکا صدور کثیر ہوتا تھا۔ غلبہ حکمی یہ ہے کہ اسکا صدور اسلئے کثیر تھا کہ اس کا مقتضی غالب تھا اور اگر مقتضی غالب ہوتا تو اس کا صدور بھی حقیقہً غالب ہوتا۔ مثلاً حضور نے کسی کی بدتمیزی پر غصہ فرمایا اس اتنا تو معلوم ہوا کہ مقتضی پر غصہ کا ترتیب سنت خلاف نہیں لیکن پھر جو حضور کی یہ غالب عادت تھی اسکی وجہ تھی اس زمانہ میں بدتمیزی زیادہ نہ تھی۔ اب اگر کوئی زمانہ ایسا آیا جس میں بدتمیزی زیادہ ہونے لگی اور اسلئے غصہ کا وقوع بھی زیادہ ہونے لگا تو یہ بھی سنت خلاف نہ ہوگا۔ اسلئے کہ اصل سنت مقتضی پر اس عادت کا صدور ہے۔ میں اس عظیم میں اس کی یہ مثال بھی دی ہے کہ حضور پر رحم اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں تراویح پر مواظبت نہیں ہوتی تھی لیکن چونکہ حضور کو ان کی مواظبت ہی مقصود تھی تو عارض کی وجہ سے مواظبت جمع کی نوبت نہ آسکی اسلئے تراویح کو سنت مؤکدہ ہی قرار دیا گیا تو مواظبت کی دو

قسمیں ہیں بدتمیزی اور ایک حکمی۔ دوسری حقیقی۔ اس مثال میں مواظبت حکمی کا تحقق تھا جو حکم میں مواظبت حقیقی ہی کے ہے۔ اس مثال سے حضور کو مواظبت حقیقی ہی کے ہے۔ اس مثال سے حضور کو مواظبت حقیقی ہی کے ہے۔

رسالہ المبلغ جلد ۱۳ بابت ماہ شعبان المعظم ۱۳۶۱ھ (حسب راجح ۲۵۵ نمبر)

(ملفوظ) اپنے اکابر بالخصوص حضرت مولانا محمد یعقوب صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے کمالات علمیہ و عملیہ اور تحقیقات دینیہ و دنیویہ بیان فرما کر فرمایا کہ واقعی اس زمانہ میں ایسی جماعت کی ضرورت تھی کیونکہ حقائق مستور ہو گئے تھے۔ اللہ تعالیٰ نے ان حضرات کی ذریعہ سے ظاہر کر دئے مگر کسی نے ان حضرات کے حالات ندوان نہ کئے۔ اللہ تعالیٰ کی قدرت ہے اور رحمت ہے کہ باوجود اتنے بڑے صاحب کمال ہونیکے ان حضرات کا اصل مذاق یہ تھا کہ ہمیں کوئی نہ جانے۔ حضرت مولانا محمد یعقوب صاحب رحمۃ اللہ علیہ ہی کو دیکھتے کہ اتنے بڑے تو محقق اور اپنے وقت کے امام لیکن تصنیف کوئی بھی نہیں سوائے ایک چھوٹے سے رسالہ کے جس میں حضرت مولانا محمد قاسم صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے بہت مختصر حالات زندگی تحریر فرمائے ہیں اور وہ بھی نہایت سادہ عبارت میں حالانکہ مولانا کی تقریر نہایت بلیغ اور عالمانہ ہوتی تھی۔ ان حضرات کے کمالات کا کون احصاء کر سکتا ہے نہ جس کے طور پر ایک آدھ کا ذکر کرتا ہوں مثلاً ان حضرات میں بڑی بات یہ تھی کہ وہ اپنے فنی لفین کو بھی بڑا بھلا نہیں کہتے تھے جس کی وجہ یہ ہے کہ وہ اپنی جماعت علیحدہ بنانا نہیں چاہتے تھے اور مثلاً مولانا محمد یعقوب صاحب رحمۃ اللہ علیہ میں یہ عجیب بات دیکھی کہ اگر کسی مسئلہ میں اپنی کسی محاصرے اختلاف ہوا تو اس مسئلہ کا جواب دینے کے بعد یہ بھی فرمادیتے کہ مثلاً مولانا گنگوہی کی اس مسئلہ میں یہ تحقیق ہے تمہیں اختیار ہے جس شق پر چاہو عمل کرو خواہ میری تحقیق پر خواہ مولانا کی تحقیق پر۔ تمہیں دونوں پر عمل جائز ہے جس کا نام تحزب اور پارٹی بندی ہے وہاں بالکل چھوٹی نہیں گئی تھی جیسے ائمہ کی شان ہوتی ہے تعصب اور تنگ خیالی مطلق نہ تھی۔ ان کمالات پر اس وقت تک نظر نہ تھا جب تک ان کے اسناد کو دیکھا نہ تھا چنانچہ جب تک میں دیوبند میں رہا یہی سمجھتا رہا کہ سب علماء ایسے ہی ہوتے ہیں لیکن جب باہر نکلا تو یہ معلوم ہوا کہ

آقا تھا گرویدہ ام ہر تیان زندہ ام
بسیار خوبان دیدہ ام مکن تو چیز دیگر
کہ میں یہ رنگ نہ دیکھا بلکہ یوں کہتے کہ وہ حضرات ہمیں ایک معنی کہ بگاڑ گئے ان کے مقابلہ
میں کوئی بزرگ نظر ہی نہیں آتا

ہمیشہ ہرگز خوبان منہم و خیال ہے
چہ کنم کہ چشم بدخونہ کند بہ کس نگاہ ہے
انہیں اکابر کی سادگی و تواضع کے سلسلہ میں ت بھی فرمایا کہ بزرگوں کے ہاتھ چومنا یہ بالکل
نئی عادت ہے۔ ہمارے طالب علمی کے زمانہ میں ایسے ایسے تو اکابر موجود تھے لیکن ان کے
ہاتھ کوئی نہ چومتا تھا۔ یوں ہاتھ چومنا بلکہ پاؤں چومنا بھی جائز ہے مگر رسماً کبر و ریاء کا
مقدمہ ہے۔ اُس زمانہ میں دست بوسی کے بجائے قلب بوسی ہوتی تھی اور اصل برکت کی
چیز قلب بوسی ہی ہے۔ مولانا رومی رحمہ اللہ کا مشہور ارشاد ہے ۵

دست بوسی چون رسید از دست شاد
پائے بوسی اندران دم شد گناہ
اور میں نے اس موقع پر یہ اور بڑھایا ہے کہ ۵

قلب بوسی چون رسید از دست شاد
دست بوسی اندران دم شد گناہ
ابو بہت تکلفات ہو گئے چنانچہ نئے نئے لقب دیدے گئے ہیں کوئی شیخ الحدیث
ہے کوئی شیخ التفسیر ہے اور اُس زمانہ میں یہاں تک سادگی تھی کہ مولانا کا لفظ بھی صرف
مولانا محمد قاسم صاحب رحمۃ اللہ علیہ کیلئے استعمال کیا جاتا تھا اور سب کو مولوی صاحب
کہتے تھے۔ بات یہ ہے کہ وہ حضرات درحقیقت اہل کمال تھے۔ اُن کو لمبے چوڑے القاب
اور رسمی چیزوں کی حاجت ہی نہ تھی بس ان اشعار کے پورے پورے مصداق تھے ۵

نباشد اہل باطن در پئے آرایش ظاہر
بہ نقاش احتیاج نیست دیوار گلستان
ز عشق ناتمام با جمالیار مستغنی ست
بہ آب رنگ و خال خطہ حار و زربار
دل فرمایان نہایتی ہمہ زیور بستند
دلبر راست کہ با حسن خدا داد آمد
حسن الحضارۃ محبوب ببطریۃ
دلی البداد لا حسن غیر محبوب

۲۶۸۴
(ملفوظ) سلسلہ کلام فرمایا ایک جگہ تو اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے فاتقوا اللہ حق تقاۃ اور
دوسری جگہ ارشاد ہے فاتقوا اللہ ما استطعتم۔ عموماً مفسرین نے یہ لکھا ہے کہ دوسری آیت
پہلے کی ناسخ ہے لیکن قاضی ثناء اللہ صاحب پانی پتی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی تفسیر منطہری میں ان
آیتوں کی عجیب تفسیر لکھی ہے وہ فرماتے ہیں کہ دوسری آیت میں پہلی آیت کے حکم کی توضیح
ہے نہ کہ نسخ۔ چونکہ اُس میں امر کا صیغہ اختیار فرمایا گیا تھا اور امر کو اپنی حقیقت میں عموماً فور کو

مقتضی نہیں ہوتا لیکن..... محاورات میں متبادر فوری ہوتا ہی اسلئے صحابہ غایت خشیت سے یہی سمجھے کہ حق تقوی اختیار کر نیکار جو حکم ہے وہ فوری ہے اور فوری طور پر حق تقوی اختیار کر لینا استطاعت سے باہر تھا لہذا اس آیت کو سنکر گہرا گئے کہ فوراً اس درجہ کا تقوی کیونکر اختیار کر سکیں۔ اس پر دوسری آیت نازل ہوئی جس میں یہ تفسیر کر دی گئی کہ کامل تقوی اختیار کر نیکار فوری حکم نہیں ہے بلکہ مطلب یہ ہے کہ حسب استطاعت کوشش کرو اور رفتہ رفتہ کامل تقوی اختیار کر لو۔ رہا روایات میں اسکو نسخ کہنا سو نسخ متقدمین کی اصطلاح میں عام ہے رفع حکم و توضیح حکم کو یعنی صرف رفع حکم ہی کو نسخ نہیں کہتے بلکہ توضیح حکم کو بھی نسخ ہی سے تعبیر کرتے ہیں اسلئے ایسی تفسیر میں نے کہیں نہیں دیکھی اسلئے جی چاہتا ہے کہ تفسیر مظہری چھپ جائے۔ کئی بار تھوڑی تھوڑی چھپ کر رہ گئی۔ قاضی صاحب کے خاندان والوں کے پاس فلمی نسخہ موجود ہے۔ قاضی صاحب نے لا یكلف الله نفسا الا وسعها کی تفسیر جی الہی ہی بینظیر لکھی ہے جس سے بہت سی اشکالات رفع ہو گئے۔ دیکھئے علمی لطائف کیسے پر لطف مہیتے ہیں۔ اہل علم سے ان کی قدر پوچھیے۔ اسی لئے انہیں اور کسی تیز بین اتنا لطف نہیں آتا ان کی شان میں یہ شعر بالکل سچا ہے

تا بدانی ہر کرایزدان بخواند از ہمہ کار چہ سان بیکار ماند

مگر ہر شی کی قدر اُس کے اہل ہی جانتے ہیں اس پر ایک شاعر کی حکایت بیان فرمائی کہ اُس کا ایک شاگرد تھا جو اکثر اُس کے پاس آیا جا یا کرتا تھا اور اپنا استاد کے اشعار سناتا تھا جب استاد اپنی شعر سناتا تو وہ کسی شعر کو کہہ دیتا کہ یہ ہزار روپیہ کا ہے اور کسی کو کہہ دیتا کہ یہ پانسو کا ہے وہ لڑکا اپنی بیاض میں اُن شعروں کو لکھ لیتا اور ہر ایک شعر کی قیمت بھی لکھ دیتا کہ یہ شعر مثلاً پانسو کا ہے یہ ہزار کا ہے۔ وہ ایک غریب عورت کا لڑکا تھا اُسکی ماں نے ایک دن شکایت کی کہ تو کچھ کماتا نہیں خواہ مخواہ اپنا وقت شعروں کے شوق میں گزاریا ہے اُس نے کہا کہ واہ کون کہتا ہے کہ میں کچھ کماتا نہیں۔ پھر اپنی بیاض لا کر دکھائی کہ دیکھو فلاں شعر میرے پاس اتنے روپیہ کا ہے فلاں شعر اتنے کا۔ ہزاروں لاکھوں روپیوں کی میزان جوڑ کر بتادی کہ دیکھو میرے پاس اتنے روپیوں کے شعر موجود ہیں۔ اُس کی ماں نے کہا کہ اچھا جا بازار سے ان شعروں میں

سے کسی شعر کو بچ کر دو آنہ کی ترکاری ہی لے آئے۔ اسپر آپ کنجڑن کے پاس پھونچے اور کہا کہ دو
آنہ کی ترکاری دیدے اُسے دیدی۔ پھر آپ نے اپنی بیاض نکال کر کہا کہ اسکے بدلے یہ شعر جو
پالنسور و پیہ کا ہے لیلے اُسے کہا کہ پاگل ہوا ہے دیوانہ ہوا ہے کہیں شعروں کے بدلے بھی
ترکاری ملا کرتی ہے اسپر اُسکو اپنے استاد پر بڑا غصہ آیا کہ بڑا جھوٹا ہے۔ کہتا تھا کہ پالنسور
رو پیہ کا شعر ہے۔ یہ تو دو آنہ کا بھی نہ نکلا۔ آپ فوراً غصہ میں بہرے ہوئے استاد
کے پاس پھونچے اور سب حال کہہ کر کہا کہ میں جی میرا سلام ہے اب میں آپ کے پاس کہتی اونگا
استاد نے کہا کہ ارے کنجڑن کیا جانے شعر کی قیمت۔ کسی جوہری کے پاس جوہر لیجاؤ تو وہ
اُس کی قدر و قیمت جان سکتا ہے۔ مشہور ہے کہ کسی کہار کو کہیں سے کوئی بڑا قیمتی گوہر ملے
آگیا تھا تو اُسے وہ گدھے کے چمکے گلے میں ڈال دیا تھا۔ پھر اُسکے استاد نے ایک قصیدہ لکھ کر
اُسکو دیا اور کہا کہ اچھا یہ قصیدہ ایک ہزار روپیہ کا ہے لیکن اسکو بادشاہ کے یہاں لیجا کر
پیش کرو وہ اُس کا قدردان ہے چنانچہ اُسے وہ قصیدہ بادشاہ کے سامنے جا کر پیش کیا
تو وہ اُسکو سن کر بہت خوش ہوا اور حکم دیا کہ اسکو فوراً ایک ہزار روپیہ نقد انعام دیا جائے
چنانچہ وہ انعام لیکر خوش خوش اپنی ماں کے پاس پھونچا اور سب حال بیان کیا تو واقعی
مع قدر گوہر شاہ داند یا بداند چہ ہری۔ پھر فرمایا کہ میں بھی کہی کہی کہا کرتا ہوں کہ یہ مضمون
ایک لاکھ روپیہ کا ہے اور یہ مضمون دو لاکھ روپیہ کا ہے تو اُس سے یہی مطلب ہے کہ جو علوم کا
جو ہر شانس ہے اُس سے کوئی ان مضامین کی قدر پوچھے جبکہ وہ علم کا ذوق حاصل ہو کوئی اُسکے
دل سے پوچھے کہ یہ مضامین کتنے بیش بہا ہیں۔ ان کے مقابلہ میں لاکھ دو لاکھ روپیہ کی بھی
کچھ ہستی نہیں۔ اسی وجہ سے یہ لوگ اور کسی کام کے نہیں رہتے مشہور ہے کہ لذات الانکار
خیر من لذات الایکار لیکن جو عین اوزحیس لوگ ہیں وہ الکار کی لذت سے بھی واقف نہیں
اسی طرح یہ آجکل کے نو تعلیم یافتہ نیچری بڑے بڑے علوم کو نحو کہتے ہیں۔ وہ کیا جانیں علوم کو
ان کے یہاں جغرافیہ اور سائنس کے سوا اور بھی کچھ ہے۔ آجکل یہ تو علوم رہ گئے ہیں اور
اسپر علماء کی بقدری کرتے ہیں حالانکہ انہیں علم کی ہوا بھی نہیں لگی وہ ہم پر طعن کرتے ہیں ہم
ان پر۔ میں تو ایسے موقعوں پر یہ آیت پڑھا کرتا ہوں ان تسخر و امنافانا تسخر منکم

تسخیر و تسمیہ ہمارے عقل پر تسخیر کرتے ہو ہم تمہاری حماقت پر تسخیر کرتے ہیں۔

(ملفوظ) ایک سلسلہ کلام میں فرمایا کہ اہل علم اکثر قصبات کے رہنے والے تھے چنانچہ اخیر میں خاندان عزیز یہ جو دہلی میں گذرا ہے اور جن کو میں شاہان دہلی کہا کرتا ہوں وہ سب حضرات دراصل قصبہ بہلت ضلع مظفرنگر کے رہنے والے تھے۔ اسی طرح لکھنؤ کے علماء فرنگی محل بھی قصبہ امیٹھی ضلع لکھنؤ کے رہنے والے تھے اور پھر فرمایا کہ اہل علم کے بلکہ غیر اہل علم کے مستقل قیام کیلئے بھی قصبات ہی مناسب ہیں کیونکہ ان کی بین بین حالت ہے نہ وہاں ایسے فتنے ہیں جیسے شہروں میں نہ ضروریات سے ایسی بیخبری ہے جیسی دیہات میں اسی بیخبری کی بناء پر دیہات کا رہنا تو اتنا مضرب ہے کہ بعض بادشاہوں نے اپنے بعض مقبول کو جلا وطن کر کے دیہات میں بھیج دیا ہے تاکہ رفتہ رفتہ ان کی نسل بالکل جاہل ہو جائے چنانچہ اس کا نتیجہ بعد چند پشتون کے یہی ظہور پذیر ہوا۔

(ملفوظ) ایک اہل علم نے اپنے عریضہ میں یہ دعا طلب کی کہ آخرت میں حضرت اقدس کی معیت نصیب ہو۔ اسپر فرمایا کہ یہ سخت غلطی ہے جس میں اہل علم بھی مبتلا ہیں اور میں بہت لوگوں کو اسپر متنبہ کر چکا ہوں کیونکہ ابھی یہ کیا خبر کہ آخرت میں کس کے ساتھ کیا معاملہ ہو گا کون جنت میں جائیگا اور کون دوزخ میں لہذا آخرت میں کسی خاص شخص کی معیت نہ مانگے بلکہ مطلق صالحین کی معیت طلب کرے۔ اس غلطی میں بڑے بڑے مبتلا ہیں۔ اسی طرح بعض دوسری غلطیاں ہیں جن میں بڑے بڑے لوگ مبتلا ہیں مثلاً یہ ایک عام رسم ہے کہ بیماری میں اکثر بکرا ذبح کرتے ہیں حالانکہ جان کا بدلہ جان یعنی فدیہ میں ذبح کرنا بے شریعت ہے کہیں ثابت نہیں۔ اگر یہ کہا جائے کہ جان کا بدلہ جان سمجھا ذبح نہیں کرتے بلکہ مقصود صدقہ کرنا ہی جسکو رو بلا کیلئے حدیث میں محین بتلایا گیا ہے۔ تو میں کہتا ہوں کہ اگر یہی خیال ہے تو صرف بکرنے کی قیمت صدقہ کر دینے کو یا اتنے کا گوشت بازار سے خرید کر صدقہ کر دینے کو دل کیون گوارا نہیں کرتا۔ اس سے ثابت ہوا کہ ضرور دل میں چور ہے اور ذبح ہی کو دفع بیماری میں زیادہ مؤثر سمجھا جاتا ہے اور یہی فاسد عقیدہ دل میں جما ہوا ہے کہ جان کا بدلہ جان ہو جائیگا بلکہ ہمارے امام صاحب مشہور قول میں تو عقیدہ تک بھی بدعت ہے گو ہمارا عمل

امام صاحب کے شاگردوں کے فتویٰ یہ ہے مگر خیر عقیقہ تو بوجہ اسکے کہ حدیث سے ثابت ہے اس سے مستثنیٰ ہے لیکن کسی دوسری جگہ تو قدس عینی جان کا بدلہ جان ہونا کہیں ثابت نہیں انہیں باتوں سے تو لوگ مجھے متشدد کہتے ہیں لیکن میں یہ باتیں اپنی طرف سے تو نہیں کہتا قرآن و حدیث اور قواعد و اصول فقہی کی بناء پر تو میں کہتا ہوں پھر تشدد کا الزام کیسا۔

ملفوظات جمع کردہ خواجہ عزیز الحسن صاحب ختم شد

ملفوظات جمع کردہ حافظ جلیل احمد صاحب مکتب القول الجلیل حصہ ہارم

(ملفوظ) کوئی بی بی تھیں اُن کا ایک عریضہ حضرت والا کی خدمت میں آیا اور اُس پر اُن بی بی کے شوہر کے دستخط تھے حضرت والا نے وہ عریضہ اس فرما دیا کہ بلا شوہر کے دستخط کے عورت کا خط بڑھنا ایسا ہے کہ جیسے بلا شوہر کے موجودگی کے اُس کے پاس بیٹھ کر اُس سے باتیں کرنا (ملفوظ) ایک بات بہت کام کی ہے سب کو سننا اور سمجھنا چاہئے۔ طبقات کبریٰ میں لکھا ہے کہ اپنے مردوں کے سامنے اہل بدعت کی حکایات و اقوال بیان مت کرو۔ جو خالی الذہن ہوں گے اُن کے ذہنوں میں وہ واقعات پہنچیں گے اس سے اُن کے ذہنوں پر بُرا اثر ہوگا۔ لہذا وہ واقعات ہی مت بیان کرو۔ اسی طرح کی ایک بات میرے ذہن میں آئی ہے اور اس وقت مجھ کو اُسی کا سننا مقصود ہے وہ یہ کہ بعض لوگ مذمت کے عنوان سے فاحشہ عورتوں کے واقعات بیان کیا کرتے ہیں سو یہ بھی نہ چاہئے کیونکہ وہ تو سمجھتے ہیں کہ ہم ان واقعات کی بُرائی بیان کر رہے ہیں مگر اُن کے نفس کو اُن واقعات میں لذت آتی ہے اسلئے ایسے واقعات کا تذکرہ ہی نہ چاہئے۔

(ملفوظ) ایک اہل علم و فضل نے عرض کیا کہ طبقات شافعیہ میں استخارہ کے متعلق ایک بہت بڑے عالم کی (جن کا نام جامع کو یاد نہیں رہا) عجیب تحقیق نظر سے گذری وہ کہتے ہیں کہ یہ جو عام طور پر مشہور ہے کہ استخارہ سے مقصود استخبار ہے یہ صحیح نہیں یعنی استخارہ کا مقصد یہ نہیں کہ ہلکو جو کسی کام میں تردد ہو رہا ہے کہ یہ کام ہمارے لئے خیر ہے یا نہیں استخارہ

کرنے سے یہ تردد رفع ہو جائیگا اور ہر کو معلوم ہو جائیگا کہ یہ کام ہمارے لئے خیر ہے یا شر۔ پھر جو خیر ہوگا اسکو اختیار کریں گے چنانچہ ہم مشاہدہ کرتے ہیں کہ بعض اوقات استخارہ کے بعد بھی وہ تردد رفع نہیں ہوتا اور یہ نہیں معلوم ہوتا کہ ان دونوں باتوں میں سے کونسی بات مفید ہے تو اس صورت میں لازم آتا ہے کہ استخارہ موضوع ہوا تھا واسطے رفع تردد کے اور تردد رفع ہوا نہیں تو لغو و بالبد شائع کا یہ حکم گویا عبث ہی ہوا اور شارع کی طرف سے کبھی ایسی بات کا حکم نہیں ہو سکتا جو عبث ہو تو معلوم ہوا کہ استخارہ کا یہ مقصود نہیں کہ کوئی بات اسکے ذریعے معلوم کر لی جاوے جس سے تردد رفع ہو اور اس کام کی دونوں شقوں میں سے ایک شق کی ترجیح ضرور قلب میں آجائے پھر اسی راجح جانب پر عمل کیا جاوے بلکہ استخارہ کی حقیقت یہ ہے کہ استخارہ ایک دعا ہے جس سے مقصود صرف طلب عانت علی الخیر ہے یعنی استخارہ کے ذریعے سے بندہ خدا تعالیٰ سے دعا کرتا ہے کہ میں جو کچھ کروں اسی کے اندر خیر ہو اور جو کام میرے لئے خیر ہو وہ کرنے ہی نہ دیجئے۔ پس جب وہ استخارہ کر چکے تو اس کی ضرورت نہیں کہ سوچے کہ میرے قلب کا زیادہ رجحان کس بات کی طرف ہے پھر جس بات کی رجحان ہوں ہوا سپر عمل کرے اور اسی کے اندر اپنے لئے خیر کو مقدر سمجھے بلکہ اسکو اختیار ہے کہ دوسرے مصالح کی بناء پر جس بات میں ترجیح دیکھنا اسی پر عمل کرے اور اسی کے اندر خیر سمجھے ۱۵

اسپر حضرت حکیم الامتہ دَامَ ظِلُّہُمُ الْعَالِی نے ارشاد فرمایا کہ اس وقت میرے نزدیک بھی ذوقِ اہی اقرب معلوم ہوتا ہے جو طبقات شافعیہ سے نقل کیا گیا ہے۔ نیز اصول شرعیہ میں سے ایک اصل سے اس کی تائید بھی ہوتی ہے وہ یہ کہ قاعدہ کلیہ ہے کہ الہام حجت شرعیہ نہیں تو اگر استخارہ کا حاصل یہ سمجھا جاوے جو مشہور ہے کہ اسکے ذریعے سے قلب میں ایسی بات کا متجانب اللہ القاء ہوتا ہے کہ جس کے اندر خیر ہوتی ہے لہذا اس القاء پر ہی عمل کرنا چاہئے تو چونکہ القاء الہام ہے اور اسی پر عمل کرنے کا حکم دیا گیا تو گویا الہام پر عمل کرنے کا حکم دیا گیا۔ لہذا اگر استخارہ کے اصل کو صحیح مانا جاوے تو الہام کا حجت شرعیہ ہونا لازم آتا ہے اور لازم صحیح نہیں لہذا ملزم بھی صحیح نہیں۔ نیز استخارہ کا حاصل اگر طبقات شافعیہ کے موافق مانا جاوے تو اس سے ایک شبہ کا جواب بھی بخوبی ہو جاتا ہے۔ اس شبہ کی اور اسکے دفع کی تقریر یہ ہے کہ حدیث

میں آیا ہے کہ اذا دعا احدکم فلا یقل اللهم اغفر لی ان شئت ارحمنی ان
 شئت ارزقنی ان شئت ۴ ولیعزم المسئلة انه لیفعل ما یشاء لا مکره له رواه
 البخاری اور دوسری حدیث میں ہے اذا دعا احدکم فلا یقل اللهم اغفر ان شئت و
 لكن لیعزم المسئلة ولیعزم الرغبة فان الله تعالى لا متعاطیة شیء اعطاه - رواه مسلم
 یعنی اس طرح دعائے مانگے کہ اے اللہ اگر آپ چاہیں تو میری مغفرت فرمادیجئے مجھ پر رحمت فرمادیجئے
 مجھ کو رزق دیدیجئے اس سے معلوم ہوا کہ تشقیق کے ساتھ دعائے مانگنی چاہئے۔ اس پر شبہ
 ہوتا تھا کہ استخارہ کے اندر جو دعا تعلیم فرمائی گئی ہے اس کے اندر تو تشقیق موجود ہے اور
 اس شبہ کے جوابات بھی ذہن میں تھے مگر انصاف یہ ہے کہ وہ جوابات گو صحیح اور معقول تھے مگر
 شافی نہ تھے اہا جب کہ استخارہ کا حاصل صرف طلب خیر مانا جائے تو پھر پوری تشفی ہو جاتی ہے
 کیونکہ اب استخارہ کی دعا کو ذہن جو تشقیق ہوگی وہ نفس لفظی ہوگی واقع میں تشقیق نہ ہوگی بلکہ واقع
 میں صرف ایک ہی چیز مطلوب ہوگی اور وہ خیر ہے کہ وہی خیر ہر حال میں مطلوب ہے کہ اگر ایک شق
 میں خیر ہو تب تو اس کی دعا ہے کہ اسی کی توفیق ہو جاوے اور اگر دوسری شق میں خیر ہو تو پھر اسی
 دعا ہے لہذا استخارہ کی دعا پر دوسری دعاؤں میں تشقیق کی نہیں سے شبہ نہیں ہو سکتا۔

الغرض یہی صحیح ہے کہ استخارہ کا حاصل محض طلب خیر ہے نہ کہ استخبار۔ پھر حضرت عبارت
 ذیل کھکھناہیت فرمائی۔ فی فتح الباری کتاب الدعوات باب الدعاء عند الاستخارة
 تحت قوله علیہ السلام ثم رضی به ما نضد واختلف فیما اذا یفعل المستخیر بعد
 الاستخارة فقال (عزالدین) ابن عبد السلام یفعل ما اتفق ولیستدل له بقوله
 فی بعض طرق حدیث ابن مسعود فی آخره ثم یعزم وادل الحدیث اذا اراد احدکم
 فلیقل اھ۔ قلت دل هذا اللفظ ان الاستخارة لا یختص بما فیہ تردد بل هو
 اعم لما اراده بلا تردد وایضا فی حدیث جابر رضی قال قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم
 یعلمنا الاستخارة فی الامور کلھا فانما فیہ تردد وما لیس فیہ تردد ولا یسکل
 قوله اذا هم فان الھما اعم للامل و ما قبلھا ولا یختص بالتردد کما فی قوله
 تعالى وھمبت کرامت برسولھم لیاخذوا وغیرہ من النصوص القرآنیۃ والحدیثیۃ

ضمیمہ ملفوظ بالا متعلق تشقیق فی الدعا (جو صاحب ملفوظ دایم فہم العالی نے بعد میں لکھ کر الحاق کیلئے دیا) غور کرنے سے ذہن میں آیا کہ اگر دعا و استخارہ میں تشقیق بھی مان لی جاوے تب بھی نہی عن التشقیق سے شبہ نہیں ہو سکتا کیونکہ نہی تشقیق خاص سے ہے تو اس سے مطلق تشقیق کی نہی لازم نہیں آتی۔ وہ تشقیق خاص یہ ہے کہ یا تو وہ مسئول خیر محض ہے وہاں دوسری شق کے خیر ہونے کا احتمال ہی نہیں تو تشقیق لغو ہوئی۔ اسلئے اس سے نہی کی گئی جیسے مغفرت و رحمت و رزق ضروری کا سوال اور یا وہ مسئول گو محتمل نفع و ضرر دونوں کو ہے جیسے رزق مبسوط مگر منشأ تشقیق کا مسئول کا تعاطف ہے جو موہم ہے نقص قدرت یا ضیق علی العباد کو جیسا کہ اس نہی کی اس تحلیل سے واضح ہے **انہ یفعل ما یشاء ولا مکرہ لہ فان اللہ تعالیٰ لا یتعاطی شئ اعطاه ورنہ مطلق تشقیق دوسری اعمادیش میں مراحۃ وارد ہے چنانچہ ایک عادی میں ہے** احببنی ما علمت الحیاۃ خیرا و توفنی اذا علمت الموت خیرا و ادا للنسائی اور دوسری دعا میں ہے **واذا اردت بقوم فتنة فتونی غیر مصنون رد المحتدری** ظاہر ہے یہ تبدیلات تشقیق کو مستلزم ہیں پس دعا و استخارہ میں تشقیق کا شبہ بے اصل ہو گیا کیونکہ یہاں منشأ تشقیق کا وہ نہیں جو علت ہے نہی کی تو اب تائید ثانی قول منقول من الطبقات کی حاجت نہیں رہی۔ دوسرے نویدات کافی ہیں۔

استدراک ضروری۔ اس کی ایک غامض تحقیق النور صنف ۱۳۶ھ میں تحت عنوان ترجمہ جمع الراجح فصل سی و پنجم شائع ہوئی ہے اسکو بھی ملاحظہ فرمایا جاوے۔

(ملفوظ) مولانا اسماعیل صاحب شہید رب کے قافلہ میں ایک شخص شہید ہو گئے تھے جن کا نام بیدار بخت تھا وہ دیوبند کے رہنے والے تھے ان کی شہادت کی خبر آجکی تھی۔ ان بیدار بخت کے والد سب معمول دیوبند میں اپنے گھر میں ایک رات کو تہجد کی ناز کیلئے اٹے تو گھر کے باہر گھوڑے کے ٹاپوں کی آواز آئی۔ اور پھر ایک شخص نے دروازہ کھلوا دیا۔ دروازہ کھولا دیکھا تو ان کے لڑکے بیدار بخت ہیں یہ دیکھ کر حیران ہوئے کہ ان کے متعلق تو معلوم ہو چکا تھا کہ شہید ہو چکے ہیں یہ کیسے آگئے۔ بیدار بخت نے کہا کہ ہمدی کوئی فرشتہ وغیرہ بچھائیے مولانا اسماعیل صاحب اور سید صاحب یہاں تشریف لارہے ہیں ان کے والد نے خود ایک بڑی چٹائی جو

نی خریدی تھی پچادی ایک مجمع اس فرش پر بیٹھا۔ بیدار بخت سے اُن کے والد نے کہا تمہارے
 کہاں تلوار لگی تھی اُنہوں نے اپنا ڈھانکھوالا اور اپنا نصف چہرہ اپنے دونوں ہاتھوں میں لیکر
 اپنے باپ کو دکھلایا کہ یہاں تلوار لگی تھی۔ اُن کے باپ نے کہا کہ ہاندھ لو مجھ سے دیکھا نہیں جاتا
 تھوڑی دیر بعد یہ سب حضرات واپس تشریف لیگے صبح کو بیدار بخت کے والد کو شبہ ہوا
 کہ یہ کہیں خواب تو نہ تھا مگر چٹائی پر دیکھا تو خون کے قطرے موجود تھے۔ یہ وہ قطرے تھے
 جو بیدار بخت کے چہرے سے گرتے ہوئے اُن کے والد نے دیکھے تھے ان قطروں کے
 دیکھنے سے وہ سمجھے کہ یہ بیداری کا واقعہ ہے۔ اس قصہ کی خبر جب مولانا محمد یعقوب صاحب
 نانوتوی رح کے والد ماجد مولانا مملوک علی صاحب نے سنی تو وہ اس قصہ کی تحقیق کے لئے نانوتہ سے
 دیوبند تشریف لائے اور بیدار بخت کے والد صاحب سے اس قصہ کو سنا مولانا محمد یعقوب
 صاحب کے والد نے مولانا محمد یعقوب صاحب سے کہا اور مولانا محمد یعقوب صاحب نے مجھ سے یہ واقعہ بیان
 کیا اور بیدار بخت کے والد بھی بزرگ اور تبحر گذار تھے اس حکایت کے سب راوی عالم
 اور بزرگ ہیں بجز میرے۔

(ملفوظ آفریاب) پر وائی کو لوگ دین کے خلاف نہیں سمجھتے حالانکہ بے پروائی جڑی و مفاسد کی
 (ملفوظ) فرمایا عورتوں سے کہی مناظرہ نہ کرے جو اُن سے مناظرہ کرے گا اُن کی کجی کی وجہ سے
 اُس کو ہر نعمتہ آدینگا۔

(ملفوظ) فرمایا مولانا محمد یعقوب صاحب نے بڑی پاکیزہ بات فرمائی کہ انبیاء علیہم السلام مثل حکماء
 ہیں اور انبیاء علیہم السلام نے جو اعمال کی خاصیتیں بیان کی ہیں یہ ایسی ہیں کہ جیسے اطباء
 نے ادویہ کے خواص بیان کئے ہیں کہ مثلاً گل بنفشہ میں یہ خاصیت ہے اور فلان دوا کا یہ اثر ہے
 موطا ہر ہے کہ اس کا یہ مطلب نہیں ہوتا کہ اگر اُس کے ساتھ کوئی مضاد چیز بھی استعمال کی جاوے
 تب بھی وہی اثر ظاہر ہوگا بلکہ اُس خاصیت کا ظہور مقید ہوتا ہے بعض شروط کی ساتھ اگر وہ
 شروط پائی جاتی ہیں تو وہ خاصیت ظاہر ہوتی ہے ورنہ نہیں۔ اسی طرح سے انبیاء علیہم السلام
 نے جو اعمال کی خاصیتیں بیان فرمائی ہیں جیسے ارشاد فرمایا ہے کہ من قال لا الہ الا اللہ دخل
 الجنة تو ہر مقام پر گواہان خواص کے ظاہر ہوتے کو کسی شرط کیساتھ مقید نہ فرمایا ہو مگر کلیات

سے درحقیقت وہاں کچھ شرط ملحوظ ہوتے ہیں کہ ان خواص کا ظہور ان شرائط پر موقوف ہوتا ہے۔ پس اگر حدیث میں دخول اولی بھی مراد ہے تب بھی مراد حدیث کی یہ ہوگی کہ اس قول میں یہ خاصیت ہے بشرطیکہ اس کی ضد کی مقتضی نہ پائی جائے۔ اسی طرح ایک بزرگ کی قبر کے متعلق کسی بزرگ نے پیشین گوئی کی تھی کہ جو شخص ان کی قبر کی زیارت کرے گا وہ جنتی ہی اس کا مطلب بھی یہی ہے کہ گو الفاظ مطلق ہیں مگر درحقیقت یہاں بھی کچھ قیود ملحوظ ہیں جن پر اس قبر کی زیارت کے اثر کا ترتیب یعنی جنتی ہونا موقوف ہے۔ اگر وہ شرائط پائی جاوے گی تو وہ شخص جنتی ہے۔

(ملفوظ) ایک صاحب نے لکھا کہ مجھ کو بعض لوگ اپنی تعلیم و تلقین باطنی کیلئے بلاتے ہیں مگر مجھ کو جانا میں شرم آتی ہے کہ میں اس کا اہل نہیں کیا کروں۔ حضرت والا نے فرمایا کہ جب تک شرم آئے جلتے رہو اور جب شرم آنا بند ہو جائے پھر مت جاؤ۔ کیونکہ جب تک شرم آتی رہیگی عجب پیدا نہ ہوگا۔

(ملفوظ) فرمایا سفارش کا جو اثر ہوتا ہے ایک شفیع کی محبت کی وجہ سے ہوتا ہے جس میں طیب خاطر ہوتی ہے۔ اور ایک عظمت کی وجہ سے ہوتا ہے جس سے اذیت ہوتی ہے تو اگر سفارش سے طیب خاطر کا اثر ہو تو وہ جائز ہے کیونکہ اس اثر میں اذیت نہیں ہوتی بلکہ مسرت ہوتی ہے مثلاً ایک شخص کو کسی سے محبت ہے تو اب یہ خیال کر کے کہ اگر وہ اپنے محب سے کسی گاہ اپنے محبوب کا کہنا خوشی سے مان لیگا تو ایسی سفارش میں کچھ عرج نہیں اور اگر یہ گمان ہو کہ وہ سفارش کرنے والے کے خلاف ذکر کرنے پر مجبور ہوگا تو سفارش سے ایسا اثر ڈالنا جائز نہیں۔

(ملفوظ) اگر سے ایک خط آیا کہ یہاں پر ہندوؤں نے بہت تنگ کر رکھا ہے نہ کہ وقت سجد کے دروازوں پر آکر شور و غل کرتے ہیں ایسی صورتوں میں کیا ہے۔
 کہ سوال نامہ یہ ہے یہ کہنا بھی ضروری ہے کہ مسلمان کیا کیا تدبیر کر سکتے ہیں اور کس تربیت میں کیا کیا نسر ہے اور کس کس ضرر کے متحمل ہو سکتے ہیں تب جواب دیا جاوے کیونکہ قدرت کے وقت اور حکم ہے اور عجز کے وقت اور حکم۔

(ملفوظات) حضرت حاجی صاحب رحمہ کی جو ہمارے حضرت پر عنایت تھیں اُس کا تذکرہ خود
حضرت والا فرما رہے تھے اُس میں فرمایا کہ زیادہ خوشی کی بات یہ ہے کہ محمد اللہ تعالیٰ کسی وقت
کسی موقع پر حضرت کو میری طرف سے کسی قسم کی کوئی گرائی نہیں ہوئی۔ اور حضرت حاجی صاحب
میرے متعلق یہ سمجھتے تھے اور فرماتے بھی تھے کہ یہ بالکل میرے مذاق کے موافق ہے پس جو میرا
مذاق ہے وہی اس کا ہے ۔

(ملفوظات) ایک صاحب نے عرض کیا میرے گھر میں بیمار تھیں اُس وقت جو جو لوگ مجھ سے دریا
کرتے تھے اُن سب سے یہی کہہ دیتا تھا کہ اب آرام ہے کہ یہ بھیجے کیونکہ پریشان رہیں حضرت
حکیم الامت دام ظلہ العالی نے ارشاد فرمایا کہ بہت اچھی بات ہے یہ اخلاق میں سے ہے
(ملفوظات) فرمایا کہ مولانا گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ جو حدیث کا درس اپنے یہاں لکھوہ میں جاری
کر رہا تھا وہ سب توکل پر تھا۔ چنانچہ جب وہ درس بند ہوا کیونکہ مولانا کی بیٹائی جاتی رہی تھی تو
اُس کے بعد جب کہیں باہر سے بڑی بڑی رقمیں آئیں تو مولانا نے سب واپس کر دیں کہ اب درس
نہیں رہا بعض بعض لوگوں نے مولانا کو رائے بھی دی کہ حضرت واپس کیوں کی جاؤ۔ صاحبِ قم
سے کسی دوسرے مصرف خیر کی اجازت لیکر اُس میں صرف فرما دیجئے گا۔ حضرت مولانا نے
فرمایا میں لوگوں سے کیوں اجازت لیتا ہوں۔ پھر حضرت حکیم الامت مدظلہ العالی نے فرمایا کہ واقعی
اجازت لینا تو ایک قسم کا سوال ہے۔ خود صاحبِ قم کو چاہیے کہ وہ واپسی کے بعد پھر لکھے کہ اس
رقم کو مرکز آجیتا ہوں اسکو فلاں مصرف خیر میں صرف فرمادیا جائے۔ پھر حضرت حکیم الامت دام
ظلہ العالی نے فرمایا کہ مولانا گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ کے زمانہ میں لکھوہ کی جامع مسجد تعمیر ہو رہی تھی لوگوں
نے ایک بار نواب محمود علی خاں صاحب کو بھی لکھوایا انہوں نے مولانا کی خدمت میں تحریر فرمایا
کہ آپ اپنے کسی آدمی سے تخمینہ کر کے مجھ کو مطلع کر دیجئے۔ حضرت مولانا نے اپنی آواز مزاحیہ
سے صاف تحریر فرمادیا کہ میرے پاس کوئی آدمی نہیں اگر آپ کو تخمینہ کرنا ہے تو کسی انجینئر کے بھیجے
تخمینہ کر لیجئے اور انتظام کیلئے اپنا کوئی کارندہ بھیج دیجئے۔ مولانا کا پس وہ مذاق تھا اور
سب معتداؤں کا یہی ہونا چاہئے ۔

کار ملک مست آنکہ تدبیر و تحمل بادش

ز د عالم سوز را با معلومت بیتی چہ کار

(ملفوظ) خط کے مضمون میں اختصار کا ذکر تھا۔ فرمایا زیادہ اختصار بھی روکھا نہیں ہے گویا سائل کی کوئی وقعت ہی نہیں تو جہان وقعت کی رعایت مطلوب ہو وہاں زیادہ اختصار نہ کیا جاوے۔

(ملفوظ) حضرت والا کا تربیت میں سیاست کا جو طرز ہے اُس کے متعلق ارشاد ہو رہا تھا فرمایا کہ اس طرز سے لوگ سلسلہ میں کم آتے ہیں مگر جو آجائے وہ ماشاء اللہ ایسے لوگ ہوتے ہیں کہ اول ہی دن اُن کو اجازت دیدی جاوے تو نازیبا نہیں مگر چونکہ مشائخ کی سنت و خلاف ہے اسلئے میں ایسا نہیں کرتا۔ اور اہلیت اجازت کا حکم اسلئے کرتا ہوں کہ کشف حقیقت اور مناسبت تامہ ہو ہی جاتی ہے گو کمال حاصل ہوا ہو۔

(ملفوظ) ایک شخص نے دریافت کیا کہ بندہ کے افعال کو اختیاری کیوں کہا جاتا ہے کیونکہ بندہ کا وہ اختیار تابع ہے حق تعالیٰ کے اختیار کے تو بندہ پہر مختار کہاں رہا۔ لہذا بندہ کے افعال بندہ کے اختیار میں کیسے کہہ جاسکتے ہیں۔ حضرت والا نے ارشاد فرمایا کہ قاعدہ ہے کہ فعل کی نسبت عقلاً علت قریبہ کی طرف کی جاتی ہے اور ان افعال کی علت اختیار عبدی اور اس اختیار عبدی کی علت حق تعالیٰ کا اختیار ہے تو اختیار حق ان افعال عبدی کی علت بعیدہ ہوتی اور علت قریبہ ان کی بندہ کا اختیار ہوا اسلئے افعال کو بندہ کے اختیار کی طرف منسوب کرنا صحیح ہوا و بقی فیہ شئ و هو ان تخلق اللہ تعالیٰ متوسط بین اختیار العبد و افعاله الا اختیار یہ فعاد الا شکال۔ والحق انہ سر لا یحل بانامل لعقل فالسلا مۃ عدم الخوض فیہ۔

(ملفوظ) فرمایا اس مراقبہ سے زیادہ آسان اور سہل کر نیوالا مصیبت کا اور کوئی طریق یہ ہی نہیں کہ اسکو سوچ لیا جایا کرے کہ اس مصیبت میں ثواب ملیگا۔

(ملفوظ) فرمایا اصلاح عقیدہ کی ایک تدبیر یہ بھی ہے کہ اُس کی اصلاح کا کام خود اُس سے لے لیا جاوے۔ چنانچہ ایک صاحب کو ایک رسالہ دیکھ کر پردہ کی متعلق کچھ شبہات پیدا ہو گئے میں نے کہا کہ تم اس رسالہ کا رد نہ کرو اور دیکھو کہ مصالحہ میں نے بھی لکھی کہ اُن کو دیدیا اس رد کرنے سے ان صاحب کے کئی شبہات کا اصلاح ہو گئی۔ میں نے ایک شخص کو اسی

ترکیب سے کافر سے مسلمان کیا۔ پھر اُس کا قصہ بیان فرمایا کہ بریلی میں ایک لڑکے کو اُس کے دادا نے پیش کیا کہ اس کو نماز کی نصیحت کر دو۔ میں نے اُس سے پوچھا کہ تم نماز کیوں نہیں پڑھتے اُس نے صاف کہا کہ میں نماز اس لئے نہیں پڑھتا کہ (غور باللہ تعالیٰ) خدا کا قائل نہیں اور وہ ایک مسلم کالج میں پڑھتا تھا۔ میں نے اُس کے سر پرست سے کہا کہ تم اس کو نماز بنانا چاہتے ہو بجاؤ نماز کے مسلمان بناؤ۔ کہنے لگے اس کی کیا تدبیر کی جاوے۔ میں نے کہا تم اس کو مسلم کالج سے نکال کر سرکاری اسکول میں داخل کر دو جہاں غیر مسلم لڑکے بھی پڑھتے ہوں۔ چنانچہ ایسا ہی کیا گیا۔ اس کے بعد اُس لڑکے کے دادا سے معلوم ہوا کہ اُس کی حالت بالکل درست ہو گئی اور پکا مسلمان ہو گیا۔ اس کی وجہ یہ تھی کہ وہاں غیر مسلموں سے اکثر مذہبی گفتگو جاتی تھی اور یہ حمیت قومی کی وجہ سے نہ کہ حمیت مذہبی کی وجہ سے اُن کو مغلوب کرنیکی کوشش کرتا تھا اس سے قصب پیدا ہو گیا۔

(ملفوظ) ایک صاحب نے ایک خانگی معاملہ کے متعلق عرض کیا کہ اُس سے حضرت کو تکلیف ہوئی ہوگی۔ حضرت والانے فرمایا نہیں صاحب مجھ کو کچھ تکلیف نہیں ہوئی۔ اللہ تعالیٰ کا لاکھ لاکھ شکر ہے کہ اُس نے مجھ کو ایک ایسی چیز دی ہے کہ اُس نے سب سے مجھ کو کسی ایسی بات سے تکلیف نہیں ہوتی جہاں یہ سوچا کہ اس میں ثواب ہو گا بس ساری تکلیف گھل جاتی ہے چہرہ کچھ تکلیف نہیں رہتی۔

(ملفوظ) فرمایا ایک صاحب نے بکھا ہے کہ میرے اندر یہ عادت ہے کہ اگر کوئی اچھی چیز کسی کے پاس دیکھتا ہوں تو یہ تمنا ہوتی ہے کہ یہ چیز میرے پاس آجائے اگر یہ مرض ہو تو اس کا علاج فرمایا جاوے۔ میں نے لکھا ہے کہ یہ مرض تو نہیں مگر مفعی الی المرض ہونیکا اندیشہ ہے (یا حضرت) دالانے فرمایا کہ مفعی الی المرض ہے) لہذا اس کے علاج کی ضرورت ہے اور وہ علاج یہ ہے کہ جب کسی کی چیز کو دیکھا کرو تو یہ خیال کر لیا کرو کہ اگر یہ چیز میرے پاس آگئی تو میں فوراً اسے یا کسی دوسرے شخص کو سہہ کر دوں گا اپنے پاس نہ رکھوں گا اور اگر وہ چیز ضرورت کی ہوگی تو میں اُس کے دام مساکین کو خیرات کر دوں گا اور یہ عزم کر لو کہ جب تک ایسی تمنا رہے گی اُس وقت تک یہی علاج کرتا رہوں گا۔

۲۹۱ (ملفوظ) فرمایا بعض مفسرین نے ذلک یا نھر قسین الخ سے استنباط کیا ہے کہ کافر کے اگر اخلاق اچھے ہوں تو اخلاق کی حیثیت سے اس کی مدح جائز ہے۔

۲۹۲ (ملفوظ) خواجہ صاحب نے حضرت والا سے عرض کیا کہ فلان صاحب نے لکھا تھا کہ میرے اعمال میں معنی نہیں (کیفیات کے ہونے پر افسوس لکھا تھا) تو حضور نے اُن کو دکھا تھا کہ کیفیات جن کو معنی کہا گیا ہے یہ چونکہ نظر آتی ہیں (یعنی محسوس ہوتی ہیں) اسلئے یہ معنی نہیں (تو ان کے فقدان کا کیا قلق بلکہ یہ کیفیات صورت ہیں اور سننے وہ ہوتے ہیں جو نظر نہیں آتے۔ یہ سب خواجہ صاحب کی گفتگو تھی۔ اسپر حضرت والا نے اس جواب کی خود ہی تعریف فرمائی اور پھر فرمایا کہ یہ جواب تو الہام ہے۔

۲۹۳ (ملفوظ) فرمایا کہ لوگ علماء پر یہ اعتراض کرتے ہیں کہ وہ تبلیغ نہیں کرتے حالانکہ انہوں نے علماء کی تبلیغ کو دیکھا ہی نہیں اور پھر یہ کہ اگر علماء پر تبلیغ ضروری ہے تو تم پر عمل ضروری ہے تم کو نہ عمل کر رہے ہو جو علماء پر اعتراض کر رہے ہو اور کچھ نہیں کم از کم ڈاڑھی ہی رکھ لو۔

۲۹۴ (ملفوظ) ایک اہل علم نے دریافت کیا کہ آجل اہل بدعت وغیرہ نے یہ طرز اختیار کیا ہے کہ جہاں بیٹھیں گے اپنے مذہب کی تبلیغ کرنے لگتے ہیں تو ایسے موقع پر اگر خاموشی اختیار کی جائے تو دوسروں کے گمراہ ہونیکا اندیشہ اور بولے تو فساد کا اندیشہ کیا کیا جاوے۔

حضرت حکیم الامت دام ظلہ العالی نے ارشاد فرمایا ایسی حالت میں فلا فقہ دامعہم حتی یخوضوا فی حدیث غیرہ پر عمل کرے اور اُٹھتے وقت اتنا ضرور کہہ دے کہ میں ایسی باتیں نہیں سن سکتا۔ یہ کہہ کر اُٹھ جائے تو یہ بھی ایک قسم کا رد ہے۔ اس شخص پر اتنا ہی واجب ہے اس سے زیادہ نہیں اگر دوسرے سامعین چاہیں تو اُس کی اتنی تنبیہ پر گمراہی سے اس طرح بچ سکتے ہیں کہ وہ اہل حق سے حق کی تحقیق کریں اور باوجود اسکے بھی کوئی گمراہی سے نہ بچے تو اُس کا ذمہ دار وہ خود ہوگا اہل حق سے اُس کا مواخذہ ہوگا پھر ایک صاحب کے سوال کو جواب میں فرمایا کہ جس جگہ لوگوں کو کسی مسئلہ کا علم ہو اور اُن لوگوں کو اُس مسئلہ کی تبلیغ کرنے میں فتنہ کا بھی اندیشہ ہو تو ایسے موقع پر مفاسد و مضار خاصہ کے ترتیب کی بناء پر عجیب نہیں بعض اوقات تبلیغ ناجائز ہو۔

(ملفوظ) فرمایا حدیث میں آیا ہے کہ لا یومن أحدکم حتی اكون احب الیه من والدہ
 وولدہ والناس اجمعین اس حدیث میں جو محبت کو شرط ایمان قرار دیا گیا تو عام طور پر لوگ
 اس محبت سے محبت طبعیہ مراد سمجھتے ہیں حالانکہ یہ غلط ہے بلکہ محبت عقلیہ کاملہ مفوضی الی الطاعة
 الکاملہ مراد ہے کیونکہ محبت طبعیہ تو بعض اوقات فاسق فاجر کو بھی حاصل ہوتی ہے پھر محبت
 عقلیہ جو شرط ایمان کامل ہے وہ بھی مطلق محبت عقلیہ نہیں بلکہ محبت عقلیہ کا وہ درجہ جو کامل اور
 مفوضی الی الطاعة الکاملہ ہو باقی محبت طبعیہ کو شرط الایمان کہا ہی نہیں جاسکتا اس لئے کہ محبت
 طبعیہ غیر اختیاری ہے اگر ایمان کو محبت طبعیہ کے ساتھ مشروط کیا گیا تو ایمان غیر اختیاری
 ہو جائیگا حالانکہ ایمان مامور بہ ہے اور مامور بہ کا اختیاری ہونا ضروری ہے۔ غرض یہاں محبت
 عقلیہ کاملہ مفوضی الی الطاعة الکاملہ مراد ہے اور یہی محبت عقلیہ مقصود بھی ہے پھر فرمایا کہ حضرات
 صحابہ کو جو محبت حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے تھی اصل کمال اور فضیلت اُن کی یہی محبت عقلیہ
 تھی۔ اور گو صحابہ کو محبت طبعیہ بھی حضور کے ساتھ تمام عالم سے زیادہ تھی مگر اُس محبت
 طبعیہ پر بھی غالب محبت عقلیہ تھی اور حضرت زینا کو جو محبت حضرت یوسف علیہ السلام
 سے تھی وہ محبت طبعیہ تھی۔ پھر فرمایا کہ محبت عقلیہ کو دوام ہوتا ہے اور ہمیشہ ترقی کرتی رہتی
 ہے بخلاف محبت طبعیہ کہ اُس کا دوام بھی غیر اختیاری ہے۔

(ملفوظ) فرمایا فن تصوف کی اصطلاح میں جس حالت کو غلبہ حال سے تعبیر کیا جاتا ہے
 اُس کیلئے یہ ضروری نہیں کہ آدمی یہ ہوش ہو جاوے۔ بس اتنا کافی ہے کہ غلبہ حال کے
 وقت دوسری جانب علم یا قدرت نہ رہے۔

(ملفوظ) فرمایا کہ ایک بار کانپور میں جب مین عربی مدرسہ جامع العلوم میں مدرس اول تھا
 تو مین نے مولوی یونس کو جو ایک مبتدی طالب علم اور میرے ہم وطن تھے مولوی انعام اللہ
 صاحب کے جو اُسی مدرسہ کے ایک طالب علم تھے سپرد کر دیا کہ تم ان کو فضول اکبری پڑھا
 دیا کرو۔ ایک بار مین نے اُن کا امتحان لیا تو انہوں نے فن کے متعلق بہت ادھر ادھر کی
 تحقیقات بیان کیں جب امتحان لے چکے تو مین نے مولوی انعام اللہ کو بلایا اور پوچھا کہ
 تم کو مین نے فضول اکبری پڑھا کیسے؟ اتھا یا شرح فضول اکبری کہنے لگے کیا انہوں نے کوئی

بابت غلط بیان کی۔ میں نے کہا کہ پہلے میرے سوال کا جواب دو۔ کہنے لگا فصول اکبری
میں نے کہا کہ تم نے تو ان کو فصول اکبری کی شرح پڑھائی ہے کہ نہ جو مضامین اور ترا
ادھر کے بیان کئے ہیں وہ فصول اکبری میں کہاں ہیں وہ خاموش ہوئے۔ پھر
میں نے کہا کہ تم اس طالب علم کے سامنے نفس کتاب کا مطلب بیان کر دیا کرو اس
سے اُن کو استعداد پیدا ہوگی۔ پھر فرمایا کہ کتاب میں مصنف سے کہیں کہ میں غلطیاں
بھی ہوئی ہیں تو وہاں پر غلطیوں کی توجیہ اور تاویل نہیں کرنا چاہئے جیسا کہ عام
مدرسین کی عادت ہے بلکہ ظاہر کر دینا چاہئے کہ یہاں غلطی ہوئی ہے ورنہ ان غلطیوں
کی تاویل اور توجیہ کرنے سے شاگرد میں بھی یہی مضر عادت تاویل کی پیدا ہو جاتی ہے
دوسرے تاویل کی ضرورت ہی کیا ہے۔ مدرس مصنف کا ذمہ دار تو نہیں کہ جو اس نے
کہہ دیا جس طرح بن پڑے اُس کو ضرور بنا دے۔ مدرسین کا منصب تو صرف ناقص
کا ہے اُس کے ذمہ صرف تصحیح نقل ہے کہ یہ تبادلوں کے کتاب کی عبارت کا مطلب
یہ ہے اور کتاب کا اصل کر دے خواہ کتاب غلط ہو یا صحیح ہو۔ البتہ اگر کوئی مضمون
غلط ہو اُس کا غلط ہونا ظاہر کر دے۔ پس کافی ہے۔ اسی سے طالب علم کو استعداد
پیدا ہوتی ہے۔ اسی طرح خارج کتاب مضامین بیان نہ کرے کیونکہ یہ ادھر ادھر کی
باتیں یاد تھوڑا ہی رہتی ہیں جب وہ باتیں طالب علم کو یاد ہی نہیں رہ سکتیں تو پھر انکے
بیان کرنے سے فائدہ ہی کیا ہوا۔

(ملفوظ) فرمایا استغراق تام میں پوری توجہ الی اللہ تعالیٰ باقی نہیں رہتی جیسے نوم میں
نام کی توجہ کسی طرف نہیں ہوتی۔ اسی واسطے اکابر نے تصریح کی ہے کہ استغراق میں ترقی
نہیں ہوتی کیونکہ ترقی کا ذریعہ ہے ذکر و عمل اور یہ دونوں اُس وقت منقطع ہو جاتی ہیں
لہذا وہ لوگ غلطی میں ہیں جو استغراق تام کے طالب ہوتے ہیں۔

(ملفوظ) فرمایا جو لوگ بنک کے سود کو جائز کہتے ہیں وہ ادلہ شرعیہ سے ربوا کی حرمت
کیلئے مال محترم کی قید لگاتے ہیں اور مال محترم سے مراد وہ مال ہے جو غیہ مباح ہو اور
اس سے بھی زیادہ اسان تعبیر مال محترم کی یہ ہے کہ جس مال میں بغیر عقد صحیح کے تصرف

جائز نہ ہو وہ مال محترم ہے اور اس سے بھی زیادہ آسان تعبیر یہ ہے کہ جس مال پر جہاد میں بھی قبضہ جائز نہ ہو وہ مال محترم۔ پس ایسا مال تو مومن یا ذمی ہی کا ہے۔ باقی حربی کا مال صرف بوجہ عارضی عہد محترم ہو جاتا ہے ورنہ فی نفسہ محترم نہیں کیونکہ مال کے اندر احترام صاحب مال کے احترام کی وجہ سے آتا ہے اور کافر غیر ذمی محترم نہیں۔ لہذا اس کا مال بھی محترم نہیں۔ جب احترام نہیں تو اس میں ربا بھی نہیں یہ حاصل ہے ان مجوزین کو قول کا۔ (ملفوظ) ایک صاحب نے دریافت فرمایا کہ حج اکبر کسے کہتے ہیں تو فرمایا کہ حج اکبر عوام الناس تو اس حج کو کہتے ہیں کہ جو جمعہ کو واقع ہو مگر یہ کوئی شرعی اصطلاح نہیں بلکہ شرعی اصطلاح میں تو مطلق حج کو حج اکبر کہتے ہیں جو مقابلہ میں ہے عمرہ کے کہ عمرہ کو اصطلاح شریعت میں حج اصغر کہا گیا ہے تو اس مقابلہ میں مطلق حج کو حج اکبر فرمایا گیا ہے۔ خواہ وہ حج جمعہ کو واقع ہو یا غیر جمعہ کو ہر حالت میں حج کو حج اکبر کہیں گے۔ البتہ اس حج میں جو جمعہ کو واقع ہو ایک خاص فضیلت ضرور ہے کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا حج بھی جمعہ ہی کو ہوا تھا۔ (ملفوظ) ایک صاحب کچھ پریشان تھے حضرت والا نے ان کو درود شریف کی تعلیم فرمائی اور فرمایا کہ درود سے رحمت ہوتی ہے اسلئے اس سے پریشانی بھی رفع ہوگی۔

(ملفوظ) فرمایا بد فالی سے اثر نہ لینا چاہئے اسلئے کہ وہ یا س ہے اور یا س کی مخالفت ہے بخلاف نیک فالی کے کہ وہ رجا ہے اور رجا کا حکم ہے۔ یہ فرق ہے فال صالح میں کہ جائز ہے اور طیرہ یعنی فال بد میں کہ ناجائز ہے ورنہ تاثیر کا اعتقاد دونوں جگہ ناجائز ہے۔ (ملفوظ) فرمایا پہلے بزرگوں کے اخلاق اسلئے بھی درست ہوتے تھے کہ ان کو بچپن میں اخلاق کی کتابیں پڑھائی جاتی تھیں۔

(ملفوظ) فرمایا پانچون نمازون کے بعد سکر اوپر ہاتھ رکھ کر گیارہ بار یا قوی پڑھنا حافظہ لئے نافع ہے۔

(ملفوظ) فرمایا خطرہ یعنی وساوس فانی ہون یا شیطانی دونوں کا علاج ایک ہی ہے کہ اس طرف التفات نہ کیا جاوے۔

(ملفوظ) فرمایا مجھ کو بیٹھے چادر دہی کے ساتھ بہت اچھے لگتے ہیں چوتھ دہی میں قدرے

ترشی ہوتی ہے اسلئے شیرینی سے ملکر لذت بڑھ جاتی ہے۔

(ملفوظات) فرمایا آجکل اکثر لوگوں میں اس کی اہلیت ہی نہیں کہ ان سے کوئی کام لیا جاوے اور ایسے لوگوں کی اس عدم اہلیت کے علم کو بدگمانی نہیں کہنا سکتا کیونکہ سوذنی ممنوع وہ ہے جس کا منشا کوئی دلیل صحیح نہ ہو لیکن اگر کسی کے عیب کا دلائل شرعی سے اس شخص کو علم ہو جائے تو یوں نہیں کہہ سکتے کہ اس شخص نے فلاں کی طرف سے بدگمانی کی چناںچہ یہاں اس کا علم مشاہدہ سے ہوا ہے لیکن باوجود کسی..... کی عدم اہلیت کے اپنے کو اس سے افضل نہ سمجھے کہ یہ کبر ہے۔

(ملفوظات) دریافت کیا گیا کہ خطوط کے اندر جو سلام لکھا ہوا آتا ہے مثلاً کہتے ہیں السلام علیکم تو اس کے جواب میں وعلیکم السلام لکھنا چاہئے یا السلام علیکم ہی لکھ دینا کافی ہے۔ فرمایا فقہاء نے دونوں کا معنی وعلیکم السلام اور السلام علیکم کو کافی نہ کہا ہے۔

فرمایا کہ بعض بچوں کی طرف سے خطوں میں جو سلام لکھا ہوا آتا ہے تو عام عادت تو یہ ہے کہ اس سلام کے جواب میں صرف دعا لکھ دیتے ہیں مگر میرے نزدیک اس سے جواب ادا نہیں ہوتا اسلئے میں تو سلام اور دعا، دونوں کہتا ہوں لیکن اگر وہ سلام بچہ نے نہ لکھا ہو یا ہو کسی بڑے نے اس کی طرف منسوب کر دیا ہو تو اس کا جواب ہی واجب نہیں۔

(ملفوظات) ایک بار حضرت والا کی خدمت میں حرم کے اندر درخت لگانے کے متعلق ایک سوال آیا تھا اور اس کے متعلق حضرت والا کچھ فرما رہے تھے۔ اس موقع پر یہ بھی فرمایا کہ اس کا جزئیہ تو کسی کتاب میں جلدی کیا ہے گا مگر مصلحت اس میں ہے کہ جس مسئلہ کا بھی جواب

دیا جاوے کتاب میں جزئیہ دیکھ کر جواب دیا جاوے ورنہ اگر محض قیاس سے جواب دے جائیں گے تو نہ معلوم آجکل لوگ جوابات میں کیا کیا گڑ بڑ کریں گے کیونکہ بوجہ علم و فہم میں کمی کے تحقیق کا درجہ تو ان کو حاصل ہی نہیں اور کسی کی تقلید کر لے میں غار آئسگی تو جو کچھ اس کا

حضر ہو گا وہ ظاہر ہے وہ یہ کہ اگر اسی پھیلے گی اور اگر جزئیہ نہ ملے تو جواب کا عذر کر دیا جاوے (ملفوظات) فرمایا کہ بعض بزرگوں کے متعلق سنا گیا ہے کہ ان کو کسی نے اکسیر دی تو انہوں نے نہیں لی۔ لیکن میں سوچا کرتا ہوں کہ اگر کوئی شخص مجھ کو اکسیر دے تو میں کیا

کیا کروں گا یا لیلون گایا نہیں تو میرا تو یہ خیال ہے کہ میں تو لیلون کا اور پھر اسکو مصارف خیر میں صرف کروں گا۔ مثلاً طالب علموں کو دونوں کا کہ خوب دودھ لپی کہاؤ پیو اور ان بزرگوں نے جو نہیں لی تو ان کی شان یہی تھی۔

(ملفوظات فرمایا فقہاء نے لکھا ہے کہ مردہ کے پاس جب اُس کی قبر پر جلسے تو وہی معاملہ کرے جو معاملہ کہ اُس کی زندگی میں اُسکے ساتھ کرتا یعنی مردہ کا ادب بھی اتنا ہی ہے جتنا زندہ کا۔ مگر فقہاء کے اس قول کی دلیل اب تک کوئی سمجھ میں نہیں آئی تھی مگر محمد اللہ تعالیٰ اب سمجھ میں آگئی اور وجہ اس مضمون کے بیان کی یہ ہوئی کہ آجکل کے بعض لوگوں کا یہ خیال معلوم ہوا ہے کہ فقہاء کے اس قول کو بلا دلیل بتلاتے ہیں تو فقہاء کے اس قول کی دلیل اللہ تعالیٰ نے ذہن میں ڈال دی وہ یہ کہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ جب سے میرے حجرہ میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ مدفون ہوئے ہیں اُس وقت سے میری عادت ہے کہ جب میں اُس حجرہ میں داخل ہوتی ہوں تو حیاً عن عمر یعنی بوجہ حیا کے اپنا منہ ڈھانک لیتی ہوں اور یہ بات ظاہر ہے کہ اگر حضرت عمر رضی اللہ عنہ زندہ ہوتے اور اُس حجرہ میں تشریف رکھتے ہوتے اور اُس وقت حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اُس حجرہ میں کسی ضرورت سے تشریف لاتیں تو جس وقت اُن کو معلوم ہوتا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ یہاں تشریف رکھتے ہیں تو ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا ضرور اپنا منہ ڈھانک لیتیں پس اسی طرح سے وہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے انتقال کے بعد اپنی حالت بیان فرماتی ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے انتقال کے بعد جب میں اُن کی قبر کے نزدیک جاتی ہوں تب بھی ایسا کرتی ہوں اور یہ بھی فرمایا کہ اگر حضرت عائشہ ادراک میت کی قائل ہوتیں تو یہ بھی احتمال ہے کہ شاید یہ منہ چھپانا اس ادراک کی بناء پر ہو۔ اس وقت میں یہ استدلال تام نہ ہوتا مگر وہ اس ادراک کی بھی قائل نہیں بلکہ مخالف ہیں۔ پس اب تو یقیناً معلوم ہوا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہ کے اس فعل کی بناء پر عقیدہ نہیں کہ میت کو اس عالم کا ادراک ہوتا ہے بلکہ اس کی بناء پر ہے جو فقہاء کے قول کی ہے کہ میت کا ادب بعد موت بھی نہ رہتا ہے جو اس کی زندگی میں تھا۔ اسی وجہ سے میں کہا کرتا ہوں کہ بعض

شرح حدیث نے جو اس حدیث کے تحت میں لکھا ہے کہ اس سے ادراک میت کا مسئلہ ثابت ہوتا ہے میرے نزدیک صحیح نہیں کیونکہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا یہ عقیدہ ادراک میت کا نہ تھا لہذا حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے اس ارشاد سے یہ عقیدہ ادراک میت ثابت نہیں ہو سکتا۔

۳۱ (ملفوظ) فرمایا کہ ایک صاحب مجھ کو کچھ ہدیہ پیش کیا اور یہ ظاہر کیا کہ میرا یہ عقیدہ ہے کہ آپ کی خدمت میں ہدیہ پیش کرنے سے مجھ کو برکت حاصل ہوگی۔ میں نے اُن کا وہ ہدیہ قبول نہیں کیا اور میں نے کہا کہ اگر تمہارا یہ برکت کا عقیدہ نہ ہوتا تو میں منظور کر لیتا اور اب معذور ہوں کیونکہ معلوم نہیں کہ برکت ہو یا نہ ہو۔ اُنہوں نے ہمارے ہی بزرگوں میں سے ایک بزرگ کا قصہ نقل کیا کہ اُن کی خدمت میں بھی اس عقیدہ کے اظہار کیسا تھا ہدیہ پیش کیا گیا تھا تو اُنہوں نے تو منظور فرمایا تھا لہذا آپ کو بھی منظور فرمالینا چاہئے۔ اب میں بہت فکر میں ہوں کہ اُنہوں نے تو خود ہمارے بزرگوں ہی میں سے ایک کا فعل پیش کر دیا مگر میں نے فکر کے بعد کہا کہ ان بزرگ کو تو اس کا حق تھا کہ وہ اپنے متعلق ایسے برکت کے عقیدے کے اظہار کے ساتھ ہدیہ قبول کر لیتے کیونکہ وہ صاحب برکت تھے تو جو عقیدہ اُن بزرگ کے صاحب برکت ہونیکا اُن کے مقتدے نے ظاہر کیا تھا وہ واقع کے مطابق تھا اسلئے اس ہدیہ کی بناء بھی صحیح تھی لہذا اُس ہدیہ کے قبول کر لینے میں کچھ حرج نہ تھا اور میں چونکہ صاحب برکت نہیں اسلئے اپنے معمول میں مجھ کو اتنی ترمیم کرنا پڑی کہ جو شخص برکت کی نیت سے مجھ کو دے اُس کا ہدیہ نہ قبول کروں اور جو محض محبت سے دے اُس کا قبول کر لوں۔

۳۲ (ملفوظ) ریاست رامپور میں اس وقت ایک جتہ شریف ہو جسکو جلال آباد پر گئے تھے ان سے نواب کلب علی خان صاحب مرحوم کی درخواست پر منتقل کیا گیا ہے جسکے متعلق گو کسی باقاعدہ سند سے تو ثابت نہیں مگر عام طور پر مشہور ہے کہ یہ جتہ حضور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے اُس کا حال اور حکم پورا پورا السنۃ الجلیہ میں حضرت والائے تحریر فرمایا ہے اُس جتہ کو خدام جتہ ربیع الاول میں ریاست رامپور سے جلال آباد بھی لایا کرتے ہیں اور کبھی تھانہ بھون بھی اسکو لایا جاتا ہے تو اُس کے متعلق حضرت والائے

ایک تذکرہ میں فرمایا کہ جب وہ جبہ شریف یہاں آتا ہے تو حوض والی مسجد کے احاطہ میں ایک مختصر حجرہ ہے وہاں پر ایک محفوظ مقام میں اُس جبہ شریف کو رکھا جاتا ہے تو گو وہ اُس وقت حوض والی مسجد میں ہوتا ہے اور یہ حوض والی مسجد اُس مقام سے جہاں خالقہ میں حضرت والا دوپہر کو لیٹتے ہیں بہت دور ہے مگر اُس زمانہ میں میں دوپہر کو (یعنی خالقہ میں دوپہر کو جہاں حضرت والا قیلولہ فرماتے ہیں اُس جگہ کی طرف اشارہ کر کے فرمایا کہ) یہاں لیٹنے میں اول اول جبہ شریف کی طرف پیر نہیں کرتا تھا اور اب تو کبھی ذہول بھی ہو جاتا ہے مگر تنبیہ کے بعد گرائی ہوتی ہے۔ پھر فرمایا کہ میرے کانپور سے مستقل طور پر وطن آ جانے کے بعد اول بار جب شریف یہاں لایا گیا مجمع میں تو بعض منکرات کے سبب میں نے زیارت نہیں کی مگر خلوت میں زیارت کرنا چاہی تو میں نے خدام جبہ سے کہا کہ جس وقت کوئی نہ ہوگا اُس وقت خلوت میں اُس کی زیارت کر ادین۔ مگر جبہ شریف کو کھول تم ہی جانا کیونکہ میرے ہاتھ اس قابل نہیں کہ جبہ شریف کو مس کریں گو وہ لوگ جو جبہ شریف کو یہاں لاتے ہیں ان میں کے عقائد اچھے نہیں مگر وہ چونکہ خدام ہیں اُس جبہ شریف کے اسلئے میں نے ان کے ہاتھوں کو اپنے ہاتھوں سے افضل سمجھا انہوں نے منظور کر لیا پس میں خلوت میں اُس جبہ شریف کی زیارت کی تو غیب جو آنکھوں سے لگایا۔ پھر فرمایا کہ ایک ضروری بات قابل غور ہے کہ اُس جبہ شریف کا اتنا ادب کیوں کیا جاتا ہے تو اُس کی وجہ صرف یہ ہے کہ اُس جبہ شریف کو نسبت ہی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ گو وہ نسبت یقینی نہیں مگر باوجود غیر یقینی ہونیکے اُس کا ادب کیا جاتا ہے تو احکام شرعیہ جن کی نسبت حضور کی طرف یقینی ہے وہ کس قدر قابل وقعت ہوں گے کیونکہ ان احکام کی نسبت جو حضور کی طرف ہی اُس میں کچھ شک و شبہ ہی نہیں اور منجملہ احکام شرعیہ کے ایک حکم یہ بھی ہے کہ کسی چیز کے ادب میں غلو نہ کرنا چاہئے لہذا یہ حکم بھی قابل وقعت و قابل احترام ہوگا۔ اور جیسے وہ احکام حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب ہیں جو منصوص ہیں اسی طرح وہ احکام بھی حضور ہی کی طرف منسوب ہیں کہ جواز قسم اجتہاد یا تہیں کیونکہ القیاس مظهر الامتثال

یعنی فقہاء نے جو قرآن و حدیث سے احکام کا استنباط کیا ہے تو انہوں نے اپنی طرف سے کوئی حکم ایسا نہیں کیا بلکہ قرآن و حدیث میں جو کچھ مخفی تھا اسکو سب کے سامنے کر دیا جیسے ایک بند صندوق میں جو اہرات رکھے ہوئے تھے اُس وقت تو وہ کسی کو نظر نہ آتے تھے پھر ایک شخص نے اُس صندوق کا پٹ کھول دیا پس وہ جو اہرات سب کو نظر آنے لگے مگر افسوس ہے کہ آج کل لوگ باوجود اس کے کہ احکام شرعیہ کی نسبت حضور کی طرف دوسری منسوب چیزوں سے زیادہ ہے مگر اُن کی وقعت نہیں کرتے حالانکہ وہ سب سے زیادہ قابل احترام ہیں (ملفوظ) ایک بار کچھ اصول افتاء کے متعلق بیان فرمائے جس کا خلاصہ ذیل ہے کہ فتاویٰ کے اندر تو شیعہ چاہتے تاکہ ملیں کو تنگی نہ ہو مگر جہاں تو شیعہ میں اندیشہ ہو کہ لوگ اس امر کے متعلق یہ معلوم کر کے کہ جائز ہے بعض ایسی باتوں کو جائز سمجھ لیں گے کہ جو باجماع ناجائز ہیں تو ایسے موقع پر تو سع نہ چاہئے اگرچہ ایسے موقع پر تو سع نہ کرنے کی وجہ سے بعض جائز باتیں پس جائیں گی۔ اسکے بعد فرمایا کہ بعض مرتبہ ایک جائز بات کی اجازت مقتدا کو بھی نہیں دیتا جس میں لوگ اس مقتدا کے فعل کی سند پکڑیں گے ناجائز چیزوں کا اثر نکال کر لے لگیں گے اور عامی شخص کو اُسی بات کی اجازت دیتا ہوں کیونکہ یہاں یہ اندیشہ نہیں ہوتا کہ لوگ اس کی اقتداء کریں گے۔

(ملفوظ) ایک بار ایک فقہی مسئلہ بیان فرمایا کہ فقہاء نے لکھا ہے کہ سزاق الامیر الجند تو کہنا جائز ہے مگر الامیر سزاق کہنا ناجائز ہے کیونکہ سزاق کا لفظ انصوہ میں صرف حق تعالیٰ جل شانہ کیلئے استعمال کیا گیا ہے لہذا اس لفظ کا استعمال مخلوق کے لئے ناجائز ہے۔ اسی طرح انصوہ کے اندر بعض مغیبات کے متعلق یہ ثابت ہے کہ ان کا علم حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی ہے اور ایسے علم کی نسبت حضور کی طرف جائز ہے مگر باوجود اس کے حضور کے متعلق انصوہ میں عام الغیب کا لفظ کہیں استعمال نہیں کیا گیا۔ لہذا عالم الغیب کے لفظ کا استعمال صرف حق تعالیٰ کیلئے مخصوص ہوا۔ اور مخلوق کیلئے اس لفظ کا استعمال ناجائز ہوا کیونکہ مخلوق کیلئے اس لفظ کے استعمال کرنے میں ایہام ہے جیسے ایہام کی وجہ سے مخلوق کیلئے سزاق کا استعمال ناجائز ہوا تھا۔ اسی طرح مخلوق کیلئے لفظ عالم الغیب استعمال

بھی بوجہ ایہام ناجائز ہوگا۔ اسی طرح نو باپ کو بیٹے کے مال سے منتفع تو ہونا جائز ہے مگر اس انتفاع کی وجہ سے یہ جائز نہیں کہ بیٹا اپنے باپ کو بر خور دار یعنی منتفع کھنا شروع کر دے حالانکہ مطلب دونوں کا ایک ہی ہے مگر باوجود اسکے پھر جو بیٹے کیلئے یہ ناجائز ہے کہ وہ باپ کو بر خور دار ہے تو اس کی وجہ وہی ایہام ہے باپ کی بے ادبی کا اور اس ایہام کی وجہ یہ ہے کہ بر خور دار کا لفظ عرفاً بیٹے کیلئے مخصوص ہے اسلئے باپ کیلئے اس لفظ کا استعمال کرنا بے ادبی ہی (ملفوظات) بعض لوگ کہا کرتے ہیں کہ صاحب فلان مسئلہ کے متعلق علما و مین اختلاف ہے ایک کہتا ہے کہ یہ کام بدعت ہے اگر کیا گیا تو عذاب ہوگا۔ دوسرا کہتا ہے کہ نہیں بلکہ بدعت سنہ ہے تو اسکے کرنے میں ثواب ہے تو ایسے موقع پر ہم کیا کریں اور کس کا اتباع کریں بڑی پریشانی کی بات ہے۔ اس کے متعلق حضرت والا نے فرمایا کہ پریشانی کی کیا بات ہے ان لوگوں کو چاہیے کہ اس کی تحقیق کریں کہ حق کس جانب ہے پس جو عالم اس مسئلہ میں حق پر ہو پس اس مسئلہ میں اس کے قول پر عمل کریں اور اگر اپنے اندر اتنی لیاقت نہ دیکھیں کہ یہ معلوم کر سکیں کہ کون عالم حق پر ہے یا ان کو اتنی فرصت نہیں کہ حق کی تحقیق کر سکیں تو پھر ان لوگوں کو یہ چاہئے کہ احتیاط پر عمل کریں اور وہ احتیاط یہ ہے کہ عقیدہ تو یہ رکھیں کہ اللہ اعلم یعنی اللہ تعالیٰ ہی بہتر جانتے ہیں کہ کونسی بات حق ہے اور عمل یہ رکھیں کہ اس کام کو جسکے جائز ناجائز ہونے میں اختلاف ہو ترک کر دیں کیونکہ اس کے ترک کر دینے میں زیادہ سے زیادہ یہ ہوگا کہ اس فعل کا ثواب نہ ملیگا تو خیر اور بہت سی باتوں سے ثواب حاصل ہو سکتا ہے لیکن اس کام کو اگر کیا تو کرنے پر عذاب محتمل ہوگا پس اس احتیاط میں گو کچھ ثواب میں کمی ہو جائے مگر عذاب سے تونج جائیگا (ملفوظات) ایک بار کسی صاحب خانقاہ کے مسجد کے ممبر کی بیچ کی سیڑھی پر حائل رکھ دی۔ حضرت والا کی اس پر نظر پڑی تو حضرت والا نے فرمایا کہ حائل کو اس جگہ اس طرح رکھنا بے ادبی کیونکہ اس سیڑھی پر خطیب پاؤں رکھتا ہے گو حائل جزدان میں ہے مگر چونکہ جزدان اس وقت حائل سے لپٹا ہوا ہے اور الگ نہیں ہے اسلئے حائل اور زمینہ کے درمیان میں جزدان کا حائل ہونا بے ادبی سے بچنے کے لئے کافی نہیں ہے بلکہ اس جزدان کے نیچے یعنی ممبر کی سیڑھی سے سطح کے اوپر اگر کوئی کپڑا رکھا ہوا ہوتا اور اس کپڑے پر حائل ہوتی تو بے ادبی

نہ ہوتی البتہ اگر یہاں جزو دان حامل سے اگ ہو تا اور اہل اس کے اوپر ہوتی تو جو جزو دان کے نیچے کوئی کپڑا بھی نہ ہوتا مگر بے ادبی نہ ہوتی کیونکہ اس وقت بھی گو حامل سیڑھی پر ہوتی مگر عرفاً یہ کہا جاتا کہ حامل جزو دان پر رکھی ہے اور جزو دان پر رکھنا ظاہر ہے کہ بے ادبی نہیں اور اب جبکہ حامل جزو دان میں لپٹی ہوئی ہے۔ اگرچہ جزو دان ممبر کی سیڑھی اور حامل کے درمیان میں حامل ہے مگر اس وقت عرفاً یہ نہیں کہہ سکتے کہ حامل جزو دان پر رکھی ہے بلکہ یہی کہا جائیگا کہ ممبر کی سیڑھی پر رکھی ہے اور حامل کا مسج کی سیڑھی پر رکھنا خلاف ادب ہے اس کی ایسی مثال ہے کہ جیسے کوئی شخص لنگی زمین پر چھا کر اس پر بیٹھ جائے تو اس شخص کو جالس علی الارض نہیں کہیں گے بلکہ یہ کہیں گے کہ لنگی پر بیٹھا ہے البتہ اگر اس لنگی کو وہ باندھ کر بیٹھے گا تو اس کے متعلق یہی کہا جائیگا کہ زمین پر بیٹھا ہے اسکو لنگی پر بیٹھنے والا نہیں کہا جائیگا حالانکہ لنگی اب بھی اس شخص کے جسم کے اوڑھن کے درمیان حامل ہے پھر فرمایا کہ ادب کا مدار عرف پر ہے یعنی کوئی فعل جو فی نفسہ مباح ہو اگر عرفاً بے ادبی سمجھا جائیگا تو شرعاً بھی وہ فعل بے ادبی میں شمار ہوگا۔

(ملفوظ) فرمایا یہ بات تاریخ سے ثابت ہے کہ جتنی محبت حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی امت کو حضور کیسا تھ ہے اتنی محبت کسی امت کو اپنے نبی کیسا تھ نہیں ہوتی (ملفوظ) فرمایا ایک بار حضرت رابعہ بصریہ کی مجلس میں بعض بزرگوں نے دنیا کی مذمت کی تو اس پر حضرت رابعہ بصریہ نے بجائے خوش ہونے کے یہاں فرما دیا کہ آپ لوگ ہماری مجلس سے اٹھ جائیں کیونکہ معلوم ہوا کہ آپ لوگوں کے قلب میں ابھی دنیا کی محبت موجود ہے کیونکہ من احب شیئاً اکثر ذکرہ یعنی آدمی اکثر اسی چیز کا ذکر کیا کرتا ہے کہ جس چیز سے اس کے قلب کو تعلق اور لگاؤ ہوتا ہے۔ اور حضرت رابعہ کی وہ ذکر ہے جو بلا ضرورت ہو جیسا اس مجلس میں کوئی ضرورت نہ تھی کیونکہ اہل مجلس سب تارکان دنیا ہی تھے کوئی محب دنیا نہ تھا جس نے تنفیر عن دنیا کی مصلحت ہوئی تو اس وقت مذمت کرنے میں ایہام ہوتا ہے تفادیر کا کہ ہم ایسی محبوب عام چیز کو بغیر سمجھتے ہیں۔ یہی دلیل ہے اس کی کہ قلب میں دنیا کی وقعت ہے۔ اسی کو محبت دنیا فرمایا۔ یہاں سے اس شبہ کا بھی جواب ہو گیا کہ منکرات

انبیاء علیہم السلام نے بھی دنیا کی مذمت فرمائی ہے پھر مذمت حب و دنیا کی دلیل کیسے ہو گئی۔
 بات یہ ہے کہ وہ بضرورت تنقیر تھی اور یہاں بلا ضرورت۔ پھر اسکے بعد حضرت حکیم الامت
 دام ظلہم العالی نے فرمایا کہ جس طرح اس مذمت کا منشا تفاخر ہوتا ہے اسی طرح بعض لوگ
 اپنے مشائخ کی مدح میں اس کا تو ذکر کرتے ہیں کہ ہمارے شیخ نے فلاں شخص کی جو اتنا
 بڑا آدمی تھا ذرا پروا نہیں کی اور فلاں بے تمیزی پر اس کو اتنا ڈانٹا لیکن اگر ان کے شیخ نے
 کسی غریب آدمی کو ڈانٹا ہو تو اس قصہ کو قابل ذکر ہی نہیں سمجھتے تو یہ بھی ان بیان کرنے والوں
 کے نفس کا کسب کیونکہ جب انہوں نے اس امیر آدمی کو ڈانٹنے کا ذکر کیا اور اس غریب
 آدمی کے ڈانٹنے کا ذکر نہیں کیا تو اس سے معلوم ہوا کہ ان کے دلوں میں اس امیر کی توقعت
 تھی جیسی تو اس کے ڈانٹنے کو ایک بہت بڑی بات سمجھا اور اس غریب آدمی کو حقیر سمجھتے تھے
 اس وجہ سے اس کے ڈانٹنے کو ایک معمولی بات خیال کیا لہذا امیر آدمی کو ڈانٹنے کے قصہ کو تو
 قابل ذکر سمجھا اور غریب آدمی کے ڈانٹنے کے قصہ کو قابل ذکر نہ سمجھا اور اس سے بھی زیادہ
 نفس کا دقیق کید یہ ہے کہ بعض لوگوں کا اپنے مشائخ کے ایسے واقعات کہ جن کے اظہار سے یہ
 بات معلوم ہوتی ہو کہ ان کے شیخ کو دنیا اور اہل دنیا کی بالکل پروا نہیں لوگوں کے سامنے بیان
 کرنے سے یہ بھی مقصود ہوتا ہے کہ ہماری جاہ میں ترقی ہو کہ یہ شخص اتنے بڑے بزرگ سے تعلق
 رکھنے والوں میں سے ہے یہ کید بہت ہی دقیق ہے۔

(ملفوظ) سالکین میں سے ایک صاحب پر سخت قبض طاری ہوا انہوں نے اپنا حال حضرت والا کی
 خدمت میں بھکر بذر لچہ ڈاک ارسال کیا حضرت والا نے ان کو جواب تحریر فرمایا اور پھر حاضرین کو
 سنایا۔ ارشاد فرمایا کہ میں نے ان کو یہ مضمون اس لئے لکھا ہے کہ ان کا علم رفع ہو اور ان کو تسلی
 اور اطمینان ہو۔ کیونکہ جمعیت اور انشراح سے سالک کو باطنی ترقی ہوتی ہے چہ نکم ہم لوگ بہت
 ضعیف ہیں اس لئے لوگ حزان کی برداشت نہیں کر سکتے بلکہ زیادہ رنج و غم سے ہم لوگوں کے اندر
 مایوسی پیدا ہو جانے کا اندیشہ ہوتا ہے اس لئے ہم کو ہر وقت اپنے آپ کو خوش رکھنا چاہئے۔
 تاکہ حق تعالیٰ کی نعمتوں کو دیکھ کر حق تعالیٰ سے ہم کو محبت پیدا ہو ورنہ بلاؤں کے اندر محبت کا
 باقی رہنا ہم لوگوں کا کام نہیں صدیقین ہی کی شان ہے۔

(ملفوظ) فرمایا بزرگوں کے قصے ایسے بہت ہیں کہ انہوں نے مدتوں تک کھایا پیا نہیں اور باوجود اس کے وہ زندہ رہے تو اس کی وجہ سوائے اسکے اور کیا ہو سکتی ہے کہ اُن کو غیبی قوت عطا ہوتی ہے جس سے اُن کی زندگی باقی رہتی ہے مدد ظاہر ہے کہ ظاہری سامان اُن کو قوت پہنچنے کا اور کوئی ہے نہیں اس پر ایک صاحب نے عرض کیا کہ حضرت بعض جوگی لوگ جو ایک عرصہ تک کھانا نہیں کھاتے اور پھر زندہ رہتے ہیں تو اُن کو جو بلا غذا طاقت اور قوت پہنچتی رہتی ہے جس سے اُن کی زندگی باقی رہتی ہے تو یہ قوت اُن کو بھی کیا غیب سے پہنچتی ہے کیونکہ ظاہری سامان قوت تو یہاں پر بھی کچھ نہیں ہوتے۔ فرمایا کہ کوئی بھی ہو سب کو قوت غیب ہی سے پہنچتی ہے۔ دو جگہ تھوڑا سی ہیں کہ جو گیون کو تو ایک جگہ سے قوت پہنچتی ہو اور مسلمانوں کو دوسری جگہ سے پہنچتی ہو۔ بلکہ وہی ایک تکوینی کارخانہ ہے کہ اسی تکوینی کارخانہ سے سب کو قوت پہنچتی ہے خواہ مسلم ہو یا غیر مسلم۔ چنانچہ جب کافر سو جاتا ہے تو اس سوتے ہونے کی حفاظت کیلئے فرشتے مقرر ہیں جو اُس پر پرہ دیتے ہیں اور اُس کو سانپا پھوون سے بچاتے ہیں پس کافر کو بھی اسی تکوینی کارخانہ سے مدد پہنچتی ہے اور مسلمانوں کو بھی لہذا کسی کی اس تکوینی کارخانہ سے مدد ہونا اُس شخص کی مقبولیت کی علامت نہیں۔

(ملفوظ) فرمایا مولانا محمد یعقوب صاحب رحمہ اللہ کے یہاں یہ انتظام تھا کہ اگر فتاویٰ میں بوجہ جواب کے تطویل ہو جانے کے کہیں کاغذ میں جوڑ لگانے کی ضرورت ہوتی تو اُس جوڑ پر بھی اپنی ہر کر دیتے تھے تاکہ تزویر کا شبہ نہ ہو احقر جامع عرض کرتا ہے کہ ایک بار حضرت والا نے ایسے ہی جوڑ پر دونوں طرف دستخطوں کیلئے حکم دیا۔

(ملفوظ) ایک صاحب کے سوال کے جواب میں ارشاد فرمایا کہ اگر کسی کا ادراک باطنی صحیح ہو اور اسی بزرگ سے اُس کی تربیت ہوئی ہو اسکو اس بات کا شرح صدر ہو جائے کہ مجھ کو افادہ کی صلاحیت حاصل ہو گئی تو گو اُن بزرگ نے اُس کو اجازت تعلیم و تربیت باطنی کی نہ دی ہو مگر اُس شخص کیلئے اس میں مضائقہ نہیں کہ وہ لوگوں کو افادہ باطنی کرے لیکن اس میں سلامت فہم کم ہے ایسی کنجالیش مناسب نہیں بلکہ کسی بزرگ کی اجازت کو شریک کرنا چاہئے۔

(ملفوظ) فرمایا شرک اکبر کے جتنے افراد ہیں وہ جیسے شرعاً باطل ہیں اسی طرح عقلاً بھی ممتنع بالذات ہیں مثلاً کسی کے لئے علم مستقل کا قائل ہونا یا قدرت مستقلہ کا قائل ہونا کہ ایسا علم و قدرت حادث کیلئے ممتنع بالذات بھی ہے۔

(ملفوظ) فرمایا بعض لوگ جو غیر محرم کی طرف نظر بد کرنے کے مرض میں مبتلا ہو جاتے ہیں کہا کرتے ہیں کہ صاحب ہم کیا کریں معذور ہیں اسلئے کہ جب کوئی غیر محرم عورت سامنے آ جاتی ہے تو اُس کی طرف دیکھنے کو نفس کا اس قدر تقاضا ہوتا ہے کہ خلافِ پر قدرت نہیں رہتی شاید مقصود ان کا اپنے اس عذر کے بیان کرنے سے یہ ہوتا ہے کہ اضطراب میں جیسے مردار کا کہنا نا حلال ہو جاتا ہے۔ اسی طرح نظر بد بھی جائز ہو جانی چاہئے۔ مگر اس کا جواب ظاہر ہے کہ شدتِ جوع سے تو عادتِ تيقن ہے کہ آدمی ہلاک ہو جاوے لہذا شدتِ جوع میں (کہ جس شدت کی وجہ سے ہلاکت کا اندیشہ ہو) مردار کا کہنا نا شرعیت نے حلال کر دیا ہے لیکن نظر بد کو روکنے سے موت کا واقع ہو جانا منظون بھی نہیں لہذا نظر بد کے تقاضی وجہ سے نظر بد کو حلال نہیں کیا جاسکتا اور راز اس کا یہ ہے کہ حکمِ واقعات اکثر یہ پر لگایا جاتا ہے اور جو بات شاذ و نادر ہو ا کرتی ہے اُس کا اعتبار نہیں کیا جاتا۔ یہی وجہ ہے کہ شدتِ جوع میں مردار تو حلال ہو گیا مگر شدتِ شہوت میں زنا کو حلال نہیں کیا گیا کیونکہ شدتِ شہوت کی وجہ سے موت کا واقع ہو جانا عادت کے خلاف ہے بخلاف شدتِ جوع کے کہ اُس سے ہلاک ہو جانا اکثر ہے۔ لہذا نظر بد سے پینا مطلقاً بھی ضروری ہے اگرچہ نظر بد سے روکنے سے فضا ہلاکت ہی کا اندیشہ کیونکہ ہولانہ شاذ بل الا شدن

(ملفوظ) ایک صاحب نے عرض کیا کہ فلان صاحب یہاں تو اسہ ہوا ہے اُنہوں نے اُس کی خوشی میں مبلغ پانچ روپیہ دینے بھیجے ہیں حضرت دام ظلہم العالی نے فرمایا کہ بہت اچھا پھر فرمایا کہ میں جو ہدیہ لینے میں لپس و پیش کیا کرتا ہوں تو اس کی وجہ یہ ہوتی ہے کہ لوگ طریقہ سے نہیں دیتے گڑ بڑ کرتے ہیں اور ایسے وقت میں مجھ کو اُس ہدیہ کے قبول کرنے میں دین و رائل دین کی معزتی کا شبہ ہوتا ہے اس وجہ سے اُس ہدیہ کے قبول کرنے میں مجھ کو غیرت آتی ہے ورنہ اگر کوئی طریقہ سے دے تو کیا حرج ہے اللہ تعالیٰ کی نعمت ہو۔ اللہ تعالیٰ کی نعمت دیکھو انکار ہی

اسی سلسلہ میں بلگرام کے ایک بزرگ کا قصہ ہے کہ اُن کی خدمت میں ان کے ایک خادم جوان سے بیعت بھی تھی اور اُن کے شاگرد بھی تھے حاضر ہوئے اور اُن کے چہرہ پر اضمحلال کے آثار دیکھ کر محسوس کر لیا کہ آج فاقہ ہے۔ عرض کیا کہ آج میری طبیعت کسلمند ہے اسلئے چہٹی کی درخواست ہے اور کتاب اٹھا کر گھر چلی گئے وہاں سے کہا نیکا ایک جوان لیکر حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ حضرت نوشہرہ فرمائیں اُن بزرگ نے فرمایا کہ اس میں شک نہیں کہ جو کچھ تم نے کیا وہ خلوص سے کیا اور یہ ہدیہ میرے پاس ایسے وقت پہنچا ہے کہ مجھ کو اس کی حاجت ہے مگر حدیث شریف میں آیا ہے کہ مَا تَأْتِيكَ مِنْ هَذَا الْمَالِ وَافَتْ غَيْرَ مَشْرُوفٍ وَلَا سَأَلْتَ فَخْذَهُ -

الحديث في الصحيحين اور جس وقت تم گئے تھے تو میں قرآن سے سمجھ گیا تھا کہ شاید تم کچھ لاؤ گے اور مجھ کو اُس کا انتظار ہو گیا تھا اس وجہ سے میں اس ہدیہ کے قبول کر نیکو خلاف سنت سمجھتا ہوں وہ خادم بھی ایسے سلیم الطبع تھے کہ کچھ اصرار نہیں کیا بلکہ عرض کیا کہ بہت اچھا اور جوان اُٹھا کر آپ ہو گئے جب نگاہ سے غائب ہوئے تو پھر استاذ کی خدمت میں حاضر ہو گئے اور عرض کیا کہ حضرت استاذ اشراف نفس کا شبہ نہیں رہا لہذا اب قبول فرمایا جاوے اُن بزرگ نے بہت دعائیں دین اور وہ کہا نا قبول فرمایا۔ اگر کوئی شخص کسی کی کچھ خدمت کرنا چاہے تو اُس کے سوا طریقے ہیں یہ کیا ضرور ہے کہ بیڈھنگے طریقہ سے ہی خدمت کی جاوے۔ کانپور میں ایک منشی محمد جان تھے ایک بار اُنہوں نے مجھے مسئلہ دریافت کیا کہ اگر کسی کے پاس حلال طیب مال ہو اور اُس کو گنجائش بھی ہو اور وہ اپنی گنجائش کے موافق کسی کو ہدیہ دینا چاہے اور نہ لینے میں اُس کی دشمنی بھی ہوتی ہو تو ایسے موقعہ پر کیا کرنا چاہئے اُس ہدیہ کو لے یا نہ لے۔ میں نے کہا کہ ضرور لینا چاہئے کہنے لگے کہ میں یہ ہدیہ آپ کی خدمت میں پیش کرنا چاہتا ہوں اسکو قبول فرما لیجئے۔ میں نے کہا کہ اچھا میرے مسئلہ کی مشق مجھ پر کبجائیں گی کہنے لگے کہ نہیں صاحب میں اصرار نہیں کرتا آپ کو اختیار ہے میں نے کہا کہ اب اختیار کہاں رہا۔ اسی طرح ایک بار میرے پاس ایک انگر کہا تھا ادنیٰ اس میں کہیں کہیں کیر الگ گیا تھا میں نے ایک مجلس میں ذکر کیا کہ کیا کوئی رفوگر ایسا ہے کہ اسکو نہ ست کر دے اُنہوں نے کہا کہ جی ہاں ایک رفوگر ہے میں اُسکو جانتا ہوں میں نے کہا کہ مگر شرط یہ ہے کہ پہلے اُس سے ہر الیا جاوے کہ کیا لیگا

انہوں نے کہا کہ بہت اچھا اور وہ اُس انگریز کو مجھ سے لیکٹے جب واپس لائے تو میں نے کہا کہ اس کی اجرت کیا ہوئی کہنے لگے کہ میں نے اُس رفوگر سے دریافت کیا تھا مگر وہ کچھ بتلاتا ہی نہیں مگر مجھ کو معلوم ہو گیا کہ انہوں نے خود اُس کے دام دیدے ہیں تو دیکھئے بعض لوگ ایسے بھی ہیں کہ خدمت کر کے ظاہر بھی نہیں کرنا چاہتے کہ پہنے خدمت کی تاکہ احسان نہ ہو۔

چنانچہ میں نے ایک قصہ دیکھا ہے جو اس وقت یاد نہیں رہا کہ کہاں دیکھا ہے کہ جب ہمارے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا سے جو ملکہ الہیہ مشہور تھیں شادی ہوئی تو حضرت صدیق اکبر نے حضور کی خدمت میں کچھ ہدیہ پیش کرنا چاہا مگر اندیشہ ہوا کہ شاید حضور کو ارا نہ فرمائیں تو یہ تدبیر کی کہ عرض کیا کہ میرے دادا کے پاس حضور کے دادا نے کچھ امانت رکھ دی تھی میں وہ ادا کرنا چاہتا ہوں اور اس طرح حضرت صدیق اکبر نے وہ ہدیہ پیش کیا۔ پھر حضرت حکیم الامت دام ظلہم العالی نے فرمایا کہ ہدیہ کے اندر احسان کی نیت تو درکار تو اب کی بھی نیت نہ ہونا چاہئے گو ہدیہ دینے میں ایک عمل کا ثواب بھی ہوتا ہے کیونکہ ہدیہ دینے میں دو عمل ہیں ایک تو اعطاء اُس ہدیہ کا اور ایک اُس اعطاء سے اُس ہدیہ لینے والی کا دل خوش ہونا تو ہدیہ میں گو اعطاء کا ثواب نہیں مگر ہدیہ الیہ کے دل خوش ہونیکا ثواب تو ہدیہ کو ضرور ملیگا

(ملفوظات) فرمایا کہ ایک صاحب کا خط آیا ہے کہ میں ایک صاحب بیوت ہو گیا تھا اور اب تک میں اُن کی تعلیم پر عمل کرتا رہا مگر اب مجھ کو جنون ہو گیا ہے لہذا مجھ کو کیا کرنا چاہی اور میرے لئے کوئی تقویٰ بھی مرحمت فرمایا جاوے۔ پھر حاضرین سے ارشاد فرمایا کہ اب تو لوگوں نے ہر بات کیلئے بس تقویٰ تجویز کر لیا ہے اور تقویٰ دن کے سچے بیماری کو بڑھا لیتے ہیں اور جو حالت اُس شخص کو پیش آئی اُس کی دوجہ ہوا کرتی ہیں بعض مرتبہ تو تعلیم غلط ہوتی ہے جس سے سوا مزاج پیدا ہو جاتا ہے اور بعض مرتبہ اپنے مرنے کی تعلیم کے بعد اُس میں اپنی رائے کو دخل دینا بھی اس کا سبب ہوتا ہے اور علاج ایسے شخص کا یہ ہے کہ ایسے شخص کو ایسی جگہ رہنا چاہئے جہاں دو شخص جمع ہوں ایک طبیب حاذق جو امراض بدنہ کا علاج کرے اور دوسرا شیخ محقق جو باطنی عوارض کی تدبیر کرے بجز اس تدبیر کے کوئی تقویٰ وغیرہ

اسکے لئے کافی نہیں جس کی درخواست سائل نے کی ہے۔ عوارض باطنی کی تدابیر کے سلسلہ میں فرمایا کہ ایک صاحب بریلی کے یہاں مقیم تھے اُن پر دس دس کا غلبہ تھا مجھ سے آکر شکایت کیا کرتے میں اُن کو سمجھایا کرتا تھا کہ یہ دس دس ہیں ان کا علاج یہی ہے کہ اُن کی طرف التفات نہ کرو خود بخود جلتے رہیں گے مگر اُن کی سمجھ میں آتا ہی نہ تھا۔ ایک بار وہ میرے پاس آئے اور بیٹھ کر بھونکنے لگے کہ میں اب تو یہ خیال آتا ہے کہ عیسائی ہو جاؤں میں نے ایک دھول رسید کیا کہ جامرود دابھی جا کر عیسائی ہو جائے جیسے خبیثت کی اسلام کو ضرورت نہیں۔ میں اس کے بعد اُس شخص کی حالت ایسی درست ہوئی کہ پھر اُسکو کبھی کوئی دوسرہ ہی نہیں آیا۔ اسی طرح یہاں ایک ڈاکٹر شاعل شخص کی یہ حالت تھی کہ جب ذکر کرتے تو ذکر کرتے کرتے آنکھ ایسا جوش اٹھتا تھا کہ اٹھ کر بھاگنے لگتے تھے اور ایسا معلوم ہوتا تھا کہ لوگوں پر حملہ کریں گے اُن کی یہ حالت لوگوں نے مجھ سے بیان کی۔ میں نے کہا آج شبکو میں خانقاہ میں رہوں گا نہ میں آج شب میں وہ ذکر کرنے بیٹھے تو حسب معمول اٹھ کر چلے تو میں اُن کے پیچھے چھوٹ کر ایک دیہ پگایا کہ تیرے ہی اندر سارا جوش آگیا ہے بیٹھو۔ اُس کے ایک زمانہ کے بعد پھر وہ شخص کلکتہ میں ملے تو بالکل اُن کی حالت درست تھی۔

لاحقر کا تب ملفوظ ہذا عرض کرتا ہے کہ ایک بار ایک ایسے ہی موقع پر یہ بھی حضرت دایم ظلہم العالی نے بیان فرمایا تھا کہ (۱۲) اسی طرح ایک شخص میرے پاس آیا اور کہا کہ میں ایک گوالن پر عاشق ہو گیا ہوں میں نے اُسکو نصیحت کی کہ آئندہ سے اُسکے پاس نہ جانا نہ اُسکو دیکھنا تو بجائے اُسکے کہ وہ اس تعلیم پر عمل کا وعدہ کرتا کہ میں اُسکے پاس دو روز لینے کے یہاں سے ہر روز جاتا ہوں مجھکو غصہ آیا اور میں نے اُسکو ایک دھول ماری اور نکلوا دیا۔ بفضلہ تعالیٰ میری اس تنبیہ کے بعد اُس کی بھی حالت بالکل درست ہو گئی اور اپنے اس فعل سے توبہ کر لی اور اُس گوالن سے قطع تعلق کر لیا۔ اسی طرح ایک منشی صاحب تھے خوجہ میں اُن کی حالت یہ تھی کہ ذرا سی بات میں اُن پر سخت گریہ ماری ہو جاتا تھا مثلاً وہ اپنے کسی بزرگ سے میں یا اُن کے سامنے اُن کے کسی بزرگ کا تذکرہ کیا جاوے تو چیخنے لگتے تھے مجھکو اُن پر بہت رحم آتا تھا ایک بار جو وہ یہاں پر آئے تو یہاں پر

اُن کی یہ حالت ہوئی میں نے قصداً ڈانٹ دیا بس اُس وقت سے یہ ہوا کہ میرے پاس آکر
 آپر یہ حالت طاری نہ ہوتی تھی قاعدہ ہے کہ منکر کے سامنے جوش نہیں ہوتا غالباً یہی وجہ ہو
 اسکی کہ میرے ڈانٹنے کے بعد اُن پر یہ حالت میرے سامنے طاری ہوتا بند ہو گئی
 (ملفوظات) ایک صاحب نے حضرت دام ظلہم العالی کی خدمت میں حسب ذیل عرض کیا۔
 ہادی ملت رہنمائے طریقت ادام اللہ ظلمکم السلام علیکم ورحمۃ اللہ تعالیٰ وبرکاتہ۔ خدا تعالیٰ
 کا شکر ہے کہ اپنے وطن سے شنبہ کو یہاں بخیریت پہنچ گیا۔ بارش کی وجہ سے دو ایک
 دن کی تاخیر ہو گئی۔ میرے وطن میں حضرت کے خدام جو فلان صاحب سے تعلیم حاصل کرتے
 ہیں اس مرتبہ میری واپسی کے منتظر تھے۔ شنبہ نیز دیہات میں حضرت والا کے خدام کی بڑی
 تعداد ہے۔ میرے نام نہ قیام کی وجہ سے نیز حضور راہ سے غایت محبت و عقیدت کی بنا پر مجھ کو
 طرح طرح کے سوالات کرنے اور ملتے تشریف لاتے ہیں۔ قیام نہ کرنا بھون کے تاثرات
 دریافت فرماتے ہیں۔ باوجود کوشش میں بھی مجبور ہو جاتا ہوں یہ مرتبہ قصد کرتا ہوں لیکن یہ
 بار شکست ہو جاتی ہے خوف معام ہوتا ہے کہ کہیں یہ شے میرے لئے مضر نہ ہو اسلئے عرض
 کر رہا ہوں۔ انتہی۔

حضرت والا دام ظلہم العالی نے حسب ذیل جواب تحریر فرمایا۔
 الجواب۔ تاثرات کے ظاہر کرنے سے اول میں صورت دعویٰ کی اور آخر میں حقیقت دعویٰ
 کی واقع ہو جاتی ہے جو سالک کیلئے قسم قائل ہے اسلم و اعلم یہ جواب ہے کہ میری اتنی
 سمجھ نہیں جو ان سوالات کی حقیقت سمجھ کر جواب دے سکوں بس اتنا کہ کہتا ہوں کہ میری تسلی
 ہو جاتی تھی۔ باقی دوسروں کی تسلی میرا کام نہیں اگر کوئی جاہل سپر بھی نہ مانے تو پھر یہ کہا جا یا
 کرے کہ مجھ کو ایسے حالات نہ لانے سے مصلح نے منع کر رکھا ہے
 بقیہ سوال۔ چالیس دن کے قیام نہ نہ بھون کی برکتیں یہاں آکر جو مجھ کو محسوس ہو رہی ہیں
 ان کا عرض کرنا میرے لئے دشوار ہے

الجواب یہ دشوار پوچھنے والوں کے سامنے کیسے آسان ہو جاتا ہے۔ فقط
 پھر اس پر کہ وجدانیات اور ذوقیات کی تعبیر زبان سے دشوار ہے بطور تمثیل ایک حکایت

بیان فرمائی کہ ایک اردو کی کتاب میں چیسٹریلیون کی حکایت لکھی ہے کہ اُن میں آپس میں یہ عہد ہوا تھا کہ ہم میں سے جس کی شادی پہلے ہوگی تو وہ اپنے سب حالات ظاہر کرے گی کہ کیا ہوتا ہے چنانچہ اُس میں ایک شادی ہو گئی تو اُس سے اُن سہیلیوں نے دریافت کیا کہ اپنا وعدہ پورا کرو تو اسے جواب دیا کہ بس اس سے زیادہ کچھ نہیں کہہ سکتی کہ

۵۔ بیاہ یونہی جب تمہارا ہو گیا تب مزا معلوم سارا ہو گیا

ایک دوسرا شاعر کہتا ہے ۵۔

پرسید کے کہ عاشقی حسیت گفتم کہ چو ماشوی بدانی
اور پہلایہ تو اپنے حالات کا اظہار ہے جو بہت خطرناک ہے امام غزالیؒ نے تو یہاں تک لکھا ہے کہ بتدی سلوک کو وعظ بھی نہ کہنا چاہئے کیونکہ ابتدائے سلوک میں جوش ہوتا ہے کہ بیان کریگا اُسکو لوگ یہ سمجھیں گے کہ اس کا بھی یہی حال ہے تو لوگوں کے ایسے سمجھنے سے بھی اُس بتدی کا ضرر ہوتا ہے

۳۳ (ملفوظ) فرمایا ایک صاحب تھے جو تھے تو وطن ہی کے مگر چونکہ وہ مدت بابرہین اسلئے اُنک اندر وہ مناسبت و موانست جو باہم اہل وطن میں ہونی چاہئے نہ تھی ایک اجنبیت سی تھی وہ مجھے ریل کے سفر میں ملے کہنے لگے کہ یہ کیا بات ہے کہ جب ہمارا کھنڈال آباد وغیرہ جانا ہوتا ہے تو آپکو لوگ غوث و قطب کہتے ہیں اور اگر بریلی جانا ہوتا ہے تو وہاں کافر کہتے ہیں تو ان میں سے کوئی سا فروق آپکے نزدیک حق پر ہے۔ میں نے کہا کہ آپ بڑے بدتمیز بد عقل ہیں جو مجھے میرے ہی متعلق فیصلہ کراتے ہیں کیا یہ بات مجھے پوچھنے کی تھی۔ میں جب اپنے گناہوں پر نظر کروں گا تو اپنے آپکو غوث و قطب کیسے کہہ سکوں گا اور اگر اپنے اسلام پر نظر کروں گا تو اپنے متعلق کفر کا حکم کیسے لگا سکوں گا تو مجھے اس کی تحقیق کرنا محض ایذا دینا ہے پھر اصل بات تو یہ ہے کہ خود یہ تحقیق ہی مفضول اور عبث ہے وجہ یہ کہ انبیاء پر تو ایمان لانا ضروری ہے اور ابو جہل کے کفر کا اعتقاد رکھنا فرض ہے۔ باقی رہا میں سو میرا نہ کفر منصوص ہے نہ اسلام منصوص پھر آپ کو میرے متعلق اس تحقیق کی ضرورت سی کیا ہے میں آپکو اطمینان دلاتا ہوں کہ قیامت کے دن آپکے یہ سوال نہ ہو گا کہ اپنے اسکو کافر سمجھا تھا

یا غوث و قطب اور اگر بلا ضرورت آپ کو تحقیق کا ایسا ہی شوق ہے تو میں اس کا بھی صحیح طریقہ بتلاتا ہوں وہ یہ کہ آپ میرے پاس آکر چند روز رہئے اور میرا کچا چٹھا دیکھئے اس وقت آپ میرے متعلق صحیح فیصلہ کر سکیں گے اور میں ابھی بتلائے دیتا ہوں کہ آپ کیا فیصلہ کریں گے وہ فیصلہ یہ ہوگا کہ لکھنؤ الہ آباد والے بھی جھوٹے ہیں اور بریلی والے بھی جھوٹے ہیں۔ میں صرف ایک مسلمان گنہگار ثابت ہوں گا

در ملفوظات فرمایا میں جو دھبہ اور گیاہاں لوگوں نے مجھے وعظ کی درخواست کی اور یہ کہا کہ صاحب یہاں کے لوگ ہماری جماعت کو دہائی اور غیر مقلد کہتے ہیں اس لئے آپ وعظ میں امام ابو حنیفہ کے مناقب بیان فرما دیں تاکہ ان لوگوں کا گمان ہماری جماعت کی طرف سے اچھا ہو جائے۔ میں نے کہا کہ دیکھا جاوے گا جیسا مناسب ہوگا ویسا کیا جاوے گا جب وعظ شروع ہوا تو میں نے اولیٰ سے ذکر کیا کہ مجھے ایسی درخواست کی گئی ہے اس لئے میں وعظ کہنے سے پہلے وعظ کی حقیقت بیان کر دینا مناسب سمجھتا ہوں اس لئے کہ وعظ کی حقیقت سمجھنے کے بعد وعظ کا نفع زیادہ ہوگا سو وعظ کی حقیقت یہ مطلب روحانی۔ اس میں امراض روحانیہ اور ان کے علاج کا بیان ہوتا ہے پس اگر کوئی مریض کسی طبیب کے پاس جائے اور اس کو اپنی نبض دکھلائے اور علاج کی درخواست کرے مگر ساتھ ہی یہ شرط لگائے کہ صاحب فلان دوا جو ہے وہ مجھ کو دیکھا دے تو کیا اس طبیب پر یہ ضروری ہوگا کہ اس مریض کی فرمائش پر عمل کرے یا اس طبیب کا یہ فرض ہوگا کہ اس مریض کے مزاج اور مرض وغیرہ پر غور کر کے جو دوا مناسب ہو وہ تجویز کرے ظاہر ہے کہ اس طبیب پر مریض کی اس فرمائش کا پورا کرنا ضروری نہیں اسی طرح داعظ سے یہ درخواست کرنا کہ وعظ میں فلان مضمون بیان کیا جاوے یہ ایسا ہے کہ جیسے طبیب کو رائے دیتا کہ میرے لئے فلان معجون تجویز کی جاوے۔ پھر یہ کہ اگر میں اس فرمائش پر عمل کروں تو اس میں سامعین وعظ کی مصلحت کی رعایت نہ ہوگی بلکہ خود اپنی مصلحت کی رعایت ہوگی کہ صاحب میرے متعلق ایسا گمان مت رکھو کیونکہ میں تو امام صاحب کا معتقد ہوں تو اس میں تو میرا فائدہ ہوگا کہ لوگوں کا گمان میری طرف سے اچھا ہو جائیگا سامعین کا تو فائدہ نہ ہوگا حالانکہ وعظ سے مقصود سامعین کا نفع ہے۔ ہاں اگر سامعین امام ابو حنیفہ کے معتقد نہ ہوتے تو اس صورت میں البتہ

اس فرمائش کی موافقت مناسب تھی سو سامعین تو امام صاحب کے اتنے معتقد ہیں کہ اس اعتقاد ہی کی وجہ سے ہم لوگوں سے بد اعتقاد ہو گئے ہیں کیونکہ ان کے گمان میں ہم ایک امام صاحب کے معتقد نہیں تو ایسی صورت میں اس مضمون سے ان کو کیا نفع ہوا

(ملفوظ) فرمایا ایک صاحب کا خط آیا ہے ان میں اور ان کی بیوی میں اختلاف ہے اور نوبت یہاں تک پہنچی ہے کہ وہ اب اس کو اپنے پاس رکھنا بھی نہیں چاہتے گویا ان کی بیوی بہت نیک ہے مگر انہوں نے لکھا ہے کہ تا بعد ازین اب وہ مٹو دہیں اور مجھ سے دریافت کیا ہے کہ آپ کی کیا رائے ہے میں اس کو رکھوں یا نہ رکھوں اور یہ بھی دریافت کیا ہے کہ کیا جھکو استخارہ کرنا چاہئے۔ میں نے ان کو جواب دیا ہے کہ اول تم خود اپنی بیوی سے دریافت کرو کہ اس کی کیا رائے ہے وہ بھی تمہارے پاس رہنا چاہتی ہے یا نہیں اور پھر کچھ وہ جواب دے اس سے مطلع کرو۔ طریق یہ ہے۔ اور انہوں نے جو استخارہ کے متعلق دریافت کیا ہے تو بات یہ ہے کہ استخارہ اس شخص کا مقید ہوتا ہے جو الی اللہ ہو ورنہ جو خیالات دماغ میں بہہ رہے ہوتے ہیں اُدھر ہی قلب مال ہو جاتا ہے اوروہ شخص یہ سمجھتا ہے کہ یہ بات جھکو استخارہ سے معلوم ہوئی ہے حالانکہ خواب میں متخیلہ میں اس کے خیالات ہی نظر آتے ہیں اس لئے میں نے ان صاحب کو استخارہ کی رائے نہیں دی

(ملفوظ) ایک بار اولیاء اللہ کی کرامات کا بیان فرما رہے تھے اس میں یہ واقعہ بھی ارشاد فرمایا کہ یہاں تھانہ بھون میں ایک صاحب تھے حافظ عبد الغفار جو ہمارے حضرت حاجی صاحب کی خدمت میں رہا کرتے تھے وہ بیان کرتے تھے کہ جب حضرت مولانا شیخ محمد مہدی صاحب حج کو شریف لگے تو ان کا جہاز تیار ہی میں آگیا اور کافی وقت تک گردش موفاز میں رہا محافظان جہاز نے بہت تدبیر میں کین کوئی کارگر نہ ہونی آخر کار خدا نے پکار کر کہا کہ لوگو اب اللہ تعالیٰ سے دعا مانگو یہ دعا کا وقت ہے تو مولانا شیخ محمد صاحب فرماتے تھے کہ میں اس وقت مراقب ہو کر ایک طرف بیٹھ گیا ایک حالت طاری ہوئی اور معلوم ہوا کہ اس جہاز کے ایک گوشہ کو حاجی صاحب اپنے کندھوں پر رکھے ہوئے اور کواٹھانے ہوئے ہیں اور انہیں کربانی کے ادھر سیدھا کر دیا اور جہاز بخوبی چلنے لگا تمام لوگ بہت خوش ہوئے اور جہاز کی

سلامتی کا چرچا ہوا۔ میں نے وہ وقت اور دن اور تاریخ اور مہینہ کتاب پر لکھ لیا۔ جب
تھانہ بھون والیسی ہوئی تو اُس تحریر کو دیکھا اور دریافت کیا تو ایک خادم نے جو حضرت حاجی صاحب
کی خدمت میں حاضر تھے بیان کیا کہ بیشک فلان وقت حاجی صاحب حجرہ سے باہر تشریف لائے
اور اپنی لنگی بھٹکی ہوئی مجھ کو دی اور فرمایا کہ اسکو دھو کر صاف کر لو اُس لنگی میں دریائے شور کی
بو اور چپکا ہٹ معلوم ہوئی۔ اس حکایت کے بیان کے بعد حضرت حکیم الامتہ دام ظلہم العالی نے
ارشاد فرمایا کہ میں نے ایک بار مجلس میں یہی حکایت بیان کی تو ایک صاحب نے اُسی مجلس میں
کہا کہ ایسا واقعہ تو عقل کے خلاف ہے تو میں نے اُن سے کہا کہ تمہاری عقل کے خلاف ہے
یا تمہاری عقل کے۔ اگر تمہاری عقل مراد ہے تو یہ غلط ہے کیونکہ تمہاری عقل کے تو موافق ہے اور
اگر تمہاری عقل مراد ہے تو اس کے حجت ہونی کی کیا دلیل لہذا جو عقلیات کے امام سمجھے جاتے ہیں یعنی
حکماء میں اُن کے اقوال سے ثابت کر دوں گا کہ یہ واقعہ بالکل عقل کے موافق ہے اُس کی تقریر
یہ ہے کہ فلاسفہ نے بلا اختلاف دعویٰ کیا ہے کہ دو مستقیم حرکتوں کے درمیان سکون
ضروری ہے تو اس بناء پر کہ ایک رائی کا دانہ نیچے سے اوپر کو چلا اور اُس کے خازن میں ایک
پھاڑ کا ٹکڑا اوپر سے گرا۔ تو اب اس رائی کے دانہ کو پھاڑ سے ٹکراتے کے وقت دوسری
حرکت ہوگی یعنی اوپر سے نیچے کو تو چونکہ رائی کے دانہ کی یہ دونوں حرکتیں مستقیم ہیں اسلئے
ان کے درمیان سکون لازمی ہے یعنی اُن کے نزدیک جب رائی کا دانہ پھاڑ سے ملتا تو
حجت قہقری کرے گا تو اس کو ٹٹنے سے قبل اُس دانہ کو لطیف سکون دے دے گا اور جب
رائی کے دانہ کو سکون ہوا تو ظاہر ہے کہ اُس سکون کی مدت تک پھاڑ کی حرکت کو موقوف
ماننا پڑے گا اور چونکہ رائی کا دانہ نیچے سے اوپر چلا اُس کے اوپر اسلئے اس سے صاف لازم
آوے گا کہ اس کے معنے یہ ہوئے کہ رائی کے دانہ نے اتنے بڑے پھاڑ کو اٹھالیا گو وہ اٹھانے کی
قدرت اتنی قلیل ہو کہ محسوس ہو سکے تو جب رائی کے دانہ نے ایک پھاڑ کے کوچہ کو اٹھالیا حالانکہ
رائی کے دانہ کو پھاڑ سے وہ نسبت بھی نہیں جو حضرت حاجی صاحب کے جسم مبارک کو جہاز سے
ہے تو اگر حضرت حاجی صاحب نے جہاز کو اٹھالیا تو کونسا محال لازم آیا پس خود علماء کے قول سے
ثابت ہو گیا کہ یہ واقعہ عقل کے مطابق ہے گو عوام اس کو خلاف عقل سمجھیں اور ایسی ہی بہت

جزئیات ہیں جنکو عامی نظریں خلافت عقل سمجھا جاتا ہے مگر بضرورت دلیل حکما اُس کے قائل ہیں سو کسی واقعہ پر محض استبعاد کے سبب خلافت عقل ہونے کا حکم لگا دینا کس قدر غلطی ہے مثلاً حکماء کہتے ہیں کہ اگر تم ایک انگلی اپنی زمین پر مارو یا ایک پیونٹی زمین پر چلے تو اس سے ساری زمین زلزلہ پیدا ہو جائیگا گو محسوس نہ ہو۔ اس طرح اگر کنوین کی سطح میں جا کر ایک کٹورے میں پانی بہرا جائے اور دوسرے اُتے ہی بڑے کٹورے میں کسی منارے پر جا کر پانی بہرا جائے تو نیچے کے کٹورے میں پانی زیادہ اور اوپر کے کٹورے میں پانی کم آئیگا پھر فرمایا کہ خود فلاسفہ اور حکماء کو یہ ماننا پڑا ہے کہ بعض امور جو دلیل سے ثابت ہیں وراذ العقل ہیں اور اسی لئے اُن کو ایک ایسی قوت کا قائل ہونا پڑا ہے کہ جس سے نظریات بدیہیات ہو جاتے ہیں اور عقلیات مشاہدات اور اس قوت کا نام اُنہوں نے قوت قدسیہ رکھا ہے تو دوسرے تو کس شمار میں ہیں کہ ذرا سے استبعاد سے خلافت عقل ہونے کا حکم لگا دیا۔

(ملفوظات) ایک اہل علم حضرت حکیم الامتہ دام ظلہم العالی کی خدمت میں حاضر ہوئے اور اپنا واقعہ بیان کیا کہ میں فلاں مدرسہ عیسائی میں شریک تھا وہاں پر مختلف لوگوں کی تقریریں ہوتی تھیں میری بھی تقریر تھی ایک صاحب اُسی شہر میں دور دراز سے آئے ہوئے تھے اُن کی بھی اسی جلسہ میں تقریر ہوئی اُنہوں نے اپنی تقریر میں مسلمانوں کو اور علماء کو بہت برا بھلا کہا کہ سب قوموں میں اتفاق ہے مگر مسلمانوں میں اور علماء میں نہیں اور اُنہوں نے ہندوؤں کی بہت تعریف کی اُنکی اس تقریر سے حاضرین جلسہ کی بہت تشکلی ہوئی جب وہ تقریر کر چکے تو میں کھڑا ہوا اور میں نے کہا کہ یہ مناسب جنہوں نے آئندہ یہ ہے ہمارے مہمان ہیں اور جو کچھ اُنہوں نے بیان لیا ہے اپنے نزدیک مسلمانوں کی خیر خواہی سے بیان کیا ہے اور ان کے طرز بیان کی مثال ایسی ہے کہ جیسے کوئی شخص معمولی بد پرہیزی کرے اور اُسکو کوئی طبیب اس طرح کہے کہ تو نے بہت سخت بد پرہیزی کی ہے تو اس طرز سے اُس طبیب کا مقصود اظہار واقعہ نہیں ہوتا بلکہ اُس مریض کو زیادہ تنبیہ کرنا مقصود ہوتا ہے تاکہ وہ اور زیادہ پرہیز اختیار کرے ورنہ واقعہ تو یہ ہے کہ موجودہ حالت میں بھی جتنا اتفاق مسلمانوں میں ہے اتنا کسی قوم میں نہیں اور نہ ہو سکتا ہے کیونکہ جو قوم ایک خدا کی قائل نہ ہو اُن میں کیا اتفاق ہو سکتا ہے خواہ وہ عیسائی ہوں

جو تخلیث کے قائل ہیں یا ہندو جو ہزاروں شرکاء کے قائل ہیں یا ان میں آریے ہوں جو
تین قدیم بالذات کے قائل ہیں اور علاوہ عقائد کے ہندوؤں کے تو مذہب میں یہ بات
داخل ہے کہ باپ بیٹا ایک جگہ بیٹھ کر کھانا نہیں کھا سکتے اگر اتفاق ہے تو صرف مسلمانوں میں
ہے چنانچہ میں نے اپنی تقریر میں کہا کہ خود ہمارے حضرت دام ظلہم العالی کا واقعہ ہے جو خود میرا
مشاہدہ ہے کہ جب ایک صاحب نے حضرت کی خدمت میں ایک مولوی صاحب کا ذکر کیا کہ انہوں
نے تو جناب کی ہمیشہ بڑی مخالفت کی تو بجائے ان کی شکایت کر کے فرمایا کہ میں تو اب بھی ہی
سمجھتا ہوں کہ شاید ان کی مخالفت کا منشا حب رسول ہو جسکی وجہ سے وہ اپنے اس
فعل میں معذور ہوں اسی طرح مدرسہ دیوبند اتنا بڑا مدرسہ ہے کہ سارے ہندوستان
میں اتنا بڑا کوئی مدرسہ نہیں مگر وہاں کی بھی ایسے مضامین نہیں نکلتے جن کا سبب دوسرے
مسلمانوں کیساتھ تصعب ہو میری اس تقریر کا لوگوں پر بہت اچھا اثر ہوا حتیٰ کہ وہ مقرر
صاحب بھی بہت لشیان ہوئے اور اقرار کیا کہ مجھے غلطی ہوئی جو میں نے ایسی تقریر کی۔
حضرت حکیم الامتہ دام ظلہم العالی نے اس واقعہ کو سن کر ارشاد فرمایا کہ آپ نے جو طرد جواب کا
اختیار کیا یہی مناسب ہے معاندانہ طرز اختیار کرنے سے مخاطب کو اور وحشت ہو جاتی ہے
اور وہ اسکو اپنی حقارت سمجھتا ہے اور بجائے اسکے کہ وہ اپنی غلطی تسلیم کرے اسکو عداوت
اور اپنی غلطی پر اصرار ہو جاتا ہے لہذا جب تک کوئی خاص ضرورت نہ ہو خطاب کے اندلب و لہجہ
نرم اختیار کرنا چاہئے البتہ بات جو کہے وہ صاف کہے۔ مولانا رومی فرماتے ہیں ۵

نرم گو لیکن مگو غیر صواب

اب دیکھئے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے زیادہ اصلاح کے طریقہ سے کون واقف ہوگا مگر
دیکھ لیجئے کہ حضور کو مخلوق پر اگرچہ وہ کفار ہی کیوں نہ ہوں کتنی شفقت تھی چنانچہ جب کفار نے
حضور کو سخت ایذا پہنچائی تو عرض کیا گیا کہ ان پر لعنت کیجئے اور بد دعا کیجئے اور جبریل علیہ السلام
پھاڑ کے فرشتہ کو لیکر نازل ہوئے تاکہ آپ سے اجازت لیکر وہ فرشتہ ان کفار کو ہلاک
کردے آپ نے اُس فرشتہ سے فرمایا نہیں مجھ کو امید ہے کہ ان کی پشتوں سے ایسے لوگ
پیدا ہوں جو اللہ تعالیٰ کا توحید کے ساتھ ذکر کریں۔ باقی معاندانہ طرز اختیار کرنا اور

دوسروں کو تعمیر سمجھنا ایسے ہی شخص کا کام ہے جو اپنے عیوب غافل ہو ورنہ اگر دو شخصوں کو یہاں سے
 کا حکم ہو گیا ہو اور آخر کار ان میں سے ایک کو رہائی ہو جاوے تو کیا وہ دوسرے سے قبل پر غصہ
 کرے گا کہ تو نے ایسا جرم کیوں کیا تھا کہ جس کے سبب سے تجھ کو یہاں سے کا حکم ہوا کیونکہ وہ خود
 ہی بل بال بچا ہے اور آئندہ کا حال معلوم نہیں چنانچہ فلان مقام پر ایک مسلمان کو چند گجروں
 نے قتل کر دیا تھا مقدمہ چلا اور وہ گجریائی کورٹ سے رہا ہو گئے۔ رہائی کی خبر سنکر بڑی خوشیاں
 منائیں ڈھول بول ڈھڑکالیکر خوب گائے بجائے کہ اتنے ہی میں نظر ثانی کی درخواست گزری
 اور پھر یہاں سے کا حکم آگیا اور یہاں سے ہو گئی تو یہاں اپنی ہی حالت کی کیا خبر ہے کہ کل ہماری کیا
 حالت ہو گی جو دوسروں کو حقیر سمجھے اور تقویٰ طہارت کو الگ چیز ہے خود نفس ایمان بھی اپنے
 مستقل اختیار میں نہیں بس حق تعالیٰ کا فضل ہے کہ اُس نے ہم کو یہ دولت عطا فرمائی ہے لیکن وہ
 جب چاہیں سلب کر سکتے ہیں چنانچہ ایک بزرگ کا قصہ لکھا ہے جن کا نام ابو عبد اللہ تھا بغداد
 کے اندر ان کی وجہ سے تیش غالتقا ہیں آباد تھیں اور بڑے مشہور بزرگ تھے کہ وہ ایک بار مع
 اپنے مجمع کے چلے جا رہے تھے کسی گاؤں میں پھونچے سامنے ایک گرجا آیا جہاں عیسائی
 معایب پرستی کر رہے تھے یہ اُس گرجا کے پاس سے ہو کر گزرے پاس ہی ایک کنواں تھا
 اُس پر کچھ عیسائی پانی بہہ رہے تھے اُس کنوین پر پھونچکر ساتھیوں نے اُن سے وضو کیلئے
 پانی مانگا اور وضو کر کے ان بزرگ کیلئے خدام پانی لیکر واپس ہوئے تو دیکھا کہ شیخ سرنگڑ
 بیٹھے ہوئے ہیں خدام نے پانی پیش کیا تو کہا کہ تم لوگ جاؤ اب میں تمہارے کام کا نہیں رہا
 خدام نے عرض کیا کہ حضرت کیا ہوا فرمایا کہ میں ایک عیسائی لڑکی پر عاشق ہو کر عیسائی ہو گیا
 لوگوں کو بہت صدمہ ہوا اور مایوس ہو کر چلے گئے جب ایک مدت کے بعد اتفاق سے اُس
 مقام پر واپس ہوئے اور اُس مقام پر پھونچکر چاہا کہ شیخ کو تلاش کیا جاوے کہ کس حال میں
 ہیں چنانچہ اُنکو تلاش کر لیا تو دیکھا کہ عیسائیوں کا لباس پہنے ہوئے ہیں سامنے خنزیروں
 کی ایک بڑی قطار ہے ایک بڑی چہری ہات میں ہے اور سوروں کو چارہ ہے ہیں خدام نے
 ملاقات کی اور پوچھا کہ حضرت آپ کو کچھ قرآن شریف بھی یاد ہے فرمایا کہ ہاں ایک آیت
 یاد ہے ومن یتبدل الکفر بالایمان فقد ضل سواء السبیل پوچھا کہ کوئی حدیث

یاد ہے کہ ایک حدیث یاد ہے من بدل دینہ فاقتلوا اور کچھ یاد نہیں حالانکہ
 اُن بزرگ کو تیس ہزار احادیث یاد تھیں اور سب سے بڑے حافظ تھے وہ لوگ ان کا یہ حال
 دیکھ کر بہت روئے اور خود وہ بزرگ بھی روئے حتیٰ کہ لکھا ہے کہ خنزیر تک روئے اُس کے
 بعد جب وہ لوگ آگے بڑھے تو سامنے ایک نہر تھی جب نہر کے قریب پہنچے تو کیا دیکھتے ہیں
 کہ وہی بزرگ نہر کی طرف سے غسل کئے ہوئے ایک سفید چادر پر تھمد مسلمانوں کا سا باندھ
 ہوئے آ رہے ہیں جب پاس آئے تو کہا اشھد ان کا الہ الا اللہ و اشھد ان محمد ا
 عبدہ و رسولہ لوگوں کو بیدار خوشی ہوئی سب بعد اُن بزرگ سے دریافت کیا کہ حضرت یہ کیا
 واقعہ ہوا تھا تو اُن بزرگ نے بیان فرمایا کہ جب اُس گر جا کے پاس سے ہو کر مین گذرا
 اور اُن عیسائیوں کو دیکھا تو مین نے اُن کو بہت حقیر سمجھا فوراً الہام ہوا کہ اچھا کیا تم اپنے
 ایمان کو اپنے اختیار میں سمجھتے ہو جو اُن کو حقیر سمجھتے ہو اور اُسی وقت دیکھا کہ میرے اندر
 سے ایک نور نکلا اور غائب ہو گیا اور میرے باطن میں ظلمت ہی ظلمت چھا گئی اُس کے بعد ظاہری
 سامان یہ ہوا کہ وہاں کنوین پر ایک لڑکی عیسائی پانی بہ رہی تھی مین اُس پر عاشق ہو گیا مین نے
 اُس کو پیام دیا اُس نے یہ شرط لگائی کہ ہمارے سوا چرواہے اُس کے ساتھ رہتا تھا اب تمہاری
 ملاقات کے بعد مین نے عرض کیا کہ حضور اب تو بہت سزا ملگئی اب تو معاف کیا جاوے تو مین نے
 دیکھا کہ میرا وہی نور جو میرے اندر سے نکلا تھا پر میرے اندر داخل ہو گیا اور مجھ کو اسلام کی
 توفیق ہو گئی۔ تو جب یہ حال ہے تو کیا کرنی کہہ سکتا ہے کہ اس وقت جو ہماری حالت تھی
 ہے وہ ہمارے مستقل اختیار سے ہے۔ علاوہ اسکے یہ بھی تو سمجھنا چاہئے کہ اگر کوئی شخص
 بہت حسین ہو مگر وہ اپنے چہرے پر فالک مل لے تو کیا اُس کا قدرتی حسن حقیقتہً زائل
 ہو جائیگا اسی طرح اگر کوئی شخص بد شکل ہو مگر وہ پوڈر مل لے تو کیا وہ حسین ہو جائیگا
 تو بعض لوگوں کا ایمان ایسا ہی ہوتا ہے جیسے پوڈر۔ اسی طرح بعض لوگوں کا کفر ایسا
 ہوتا ہے جیسے فالک کہ جب ذرا ہٹا اصل رنگ عود کر آیا اور اُس کا ہٹ جانا اپنی مستقل
 اختیار میں نہیں یہ حق تعالیٰ کے اختیار میں ہے تو پھر کیا زیبا ہے کہ آدمی اپنی حالت پر
 ناز کرے اور دوسروں کو حقیر سمجھے مین تو کہا کرتا ہوں کہ جبر و قدر کو مسئلہ میں جو اہل سنت
 والجماعت سے دو فرقوں نے اختلاف کیا ہے اور ان میں سے بعض تو حقیر کو قابلِ سزا نہیں دیکھتے

رسالہ المسلیخ جلد ۱۳ باب تہ ماہ رمضان المبارک ۱۳۶۱ھ (جولائی ۱۹۴۱ء)

تو گوئے دونوں فرقے باطل ہیں۔ مگر ان میں زیادہ غلطی میں وہ لوگ ہیں جو قدر کے قابل ہوئے ہیں کیونکہ اگر غلطی سے کسی کو شبہ ہو سکتا ہے تو جبر کا تو ہو سکتا ہے اور قدر کا شبہ تو بالکل ہی حماقت ہے پھر حضرت حکیم الامتہ دام ظلہم العالی نے ارشاد فرمایا کہ میں نے یہ سارا مضمون اس وجہ سے بیان کیا ہے کہ میرے دوستوں میں بعض لوگ ایسے ہیں کہ جن کی نصیحت کا لہجہ بہت سخت ہوتا ہے جیسے کہ اُس شخص کا ہوتا ہے جو دوسروں کو حقیر سمجھتا ہے اُن کو تنبیہ بھی مقصود ہے +

(ملفوظ) فرمایا آج کل لوگ چونکہ فن تصوف کی حقیقت سے واقف نہیں اس لئے بعض ایسی چیزوں کو جو واقع میں کچھ نہیں بہت بڑا سمجھتے ہیں انہیں میں سے ایک کشف ہے کہ اسکو لوگ بڑی چیز سمجھتے ہیں حالانکہ اس کی مثال تو ایسی ہے کہ جیسے کسی کی نظر اتنی قوی ہو جائے کہ اُس کی شعاعیں دیوار کے پار چلی جاوین اور اس وجہ سے اُسکو وہ چیز جو دیوار کے پرلی طرف ہے یہاں بیٹھے ہوئے نظر آجائے اور دیوار حجاب نہ رہے تو کیا یہ کوئی کمال اور بزرگی ہے کہ جو چیز سب لوگ دیوار کے پرلی طرف جا کر دیکھ سکتے تھے وہاں سے یہاں بیٹھے دیکھ لی یہ بات تو کافر تک کو بھی معلوم ہو سکتی ہے چنانچہ ایک امریکن عیسائی کا واقعہ ہے کہ اُس کا یہ حال تھا کہ رات کے وقت اندھیرے میں بجے روشنی کے وہ اپنے ہاتھ کو عبارت کے سامنے رکھ کر لکھ پڑھ لیتی تھی س کی وجہ یہ تھی کہ اُس کے ہاتھ میں ایک قسم کی شعاع تھی جو دوسروں کے ہاتھوں میں نہیں ہو گیا اس سے وہ بزرگ ہو گئی۔ اسی طرح منجملہ ان چیزوں کے قلب کا جاری ہونا ہے کہ لوگوں نے اس کا نام تو سن لیا ہے مگر اس کی حقیقت سے واقف نہیں چنانچہ حضرت شاہ ولی اللہ صاحب نے غالباً اپنی کتاب انفاس العارفین میں اپنے والد شاہ عبدالرحیم صاحب کا ایک واقعہ لکھا ہے کہ اُن کے پاس ایک شخص آیا اور عرض کیا کہ حضرت میرا قلب جاری ہو گیا ہے آپ نے فرمایا کہ مبارک ہو جب وہ شخص ہلا گیا تو شاہ صاحب نے لپے مریدوں سے فرمایا کہ اس کو خبط ہو گیا ہے۔ اسکو منافقان اور اختلاج پونے لگا ہے اسکو یہ قلب کا جاری ہونا سمجھ رہا ہے پھر شاہ صاحب نے قلب کے جاری ہونے کی حقیقت بیان فرمائی کہ اُس کی حقیقت ہے اللہ تعالیٰ کو یاں کہنا

سوال کیا کہ کیا اُن کے وعظ میں اثر تھا ارشاد فرمایا کہ بس مجلس وعظ تک اثر رہتا تھا اور محققین کا (ملفوظ) ایک بار ایک واعظ صاحب کا تذکرہ فرمایا کہ جو ذہین تھے مگر محقق نہ تھے ایک صاحب نے سوال کیا کہ کیا اُن کے وعظ میں اثر تھا ارشاد فرمایا کہ بس مجلس وعظ تک اثر رہتا تھا اور محققین کا

مبادی بدوان تحصیل درسیات کے سمجھ میں نہیں آسکتے تو قرآن و حدیث کے بہت سے دقاتق بلا علوم
درسیہ سمجھ میں نہیں آسکتے۔ تفصیل اس کی یہ ہے کہ قرآن و حدیث کے دو حصے ہیں ایک حصہ تو انفس
احکام اور اس کے متعلق تذکر و تذکیر کا ہے وہ تو آسان ہے اور لفظوں کے اندر جا پناہ قرآن کو آسان
فرمایا گیا ہے اس سے مراد یہی ہے چنانچہ ایک مقام پر ارشاد ہے و اذنی یسرنا القرآن للذکر
فہل من صدک و دوسری جگہ فرماتے ہیں و انما یسرناہ بلدا انک لبشر بہ الملتقین و تنذربہ قوما
لدا۔ باقی رہا دوسرا حصہ جو استنباطات کا ہے وہ دقیق ہے۔ اب رہا یہ شبہ کہ
جب قرآن و حدیث کا سمجھنا بلا علوم درسیہ کے دشوار ہے تو حجاب نے قرآن و حدیث کو کیونکر سمجھا
کیونکہ یہ علوم درسیہ اس زمانہ میں تو بدوان نہ تھے نہ ان کی تفصیل محتاج تھی تو جواب اس کا یہ ہے کہ صحابہ
کی علمائے سلیم تھے اس لئے ان کو قرآن و حدیث کے اندر ایسے شبہات ہی پیدا نہ ہوئے اور مقاصد
کے سمجھنے کیلئے ان کو بادی کی تحصیل کی ضرورت ہی نہ ہوتی تھی اس لئے قرآن و حدیث کو بلا علوم درسیہ
مخوبی سمجھ لیتے تھے بخلاف آج کل کے لوگوں کے کہ وہ قرآن و حدیث کو تو بلا علوم درسیہ کے کیا
سمجھتے۔ معمولی مسامحات و واقعات روزہ کے دقاتق کا بھی بلا علوم درسیہ کے سمجھنا ان کو دشوار ہی
ہو جاتا ہے چنانچہ میں اس کی تائید میں ایک تازہ واقعہ بیان کرتا ہوں کہ آپ کو تو معلوم ہے کہ
جب میری سوانح لکھی جا رہی تھی تو میں نے ہدایت کی تھی کہ اس سوانح میں میرے متعلق کشف
و کرامت کا کوئی باب نہ بنو نیز کیا جاوے کیونکہ مجھے کوئی کشف و کرامت صادر ہی نہیں ہوئی اس پر
بعض اصحاب نے کہا کہ مثلاً ان فلان واقعات ایسے ہیں جو بسند صحیح ثابت ہیں اور اگر وہ درج
کے متعلق ہوتے تو ان کو ضرور کشف و کرامت کے اندر داخل سمجھ اجاتا تو اگر ان واقعات کو ہم
کرامت کے بارے میں درج کر دین تو کیا حرج ہے میں نے کہا کہ چونکہ ایسے واقعات کے
اندر جھکو دوسرا بھی احتمال ہوتا ہے اس لئے میں ایسے واقعات کو بھی کرامت کے عنوان سے
درج کرانا نہیں چاہتا البتہ تمہارا دل چاہے تو ایسے واقعات کو سوانح میں انعامات الہیہ کے
عنوان کے تحت میں درج کر سکتے ہو تو میرا یہ جواب ان کی سمجھ میں نہ آیا اور اس پر انہوں نے
یہ شبہ پیش کیا کہ کرامت بھی تو حق تعالیٰ کا انعام ہی ہوتا ہے پھر کرامت میں اور انعام میں
کیا فرق ہوا۔ لہذا ہماری درخواست ہے کہ ان واقعات کو کرامت ہی کے عنوان کے تحت درج

درج کرنے کی اجازت دی جائے تو پھر میں نے اُن کو علومِ دسیہ کے قواعد کو ذریعہ سمجھایا اور یہ جواب دیا کہ ملزوم تو لازم کیلئے مستلزم ہوتا ہے مگر لازم ملزوم کیلئے مستلزم نہیں ہوتا جیسے آگ تو حرارت کے وجود کو مستلزم ہے مگر حرارت آگ کے وجود کو مستلزم نہیں پس ہر کرامت کا تو انعام ہونا لازم ہے مگر ہر انعام کا کرامت ہونا لازم نہیں لہذا ہر انعام کو کرامت میں کیسے داخل کر سکتے ہیں تب وہ خاموش ہوئے۔ اب میں بطور مثال کے ایک شبہ بیان کرتا ہوں جو علومِ دسیہ سے بے بہرہ ہونیکے وجہ سے خود قرآن کی ایک آیت کے متعلق ہوتا ہے یہ کہ نویں پارہ میں ارشاد ہوتا ہے **وَلَوْ عَلَّمَ اللَّهُ فِیْہُمْ خَیْرًا لَّاسْمَعُوْہُمْ وَلَوْ اَسْمَعُوْہُمْ لَفَعَلُوْا** وھم معصون۔ اس آیت میں کفار کی مذمت ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ علمِ خیر کے لئے اسماع لازم ہے اور اسماع کیلئے تولی لازم ہے اور قاعدہ عقلیہ ہے کہ لازم کا لازم لازم ہو کر تا ہے تو علمِ خیر کیلئے تولی لازم ہوئی جس کا مطلب اس قاعدہ مذکورہ کی بناء پر یہ ہوا کہ اگر حق تعالیٰ کو ان کفار کے متعلق خیر اور بھلائی کا علم ہوتا تو ان کفار سے تولی اور اعراض کا صدور ہوتا اور اس کا استحالة ظاہر ہے کیونکہ اس سے حق تعالیٰ کے علم کا واقع کے مطابق نہ ہونا لازم آتا ہے جو محال ہے اب اس شبہ کا رفع کرنا اس شخص کیلئے جو علومِ دسیہ سے واقف نہ ہو بہت دشوار ہے اور جو علومِ دسیہ پر چکا ہو اس کیلئے ایک اشارہ کافی ہے وہ یہ کہ یہ شبہ تو جب صحیح ہوتا کہ یہاں اسماع حد اوسط ہوتا حالانکہ اسماع حد اوسط نہیں اسلئے کہ وہ مکر نہیں کیونکہ بھلا اسماع اھم ہے اور دوسرا اسماع اور ہے لہذا تولی کو جو لازم کا لازم سمجھا گیا اور اس بناء علمِ خیر کیلئے تولی کو لازم قرار دیا گیا خود یہی غلط ہوا۔ پس حق تعالیٰ کے علم کے متعلق واقع کے غیر مطابق ہونیکا جو شبہ ہوا تھا وہ رفع ہو گیا اب آیت کا صحیح مطلب یہ ہوا کہ اگر حق تعالیٰ اُن کے اندر کوئی خیر دیکھتے تو انکو باسماع قبول مانتے مگر جبکہ حق تعالیٰ کے علم میں ان کے اندر کوئی خیر نہیں ہے ایسی حالت میں اگر انکو نصیحت سنا دیں جو باسماع قبول نہ ہوگا کیونکہ یہ اسماع حالتِ عدمِ خیر میں ہوتا تو وہ لوگ اُسکو ہرگز قبول نہ کریں گے۔ بلکہ تولی اور اعراض کریں گے۔ اس طرح قرآن کی آیت پر ایک دوسرا شبہ اور اس کا جواب یاد آیا اس کا واقعہ یہ ہے کہ جنگِ بلقان کے زمانہ میں جب ایڈریانوپل پر کفار کا قبضہ ہوا تو ہندوستان کے مسلمانوں کو بہت پریشانی ہوئی اور طرح طرح کے خیالات فاسدہ آنے لگے

جتنی کہ بعض کو تو لفظوں پر کچھ شبہات بھی پیدا ہو گئے تھے یہ حالت دیکھ کر دہلی کے مسلمانوں نے
 ایک بڑا جلسہ کیا اور مجھ کو اس جلسہ کے اندر مدعو کیا اور صدر بنایا اور لوگوں کے عقائد کی اصلاح
 کی نیت سے مجھے وعظ کی درخواست کی چنانچہ میری اس جلسہ میں تقریر ہوئی جب وعظ ہو چکا
 تو با آواز بلند میں نے کہا کہ اگر کسی کو کوئی شبہ ہو یا کسی کو کچھ دریافت کرنا ہو تو دریافت کرے
 تاکہ بعد میں کوئی شخص یہ نہ کہے کہ مجھ کو یہ پوچھنا تھا اور نہ پوچھ سکا۔ یہ سن کر ایک ولایتی منتہی طالب علم
 کھڑے ہوئے یہ لوگ معقول زیادہ پڑھتے ہیں قرآن سے معلوم ہوتا تھا کہ معقولی میں کہنے لگے کہ
 قرآن شریف میں وعدہ ہے ولقد كتبنا فی الزبور من بعد الذکر ان الارض یرثھا عبادى
 الصالحون مگر باوجود اسکے پھر ایڈریانو پل پر کفار کا قبضہ ہو گیا تو اس کی کیا وجہ میں نے کہا کہ مولانا
 یہ تو بتلائیے کہ موجدات میں سے یہ کونسا قضیہ ہے بس میرے اس کہنے پر ہی وہ خاموش ہو کر
 بیٹھ گئے۔ پھر میں نے ہی خود ان سے کہا کہ آپ کو جو یہ شبہ ہوا کہ یہ قضیہ ضرور یہ یا دائمہ ہے
 تو اس کی کیا دلیل ہے ممکن ہے کہ مطلقہ عامہ ہو جس کا ایک بار بھی وقوع کافی ہوتا ہے جو ہو چکا اور
 کبھی نہ ہو گا وعدہ پورا ہو گیا اسکے بعد پھر کوئی شخص نہیں کھڑا ہوا۔ تو دیکھئے جو نیکہ یہ طالب علم علوم
 و سبب پڑھے ہوئے تھے اور مبادی ان کے ذہن میں تھے اس لئے میرے ایک لفظ سے ان کا شبہ
 حل ہو گیا۔ اس بطور ایک اور مولوی صاحب کو قرآن شریف کی ایک آیت کے متعلق شبہ تھا وہ یہ کہ
 انھوں نے ارشاد ہے سيقول الذين اشرکوا لو شاء الله ما اشرکنا ولا ابائنا ولا
 نحن من شیء کذلک کذب الذین من قبلهم حتی ذاقوا باسنائنا قل هل عندکم من علم
 فخر جو کہ لانا ان تتبعون الا الظن وان انتم الا تخرون وہ اس آیت میں حق لکائی نے
 دل کفار مشرکین کا مقولہ نقل فرمایا ہے کہ اگر حق تعالیٰ یہ چاہتے کہ ہم سے شرک کا وقوع
 نہ ہو تو ہم شرک نہ کرتے (مگر جب ہم سے شرک کا وقوع ہوا تو معلوم ہوا کہ حق تعالیٰ ہی نے
 کیا ہے کہ ہم سے شرک ہو تو پھر ہم پر کیوں بنامت کی جاتی ہے کیونکہ ہم نے وہ کام کیا ہے
 جو حق تعالیٰ کا چاہا ہوا تھا) پھر اس مقولہ کے نقل فرمانے کے بعد حق تعالیٰ نے کذلک سے
 انھوں تک کفار کے اس مقولہ کا رد فرمایا ہے۔ اور ساتویں پارہ میں ہے ولو شاء الله
 ما اشرکوا یعنی حق تعالیٰ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو خطاب فرماتے ہیں کہ ان مشرکین کی امت

پر اتنا رنج و غم نہ کیجئے کیونکہ یہ جو کچھ کر رہے ہیں ہماری مشیت سے گریختہ ہیں اگر ہم چاہتے ہیں کہ یہ شرک نہ کریں تو یہ شرک نہ کرتے تو آٹھویں پارہ میں جو آیت ہے وہاں تو شرک کے متعلق مشیت کی نفی فرمائی ہے۔ اور اس دوسری آیت میں اس مشیت کا اثبات فرما رہے ہیں تو ان دونوں آیتوں میں تعارض معلوم ہوتا ہے وہ مولوی صاحب مجھے اس کے جواب کے طالب ہوئے اب وہ لوگ جو بلا علوم درسیہ پڑھتے ہوئے محض ترجمہ قرآن کو بطور خود دیکھ کر یہ سمجھنے لگتے ہیں کہ ہم نے قرآن کو سمجھ لیا ذرا اس شبہ کا تو جواب دین۔ میں نے یہ جواب دیا کہ دونوں آیتوں میں کوئی تعارض نہیں کیونکہ تعارض تو جب ہوتا کہ مشیت کی ایک جگہ نفی کی گئی ہے اسی مشیت کا دوسری جگہ اثبات کیا جاتا۔ حالانکہ ایسا نہیں تفصیل اس کی یہ ہے کہ مشیت کی دو قسمیں ہیں ایک مشیت تشریعی جس کا دوسرا نام رضا ہے اور دوسری مشیت تکوینی جس کا نام ارادہ ہے تو آٹھویں پارہ میں جس مشیت کی نفی کی گئی ہے اُس سے مراد مشیت تشریعی یعنی رضا ہے اور دوسری جگہ آیت میں جو مشیت کا اثبات کیا گیا ہے اُس سے مراد مشیت تکوینی یعنی ارادہ ہے کیونکہ پہلی آیت میں حق تعالیٰ نے کفار کا عقیدہ بیان فرمایا ہے تو کفار اپنے سے شرک کے متعلق مشیت تشریعی یعنی حق تعالیٰ کی رضا کے معتقد تھے اور دوسری آیت میں ایک عقیدہ شرعیہ بیان فرما کر حق تعالیٰ حضور کی تسلی فرماتے ہیں اور وہ عقیدہ شرعیہ ہی ہے کہ عالم میں جس سے بھی کفر و شرک کا وقوع ہو رہا ہے وہ حق تعالیٰ کے علم و ارادہ سے ہو رہا ہے گو مشیت تشریعی نہ ہو۔ اس کے بعد حضرت حکیم الامتہ دام ظلہم العالی نے حاضرین سے فرمایا کہ ان ہی دقائق کو دیکھ کر محققین نے لکھا ہے کہ قرآن کے سمجھنے کیلئے چونکہ علوم میں متبحر ہونے کی ضرورت ہے میں تو غیر متبحر کو اگرچہ وہ درسیات کا غامض ہو ہی کیونکہ ان لوگوں کے سامنے ترجمہ قرآن بیان کرنے کی بھی اجازت نہیں دیتا۔

(ملفوظاً) فرمایا لوگ میرے متعلق خیال کرتے ہیں کہ میں لوگوں کے ساتھ سختی کا پرتاؤ کرتا ہوں تو اول تو یہ غلط ہے۔ دوسری بات یہ ہے کہ یہ بھی تو دیکھنا چاہئے کہ میں اگر دوسروں کے ساتھ سختی کرتا ہوں تو اپنے اوپر بھی تو سختی کرتا ہوں مثلاً میں جو ہدایا کے منی آرڈر واپس کر دیتا ہوں تو یہ اپنے اوپر ہی تو سختی ہوئی چنانچہ آج ایک شخص کا جن سے یہ اپنی بے تکلفی ہے اور مخلص ہیں اُن کا ہدیہ واپس کر دیا اور محض اتنی بات پر کہ اُن کا جو خط آیا ہے اس میں اُنہوں نے

ایک دوسرے شخص کا ایک مہمل پیغام لکھا ہے اُسکے بعد لکھا ہے کہ اتنے روپیہ ہدیہ پیش ہیں
میں نے لکھا ہے کہ اتنے اس ہدیہ کے متعلق اس مہمل مضمون کے بعد لکھا ہے جو دوسرے شخص
کا ہے جس سے شبہ ہوتا ہے کہ ہدیہ اس درخواست کی عوض ہے اسلئے آپ کا ہدیہ واپس
اور اصل یہ ہے کہ نہ میں اپنے اوپر سخت ہوں نہ دوسروں کے اوپر سختی کرتا ہوں بلکہ خود بھی اصول
صحیحہ کا اتباع کرتا ہوں اور دوسروں سے بھی اُن اصول کا اتباع کرانا چاہتا ہوں مگر آجکل
لوگوں نے اصول کی پرستی کا نام سختی رکھ لیا ہے

(ملفوظ) فرمایا ایک چائے کا می مولوی صاحب تھے جن کی اصلاح کا مجھے تعلق اور وہ ذکر شاغل تھے
اُن کو ابتدا ہی میں حالات رفیعہ پیش آنا شروع ہو گئے اُنہوں نے اُن حالات کا دوسروں پر
اظہار شروع کر دیا تو چونکہ مبتدی کو ایسے حالات کا اپنے مربی کے سوا دوسروں پر اظہار کرنا
مضر ہوتا ہے کیونکہ اس کا اپنی م دعویٰ ہو جاتا ہے اسلئے میں اُن پر ناراض ہوا اور کہا کہ اب
بیکچ لینا کہ یہ حالات تمہارے باقی رہتے ہیں چنانچہ یہی ہوا کہ اسی وقت سب حالات سلب
ہو گئے۔ بات یہ ہے کہ بعض حالات و علوم بواسطہ حاصل ہوتے ہیں اور یہ شخص ان کو بلاد اسطہ
اپنا کمال سمجھتا ہے اسکے وبال میں اُسکو ابتدا ہو جاتا ہے اس پر ایک واعظ صاحب کا قصہ بیان
کیا کہ وہ وعظ کر رہے تھے ایک بزرگ اُس مجلس میں وعظ سن رہے تھے اور اُن واعظ صاحب کی
طرف متوجہ تھے اُس وقت وعظ میں بیت عمدہ عمدہ مضامین بیان میں آ رہے تھے کہ واعظ صاحب
کو خیال ہوا کہ آج تو میں کیسے عالی مضامین بیان کر رہا ہوں۔ واعظ کو یہ خیال آئے تو وہ بزرگ
دوسری طرف متوجہ ہو گئے اُن بزرگ کی توجہ کا ہٹنا تھا کہ اُن مضامین عالیہ کی آمد بالکل بند ہو گئی
یہ چند چاہا کہ کوئی عمدہ مضمون دین میں آئے مگر نہ آیا۔ بات یہ تھی کہ وہ اُن بزرگ کی توجہ کی طرف
تھی جب توجہ ہٹائی آمد بند ہو گئی اسی وجہ سے متفقیں نے لکھا ہے کہ طالب کو جو کچھ احوال
پیش آئیں اُن کو اپنے مربی کی برکت بھی اپنا کمال نہ سمجھے اور اسکو تو اس زعم کی کیا گنجائش ہے
خود شیخ اور مربی کو بھی پسند علوم و کمالات کا دعویٰ جائز نہیں بلکہ اسکو بھی چاہئے کہ اُسکے قلب میں
جو کچھ علوم و معارف آتا ہوں ان کا سبب اللہ کو سمجھے چونکہ طالبین کی تربیت اسکے سپرد ہے
اسلئے اُن کو نفع پہنچانے کیلئے اُسکے قلب میں اُن علوم کا انفاذ ہو رہا ہے جسے کہ اگر یہ مربی

ترہیت ترک کر دے تو پھر وہ فیضانِ جو اُس کے قلب پر جو رہا ہے بند ہو جائیگا بالکل ایسی مثال ہے کہ جیسے ایک بچہ ہے وہ ماں کے دودھ سے پرورش پا رہا ہے اگر اسکو ماں کا دودھ نہ ملے تو اُس کی زندگی مشکل ہے اسلئے تو اُس کے ذمہ ہے کہ ماں کا احسان مانے مگر ساتھ ہی اس کے ماں کا دودھ جو ہے وہ بھی بچے ہی کے سبب اُتر رہا ہے اگر وہ بچے کو دودھ پلانا چھوڑ دے تو پھر اُس کا دودھ خشک ہو جائے اسلئے بچہ کو چاہئے کہ وہ اپنی حیات کو ماں کی برکت سمجھے اور ماں کو چاہئے کہ وہ اپنے دودھ کو اُس بچے کے سبب سمجھے۔

(ملفوظ) فرمایا بعض لوگ شکایت کیا کرتے کہ یہ تو معلوم ہے کہ دعا مانگنا ضروری ہے مگر جب ہم دعا مانگتے ہیں تو ہمارا دعا میں جی نہیں لگتا اسلئے یہ لوگ دعا نہیں مانگتے سو وجہ اس شکایت کی یہ ہے کہ لوگوں کو دعا کی خاصیت معلوم نہیں دعا کی خاصیت یہ ہے کہ اگر کثرت سے مانگی جاوے تو اُس میں جی لگنے لگتا ہے اور یہی حکمت ہے اس میں کہ دعاؤں کو تین تین بار کہنے کو سنت فرمایا گیا ہے اور اس سے زیادہ ہو تو زیادہ نافع ہے اس پر ایک صاحب نے دریافت کیا کہ حدیث میں جو دعا اللھم اکفنا ہر عیاشۃ واروہونی ہے اسکو کتنی مرتبہ پڑھا جاوے فرمایا کہ اس کی اہمیت پر نظر کر کے بعد ہر نماز کے کم انکم ستر بار تو پڑھے (ملفوظ) فرمایا یہ دین ایسی چیز ہے کہ اگر آدمی اُس کی تعلیمات پر عمل کرے تو اُس کی دنیا بھی دین کے ساتھ درست ہو جائے چنانچہ درسیات کے اندر جو اصول و جزئیات بیان کی گئی ہیں وہ جیسے دین کیلئے ضروری ہیں اسی طرح دنیاوی امور میں بھی مفید ہیں چنانچہ ایک اصول فقہی کو لیتے اُس میں ایک قاعدہ یہ بھی بیان کیا گیا ہے کہ نص کے آگے قیاس جائز نہیں اب اس سے یہ بات معلوم ہوئی کہ اگر کوئی شخص جو ہم سے مرتبہ میں بڑا ہو سیکو کسی بات کا حکم دے تو کو وہ ہماری سمجھ میں نہ آئے اور سیکو وہ خلاف مصلحت معلوم ہو مگر سیکو چاہئے کہ اس قاعدہ کی رو سے نص کے آگے قیاس کو دخل نہ دین یعنی اُس کے جائز حکم کے مقابلہ میں اپنی رائے پر عمل نہ کریں اب جو شخص اس اصول پر عمل پیرا ہوگا تو جیسے وہ خدا و رسول کے حکم کے مقابلہ میں اپنی عقل کو دخل نہ دیکر اسی طرح اپنے دنیوی بزرگوں کی اطاعت بھی وہ پورے طور پر کرے گا جس سے اُس کا دین تو درست ہوگا وہی دنیا بھی درست ہو جائیگی۔

✓ (ملفوظ) فرمایا کہ یہ تو مسلم ہے کہ جادو میں حق تعالیٰ نے اثر رکھا ہے مگر اب اس میں اختلاف ہو رہا ہے کہ وہ اثر کیا ہے آیا جادو کے ذریعہ سے کسی چیز کے عین کی تبدیلی بھی ہو سکتی ہے یا صرف نظر بند ہی تک جادو کا اثر محدود ہے تو جو لوگ اسکے قائل ہوئے ہیں کہ تبدیل عین نہیں ہوتی صرف نظر بند ہوتی ہے ان کی دلیل یہ ہے کہ حق تعالیٰ نے ساحران فرعون کے متعلق فرمایا ہے فلما القوا سحر اعدائنا الناس واسترھبوہم وجاؤا بسحر عظیم۔ جس میں نظر بندی کو بڑا جادو فرمایا گیا سو اگر تبدیل عین سحر سے ممکن ہوتا تو سحر عظیم وہ ہوتا۔ اور جو لوگ سحر سے تبدیل عین کے قائل ہیں وہ یہ جواب دیتے ہیں کہ حق تعالیٰ نے ساحران فرعون کے اس سحر کو عظیم ہی تو فرمایا ہے ممکن ہے کہ اس سے بھی کوئی اعظم ہو اور وہ تبدیل عین ہے تو اس کے عظیم ہونے سے اعظم کی کیسے نفی ہوئی۔

(ملفوظ) فرمایا آج صبح میں بیٹھا ہوا تھا یکایک حدیث النفس کے درجہ میں یہ کلمات جاری ہوئے کہ اگر کسی نے مولانا محی یعقوب صاحب کو نہ دیکھا ہو تو وہ جھک کر دیکھ لے پھر خیال ہوا کہ توبہ توبہ میں یہ کیا کہہ رہا ہوں اور خیر یہ بات تو غیر اختیاری طور پر جاری ہو گئی تھی مگر اتنی بات میں اب بھی اکتاہٹ میں کہ بعض لوگ کہا کرتے ہیں کہ نہ معلوم پہلے بزرگ کیسے ہونگے افسوس ہے کہ ہم ان کو نہ دیکھا تو ان کو چاہئے کہ زندہ بزرگوں کو جو کہ ان گزشتہ بزرگوں کے متبع ہیں دیکھ لے۔ اور ان زندہ بزرگوں کے اتباع کو پہلے بزرگوں کا ہی اتباع سمجھے اور اگر کسی کو یہ خیال ہو کہ گو زندہ بزرگ پہلے بزرگوں کے متبع ہوں مگر ان میں وہ بات کہاں جو پہلے بزرگوں میں تھی تو جواب اس کا یہ ہے کہ یہ حکم ہر جگہ لگا دینا صحیح نہیں بلکہ بعض متاخرین متقدمین سے زیادہ کامل ہوئے ہیں یہ واقعہ ہے چنانچہ ہمارے حضرات رازی اور غزالی سے کسی طرح کم نہ تھے بلکہ بعض امور میں ان سے بھی بڑے ہوئے تھے

(ملفوظ) فرمایا مسلم کی حدیث ہے کہ حضرت ابوہریرہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قیامت کے روز حق تعالیٰ ارشاد فرمائیں گے اے ابن آدم میں بیمار ہوا تھا تو تو نے میری عیادت نہیں کی بندہ عرض کرے گا کہ اے میرے رب میں کیونکر آپ کی عیادت کرتا یعنی اس عیادت کا حق ہو سکتا ہے آپ تو

رب العالمین میں (بیمار کیسے ہوتے) ارشاد ہوگا کہ تجھ کو معلوم نہیں کہ میرا اعلان بندہ بیمار تھا اور تو نے اُس کی عیادت نہیں کی کیا تجھ کو معلوم نہیں تو اُس کی عیادت کرتا تو مجھ کو اسکے پاس پاتا۔ اسکے بعد مذکور ہے کہ اسی طرح ارشاد ہوگا اے ابن آدم میں نے تجھے کہا نا طلب کیا تھا تو تو نے مجھ کو کہا نا نہیں کہلایا۔ اے ابن آدم میں نے تجھے پانی مانگا تھا تو تو نے مجھ کو پانی نہیں پلایا اور اسی طرح بندہ عرض کرے گا جیسا عیادت کے متعلق گذرا انتہی۔

تو اب یہاں پر یہ سوال ہوتا ہے کہ بیمار ہونا اور کہا نا پینا تو بندوں کے حالات تھے اُن کو حق تعالیٰ نے اپنی طرف کیوں منسوب کیا تو وجہ اس کی یہ ہے کہ چونکہ مقبولان الہی کو فساد کا درجہ کامل حاصل ہوتا ہے اسکے حق تعالیٰ نے اس درجہ میں اُن کے افعال و احوال کو اپنی طرف منسوب کیا اس سے صاف ظاہر ہے کہ ان حضرات کی ہستی میں اور حق تعالیٰ کی ہستی میں ایسا قوی تعلق ہے کہ ان کے افعال و احوال کو اپنے افعال و احوال فرمادیا اور یہی اصل ہے صحیح وحدۃ الوجود کا اب وہ لوگ آئیں جو وحدۃ الوجود کے قائل ہیں مگر اُن کے پاس اس دعویٰ کی کوئی دلیل نہیں اور اگرچہ ہر عام دین کہ میں نے وحدۃ الوجود کو حدیث سے ثابت کر دیا کیونکہ مسئلہ صحیح وحدۃ الوجود یہی ہے جو اس حدیث سے معلوم ہوا۔ اب اس سے آگے بڑھنا غلو ہے

الملفوظ فرمایا نوگوں میں آجکل غلطی نہیں۔ پختگی اسے کہتے ہیں کہ مولانا شاہ اسحاق کا واقعہ اپنے بزرگوں سے سنا کہ جب گورنمنٹ انگریزی کا تسلط ہوا تو شاہ صاحب کا جو وظیفہ مقرر تھا وہ جاری رکھا گیا۔ اور جب وہ وظیفہ شاہ صاحب کی خدمت میں آیا تو عمال نے عرض کیا کہ حضرت یہ حکم ہوا ہے کہ رسید پر انگریزی تائید درج ہونا چاہئے۔ شاہ صاحب نے فرمایا کہ میں انگریزی تاریخ نہ لکھوں گا اگرچہ وظیفہ بند ہو جائے۔ چنانچہ شاہ صاحب نے انگریزی تاریخ نہ لکھی اور رسید کو واپس کر دیا آخر کار عملہ والوں کو یہی دینا پڑا اور افسر نے یہ حکم دیا کہ شاہ صاحب سے کچھ مرت کہو اور جب شاہ صاحب کے پاس سے رسید میں اسلامی تاریخ لکھی آیا کہے تو تم اسکے مطابق انگریزی تاریخ رسید پر لکھ دیا کرو۔

اسی طرح شاہ صاحب کا ایک دوسرا واقعہ اپنے ایک بزرگ سے سننا ہے کہ آپ کے یہاں ایک بہانہ ہے تو اپنے مروتہ میں اُن کے قیام کا سب انتظام کیا اور ان کے بیت الخلا کا یہ

انتظام کیا کہ ایک کو نڈا پاخانہ میں رکھ دیا اور ان مہمان سے فرمایا کہ آپ اس کو نڈے کے اندر تھننے حاجت کیجئے کیونکہ مہتر سے صرف اپنا کانا بھرا ہے مہمان کا نہیں بھرا اسکے پیسے جھڑا گانہ اس کی رضا سے دیں گے۔

اسی طرح مولانا مظفر حسین صاحب کی ساتھ شاہ صاحب کا ایک واقعہ ہے کہ ایک بار وہ شاہ صاحب کے یہاں طالب علمی کرنے گئے جب کہانا آیا تو مولانا نے سالن نہیں کہا یا تہن واپس گئے تو گہروالون نے دیکھا کہ سالن نہیں کہا یا تو شاہ صاحب عرض کیا کہ یہ کیسے مہمان آئے ہیں نک چڑھے کہ سالن کو چھو تک نہیں۔ شاہ صاحب نے باہر آ کر مولانا مظفر حسین صاحب سے دریافت کیا تو مولانا نے فرمایا کہ چونکہ یہاں سالن میں عموماً آم کی کٹھانی پڑتی ہے اور آم کی فصل عام طور پر بیج باطل کے طور پر فروخت ہوتی ہے اس لئے میں کٹھانی نہیں کھانا ہوں۔ شاہ صاحب یہ جواب سن کر اندر تشریف لیگئے اور گہروالون سے فرمایا کہ ارے تمہارے یہاں تو یہ شخص فرشتہ آیا ہے شکر کرو اور فرمایا کہ آج سے ہم بھی کٹھانی کھانا ترک کرتے ہیں۔ اسی سلسلہ میں مولانا مظفر حسین صاحب کی ایک دوسری حکایت بیان کی کہ ایک بار آپ وہلی سے کراہیہ کی پہلی میں سوار ہو کر کاندھلہ تشریف لائے۔ بندہ گوں کی عادت ہوتی ہے کہ ہر شخص سے اُسکے مذاق کے موافق گفتگو کیا کرتے ہیں اس پہلی والے سے بھی پہلی ہی کے متعلق کچھ پوچھنے لگے کہ بیل کہاں سے خریدے کتنے کو خریدے وغیرہ اسی سلسلہ میں گاڑی بان سے معلوم ہو گیا کہ یہ پہلی ایک رنڈی کی ہے اب مولانا کا دقیق تقویٰ دیکھے کہ فوراً نہ اترے تاکہ تقویٰ کا اظہار نہ ہو۔ اور فرمایا کہ پہلی کو روک لینا مجھے پیشاب کی ضرورت ہے اس نے پہلی روک لی آپ نے اتر کر پیشاب کیا اور اُسکے ساتھ استنجاء سکھاتے چلے مگر کھانک چلتے آخر ڈھیل پھینک دیا اس نے کہا بیٹھے جائے۔ فرمایا بیٹھے بیٹھے ٹانگیں شل ہو گئی ہیں خرا دور پیدل چلنا چاہتا ہوں۔ تھوڑی دور چل کر اُس نے پھر عرض کیا مگر مولانا نے پھر کوئی غور کر دیا اور نہیں بیٹھے۔ اُسکے تھوڑی دیر بعد گاڑی والے گئے پھر کہا مولانا نے پھر والد باب وہ سمجھ گیا اور کہا کہ مولانا میں سمجھ گیا چونکہ یہ رنڈی کی گاڑی ہے اس لئے آپ اس میں نہیں بیٹھنا چاہتے تو پھر گاڑی کو لیجئے کیا فائدہ مجھ پر حکم دیجئے میں لوٹ جاؤں فرمایا کہ ہاں واقعہ تو یہی ہے۔

مگر نکلے کا نذر بلکہ چلنا ہوگا کیونکہ ممکن ہے کہ کوئی اُس کے پاس کرایہ کیلئے آیا ہو مگر کُتے میری وجہ سے انکار کر دیا ہو تو اُس کا خواہ مخواہ نقصان ہوگا چنانچہ کا نذر بلکہ اس طرح مولانا اُس پہلی کو اپنے ساتھ لائے اور خود پیدل چلے اور اُس گاڑی میں نہ بیٹھے مگر سر منزل پر پہلون کو گڑا اور گئی اور گھاس دانہ کا ویسا ہی انتظام کیا اور مکان پر آکر اُسکو کرایہ دیکر واپس کیا اسی طرح ایک اور حکایت مولانا مظفر حسین صاحب کی بیان کی جس سے اُن کا رسوخ فی التواضع معلوم ہوتا ہے کہ ایک بار مولانا چلے جا رہے تھے۔ راستہ میں مولانا کو پہنچے ملے جو گھوڑے پر سوار تھے اُنہوں نے مولانا کو دیکھا تو گھوڑے پر سے اُتر پڑے اور عرض کیا کہ حضرت آپ گھوڑے پر تشریف رکھیں میں پیدل چلون گا۔ مولانا نے عذر کیا مگر اُنہوں نے نہ مانا اور اصرار کیا تو مولانا گھوڑے پر سوار ہو گئے اور ایک ایڑ لگائی جب پہنچے کی نظر سے غائب ہو گئے تو مولانا گھوڑے سے اُترے اور جس راستہ کو وہ دیکھتے آ رہے اُس کے کنارہ ایک درخت سے گھوڑے کو باندھ کر آگے چلے جب پیچھے سے وہ پہنچے ہوئے تو دیکھا کہ گھوڑا درخت بند ہوا ہے اور مولانا غائب ہیں آخر کار مجبور ہو کر گھوڑے پر سوار ہوئے اور روانہ ہو گئے۔ استقلال اور بختگی پر فرمایا کہ اس تقویٰ کی بدولت حق تعالیٰ نے ایک برکت یہ بھی مولانا کو عطا فرمائی تھی کہ اگر بلا قصد بھی کوئی مشتبہ کہانا مولانا کہا لیتے تو معذور اُسکو قبول نہ کرتا بلکہ خود بخود دے ہو جاتی تھی۔

ایک صاحب نے خود اپنا مشاہدہ بیان کیا کہ چنانچہ میں ایک شخص نے مولانا کی دعوت کی وہ صاحبِ سکول میں ملازم تھے مولانا نے احتیاطاً اُن سے فرمایا کہ بھائی دعوت سے کسی تکلیف کا تو اندیشہ نہیں عرض کیا کہ نہیں حضرت میں نے سب امور کا لحاظ رکھا ہے جب مولانا کہا نا کہا چکے تو ہمارے دلہیز تک پہنچے تھے کہ متلی ہوئی اور فہمائے کر دی بعد تحقیق معلوم ہوا کہ اور تو سب چیزیں مولانا کی تحقیر نہ گائے جس کا دودھ استعمال کیا گیا تھا اُسکے لئے جو گھاس لائی گئی تھی وہ کسی شخص کے کہیت کی مینڈ پر کی تھی جس میں دو چار پتی اُس کہیت کی آگئی تھی۔ حق تعالیٰ نے مولانا کے معذور کو ایسی ہیجان عطا فرمائی تھی کہ بس حلال خالص کے سوا دوسری چیز کو قبول نہیں کرتا تھا۔ انہی مولانا مظفر حسین صاحب کا اس وقت مجھ کو ایک قول یاد آیا جو ہمارے حضرت حاجی صاحب رحمۃ اللہ علیہ

کے متعلق فرمایا کرتے تھے کہ حاجی صاحب اُجھل کے بزرگوں میں سے نہیں بلکہ بزرگان سلف جیسے
جنید شملی اُن میں سے ہیں حالانکہ اُس زمانہ میں مولانا مظفر حسین صاحب عمر تھے اور ہمارے
حضرت حاجی صاحب کا شباب تھا مگر ہمارے حضرت حاجی صاحب کی ایسی شان تھی کہ شروع سے
ہی اکابر آپ کے فضل و کمال کے قائل تھے۔

(ملفوظ) فرمایا شاہ اسحق صاحب بڑے محقق تھے۔ مگر جوابات آپ کے مختصر ہوتے تھے کہ اگر
اُن کی شرح نہ کی جائے تو سمجھنا دشوار تھا۔ چنانچہ ایک بار سبق میں وہ حدیث آئی جسکے اندر سورہ
قل ہو اللہ کو ثلث قرآن کی برابر فرمایا گیا ہے تو ایک طالب علم نے سوال کیا کہ اگر کوئی شخص صرف
قل ہو اللہ کو تین بار پڑھ لے تو کیا اُسکو ایک قرآن کا ثواب مل جائیگا تو شاہ صاحب نے جواب دیا
کہ اس سے یہ تو لازم نہیں آتا البتہ یہ لازم آتا ہے کہ اُسے تین ثلث پڑھ لے پس اتنا جواب یا
اب اگر اس کی شرح نہ کی جاوے تو سمجھ میں نہیں آسکتا لہذا میں اس کی شرح کرتا ہوں وہ یہ کہ
قاعدہ ہے کہ ہر چیز کا وجود موقوف ہوتا ہے اُس چیز کی ہیئت ترکیب پر اور ہیئت ترکیب کا وجود
موقوف ہوتا ہے اس پر کہ اُس چیز کے جو اجزاء ہیں وہ آپس میں ایک دوسرے کیساتھ مرکب ہو جائیں
مثلاً ایک چیز ہے اُس کے تین ٹکڑے برابر برابر کئے جاویں تو جب تک کہ اُن تینوں ٹکڑوں کو
ایک دوسرے کیساتھ مجتمع نہ کیا جاوے گا اُس وقت اُس چیز کی نہ ہیئت ترکیب پائی جاوے گی
اور نہ اُس چیز کا وجود ہوگا۔ مثلاً ہم ایک عصا کے تین حصے کر لیں تو وہ عصا نہ ہوگا۔ بنی اس طرح
قل ہو اللہ قرآن کا ایک ثلث ہے یعنی اُس کے تین اجزاء میں سے ایک جڑ ہے تو جب تک کہ اُس کے
ساتھ قرآن کے بقیہ دو جڑ مجتمع نہ ہوں اس وقت تک صرف قل ہو اللہ کی تین بار تلاوت سے
نہ قرآن کی ہیئت ترکیب پائی جاوے گی نہ پورے قرآن کی تلاوت ثابت ہوگی۔ اب اس کی ایک
نظر بھی بیان کرتا ہوں کہ پارہ عم بقیہ لون قرآن کا تیسواں جڑ ہے مگر اس سے یہ لازم
نہیں آتا کہ صرف پارہ عم بقیہ لون کی تیس بار تلاوت کر لینے سے پورے قرآن کی تلاوت
کا ثواب مل جائے۔ یہ تو اجمال ہے اب اس کی تفصیل رہ گئی سو میں نے اُسکو امام رازی کی
تفسیر کبیر سے اخذ کیا ہے وہ یہ ہے کہ قرآن میں تین مسئلہ آہل ہیں ایک تو حلیہ دوسرے
رسالت۔ تیسرے معاد تو قل ہو اللہ کے اندر توحید کا بیان اس درجہ بلیغ ہے کہ قرآن کی

بقیہ وہ آیتیں کہ جو توحید پر مشتمل ہیں اُن سب کے قائم مقام قل ہو اللہ ہونگے۔
پس قل ہو اللہ کے تین بار پڑھنے سے صرف اُس حصہ کا تکرار ہو گیا جو توحید پر مشتمل ہے
اور ظاہر ہے کہ یہ پورے قرآن کی تلاوت نہیں۔

(ملفوظ) ایک صاحب نے سید اکبر حسین صاحب حج مرحوم کا تذکرہ کیا۔ فرمایا کہ جی ہاں
وہ بڑے متین آدمی تھے اور اچھے شاعر تھے اُن کے اکثر اشعار حکمت پر مشتمل ہیں اور
ایک عجیب بات یہ ہے کہ جن لوگوں کے اُن اشعار کے اندر معائب بیان ہوتے ہیں خود
وہی لوگ اُن اشعار کو مزے لے لیکر پڑھتے ہیں۔ میرے ساتھ بہت محبت کرتے تھے
اور اُن کے میرے تعلقات کی ابتداء یوں ہوئی کہ ایک صاحب مولوی یعقوب نے سید صاحب
اُن سے ایک زمانہ میں عربی پڑھا کرتے تھے اور گو سید اکبر حسین صاحب نے عربی زیادہ نہ پڑھی
تھی مگر چونکہ ذہین آدمی تھے اسلئے اچھی قابلیت پیدا ہو گئی تھی بلکہ وہ تو یوں کہا کرتے تھے کہ
انگریزی کے اندر جو قابلیت مجھ کو حاصل ہوئی ہے اُس کی وجہ یہی تعلیم عربی ہی ہے۔ ایک بار
میں الہ آباد گیا ہوا تھا مولوی یعقوب میرے پاس آئے اور کہا کہ آج میں سید صاحب کو
سبق پڑھا رہا تھا انہوں نے قرآن کی ایک آیت پر ایسا شبہ پیش کیا کہ جس کا مجھے جواب
نہیں بن پڑا۔ میں نے کہا کہ وہ شبہ کیا ہے کہنے لگے کہ قرآن میں آیا ہے وما ارسلنا من
دسول الا بلسان قومہ اس آیت سے معلوم ہوا کہ رسول اور اُس کی قوم کی زبان ایک
ہوتی ہے اور حضور کی ہر زبان صرف قوم عرب تھی تو معلوم ہوا کہ حضور کی قوم صرف اہل عرب تھے
پس اس آیت سے ثابت ہوتا ہے کہ حضور کی بعثت صرف قوم عرب کی طرف تھی عام نہ تھی اور
ایک دوسری آیت میں ارشاد ہے وما ارسلناک الا کافۃ للناس اس سے معلوم ہوا کہ
حضور کی بعثت عام تھی تو ان دونوں آیتوں میں تعارض ہو رہا ہے۔ میں نے کہا کہ کچھ بھی تعارض
نہیں۔ کیونکہ قرآن میں تو یہ آیا ہے وما ارسلنا من رسول الا بلسان قومہ تو نہیں فرمایا
بلسان امتہ اور لفظ قوم ایک عربی لفظ ہے اس کے معنی برادری اور خاندان کے ہیں بلسان قومہ
سے صرف اتنا ثابت ہوا کہ حضور کی برادری جو تھی وہ اہل عرب تھی عجیبی آپ کی برادری نہ تھی مگر
اُس سے دوسری قوموں کے امتی ہونے کی کیسے نفی ہو گئی اور دوسری آیت میں سب کے امتی ہونے کا

انتہات ہے۔ پہلی آیت میں ایک بات کا ذکر ہے اور دوسری میں دوسری بات کا تو دونوں آیتوں میں تعارض کہاں ہوا۔ تب اُن مولوی صاحب کو اطمینان ہوا اور حاکم انہوں نے سید صاحب سے یہ جواب نقل کیا تو سید صاحب اس جواب کو سنکر بہت خوش ہوئے اور دریافت کیا کہ یہ جواب کس نے دیا ہے۔ انہوں نے میرا نام لیا تو فوراً گاڑی میں سوار ہو کر میرے پاس آئے اور بہت دیر تک بیٹھے باتیں کرتے رہے اُس کے بعد سے سید صاحب برابر کچھ بات مجھے بیان کیا کرتے اور میں جواب دیا کرتا تھا جس سے اُن کو شفا ہوتی تھی۔ ایک واقعہ اُن کے انتقال کے بعد کا یاد آیا کہ اُن کے انتقال کے بعد اُن کے بیٹے نے اُن کا دیوان مرتب کرنا چاہا تو اُن کے دو شعر میرے پاس بھیجے اور لکھا کہ ان اشعار کو میں نے ہندوستان کے بڑے بڑے شعراء کے پاس بھیجا کہ اس کی شرح کرو مگر کوئی بھی اُن اشعار کی شرح پر قادر نہ ہو سکا بلکہ یہ جواب دیا کہ یہ اشعار مہمل ہیں۔ میں نے اُن کو لکھا کہ اگر یہ شعر اور کسی کے ہوتے تو میں بھی انکو مہمل کہتا مگر سید صاحب کو میں جانتا ہوں کہ وہ ایسے نہ تھے کہ مہمل شعر کہتے لہذا اُن کا کلام مہمل نہیں ہو سکتا اُس کے بعد میں نے اُن اشعار کی شرح لکھ کر اُن کو بھیج دی سننا ہے کہ اُس شرح کو بھیج کر زند کیا گیا اور بعینہ وہ شرح انہوں نے شائع کر دی۔

(ملفوظات) فرمایا اگر کسی کو بھادوں میں غار آجائے اور وہ دوا کرے اور پھر آجائے تو کیا دوا پھر نہ کرے گا اور کیا مایوس ہو جائیگا تو جیسے ظاہری موسم ہیں اسی طرح باطنی موسم بھی ہیں تو اگر مثلاً کہی ناز میں جی نہ لگے یا اور کوئی تغیر ہو تو پریشانی کی کیا وجہ وہ موسم کے آثار ہیں اور بشرطیکہ وہ تغیر خلاف شرع نہ ہو اور اگر وہ تغیر خلاف شرع بھی ہو تب بھی استغفار کرے یہی علاج ہے مایوسی کی کوئی وجہ نہیں۔ موسمی تغیرات تو ہوا ہی کرتے ہیں۔ اب تو یہ جانتے ہیں کہ ہمارے اندر کوئی تغیر نہ ہو۔ یکسان حالت رہے۔ سو یہ شان تو حق تعالیٰ ہی کی ہے وہاں کوئی تغیر نہیں ہوتا۔ باقی مخلوق کے اندر تو تغیر ہو ہی گا۔ لیکن یہ باتیں مبتدی کے سامنے کرنے کی نہیں اسکے لئے مضر ہیں کیونکہ وہ کوشش چھوڑ دے گا اور ہر تغیر کو موسمی سمجھنے لگے گا۔ مگر میں تو توکل پر یہ باتیں عام مجلس میں بھی کہہ دیتا ہوں کیونکہ میں دیکھتا ہوں کہ ہمتیں آج کل بہت ضعیف ہیں طالب کاد ل بڑا ہانسی کی ضرورت ہے۔

(ملفوظ) فرمایا ایک بار میں میرٹھ میں تھا میرے پاس ایک پھانسی دئے ہوئے شخص کی لاش لائی گئی کہ اس کی جنازہ کی نماز پڑھا دو۔ میں نے دریافت کیا پھانسی کیوں ہوئی کہا ایک شخص کہ اسے گولی سے قتل کیا تھا اس محلہ میں ایک مجسٹریٹ بھی رہتے تھے انہوں نے اُس مقتول کے مرنے سے پہلے جا کر اُس مقتول کا بیان بھی لے لیا تھا اُس مقتول نے بیان کیا کہ مجھ کو فلان شخص نے قتل کیا ہے اُس مقتول کے بیان پر اسکو پھانسی دی گئی۔ میں نے کہا کہ صرف مقتول کا بیان پر پھانسی دینا یہ تو سمجھ میں نہیں آتا اُس وقت متعدد وکلاء و بیرسٹرز جمع تھے کہنے لگے کہ جب اُس کی شہادت کے قبول ہونے کی وجہ یہ ہے کہ کوئی شخص اپنے آخری وقت میں جھوٹ نہیں بول سکتا۔ میں نے کہا اگر یہ صحیح ہے تو پھر جسکو پھانسی دی گئی اُس کا بیان بھی قبل پھانسی لیتا چاہئے کہ تو نے اسکو قتل کیا ہے یا نہیں اگر وہ قتل کرنے سے انکار کرے تو پھر اس بنا پر اس کے اس بیان پر اسکو پھانسی نہ ہونا چاہئے تھی۔ اس کا جواب کسی سے کچھ نہیں ہو سکا۔

پھر میں نے کہا کہ اسے جواب میں یہ کہا جاسکتا ہے کہ جب اسکو یقین ہے کہ اگر میں نے ایسا بیان دیا تو مجھکو پھانسی نہ دی جائیگی اور میں سچ باتوں کا تو پھر وہ وقت اُس کا آخری وقت کہا سے ہوگا اس وجہ سے اُس کے بیان کو کافی نہیں سمجھا گیا۔ اس حکایت سے انگریزی اور عربی والوں کے بارے میں فرق معلوم ہوتا ہے۔

(ملفوظ) ایک صاحبِ حوادث مثلاً بیماری وغیرہ پریشان تھے ایک دوسرے صاحب نے اُن کے متعلق فرمایا کہ پریشان کیوں ہو۔ بس یہ مذاق رکھنے جیسا کہ غالب نے کہا ہے

۵۔ ہو رہیگا کچھ نہ کچھ گہرا میں کیا۔ حضرت والا نے ارشاد فرمایا کہ الفاظ بول دینا تو بہت آسان ہے مگر وقت پر اس سے کام نہیں چلتا بلکہ ضرورت اس کی ہے کہ دل میں اتر جائے دل میں رچ جائے اور لیں کی بات نہیں (پھر آگے اسکے میسر ہونیکا طریقہ ارشاد فرمایا کہ یہ اللہ ہی کے اختیار میں ہے اللہ ہی سے مانگنا چاہئے اور پھر اگر دل میں رچ جائے تو اسیر بھی ناز نہ کرے کیونکہ اگر وہ چاہیں تو سب سلب کر لیں۔

(ملفوظ) فرمایا بعض حضرات نے کہا ہے کہ اپنے معاصی کا اظہار اپنے مربی پر بھی جائز نہیں اور بعض نے کہا ہے کہ جیسے مستور بدن کا طبیب کو ضرورت علاج دکھانا جائز ہے

اسی طرح اپنے مرنے پر اپنے معاصی کا اظہار بھی جائز ہے مگر میرے نزدیک اس میں تفصیل ہے وہ یہ کہ اگر اس محبت کا علاج صرف اس محبت کے داعیہ اور جذبہ کے اظہار سے نہ ہو سکے بلکہ اس کا علاج اسپر موقوف ہو کہ خود اس محبت کو ظاہر کیا جائے تب تو اس صورت میں اس محبت کا اظہار اپنے مرنے پر جائز ہے جیسے کہ میں بعض مرتبہ دریافت کیا کرتا ہوں کہ معلوم ہوتا ہے تمہارے اندر یہ ہے۔ اور اگر اس محبت کا علاج اس کے دوائی اور جذبات کی اطلاع سے ہو جائے کیونکہ بعض اوقات ایسا بھی ہو جاتا ہے تو پھر خود اس محبت کا اظہار جائز نہیں کیونکہ اس اظہار کی ضرورت نہیں جیسے کہ طبیب کو بھی دستور ملنا کا دکھلانا اسی صورت میں جائز ہے کہ بغیر دیکھائے اس کا علاج نہ ہو سکے۔

(ملفوظ) فرمایا کہ جو کیفیت اعمال سے پیدا ہوتی ہے وہ کسی کے تصرف سے سلب نہیں ہو سکتی۔ (ملفوظ) فرمایا کہ شیخ کے پاس رہ کر سب سے بڑا عمل یہ ہے کہ شیخ کے دل پر اپنی طرف سے میل آنے دے اور اگر یہ کسی سے نہ ہو سکے تو پھر ایسا شخص شیخ کے پاس رہے نہیں چنانچہ میں جب حضرت حاجی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت میں حاضر تھا وہاں بعضے کام ایسے بھی ہوئے جو میرے مذاق کے خلاف تھے مگر چونکہ ترغیب کے خلاف کوئی کام نہ تھا اس لئے میں نہایت خوشی کیسا تھو ان کاموں میں شریک ہوا تاکہ حضرت کے دل پر اختلاف سے میل نہ آئے اور بعض لوگ حاجی صاحب کی خدمت میں ایسے بھی تھے جو اس کی پروا نہ کرتے تھے اور حضرت کی خلاف مرضی کام کرتے تھے یہ مناسب نہیں۔

(ملفوظ) فرمایا یہ جو میرا معمول ہے کہ اگر کوئی شخص اپنے حالات کا خط بھیجے تو اگر اس نے کوئی خط اس سے پہلے بھی میرے پاس بھیجا ہے تو ان پہلے خطوں میں سے جو سب سے بعد کا خط ہو وہ بھی ساتھ لے گا تاہوں سوا اسکے اندر دو مصلحتیں ہیں ایک تو یہ کہ شاید کسی گزشتہ حال کے معلوم کر سکی ضرورت ہو دوسری مصلحت یہ کہ مجھ کو معلوم ہو جائے کہ اس شخص سے میرا تعلق کیسا ہے، درہم شخص اصل کے کس درجہ تک بھونچا ہوا ہے۔

(ملفوظ) فرمایا محض ذکر و شغل سے اصلی محبت پیدا نہیں ہوتی بلکہ اس کی علت تامل اعمال صالحہ ہیں بشرطیکہ وہ اعمال خلوص کے ساتھ کئے جاویں۔ باقی میرے ذکر و شغل سے عرف ایک خیالی عارضی

شورش پیدا ہوتی ہے جو فٹورے دنوں بعد رفع ہو جاتی ہے چنانچہ ایسی ہی کیفیت کے زوال کا احساس کر کے ایک مولوی صاحب نے مولانا شاہ فضل الرحمن صاحب کے ذکر میں پہلی سی لڑت محسوس نہ ہونے کی شکایت کی تو مولانا نے فرمایا کہ مولوی صاحب تم نے سنا نہیں کہ میرا فی جہ رومان ہو جاتی ہے مجھے خود دیکھ لیتے کہ ذکر و شغل میں مگر باوجود اسکے اُن کی حالت تباہ ہے کیونکہ اُس سے اصلاح کامل اور سوخ کیفیت پیدا نہ ہوا تھا۔ اور نرسے ذکر و شغل سے اصلاح ہو بھی کیسے سکتی ہے اسلئے کہ ہر ذیلہ کا علاج جداگانہ ہے اگر ایک ردیلہ بھی باقی رہے گا تو راسخہ اسوقت تک بند ہے بلکہ ذکر و بعض مرتبہ فاسد الاستعداد کا مرض پڑ جاتا ہے کیونکہ پہلے تو وہ اپنے آپ کو جاہل سمجھتا تھا پھر علم پڑ کر اپنے کو عالم سمجھنے لگا مگر خیراتیک اپنے کو طریقت سے ناواقف سمجھتا تھا مگر جب ذکر و شغل کیا تو اپنے آپ کو بزرگ بھی سمجھنے لگا تو اس طرح ذکر سے بعض مرتبہ عجب پیدا ہو جاتا ہے جس کا علاج ذکر و شغل کے علاوہ دوسرے مجاہد سے کیا جاتا ہے۔ چنانچہ حضرت شبلیؒ کا ایک قصہ ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ حضرت شبلیؒ کے ایک خادم کو عجب پیدا ہو گیا جو مانع مقصود ہو گیا اس کی شکایت پر آپ نے ایک نوکر اخروٹوں کا دیکر یہ علاج تجویز فرمایا کہ تم اپنے معتقدین کے محلہ میں جا کر اعلان کرو کہ جو شخص میرے ایک دیول مارے گا میں اُسکو ایک اخروٹ دون گا اس طرح بہ سب اخروٹ ختم کر دو آگے لانا بقصد ہے پھر اسکے بعد حضرت ابو سعید گنگوہیؒ کی حکایت بیان فرمائی کہ جب انہوں نے ذکر و شغل شروع کیا تو ان کے شیخ حضرت مولانا نظام الدین بلخیؒ کو محسوس ہوا کہ حضرت ابو سعیدؒ کے اندر عجب پیدا ہو گیا ہے تو انہوں نے حضرت ابو سعیدؒ سے ذکر و شغل چھوڑ دیا اور جب ذکر و شغل کے شکاری کتوں کی خدمت سپرد کی۔ اسی طرح اور بہت سے قصے بزرگوں کے ہیں۔

(ملفوظ) ^{۳۵۲} نبی خدا، تعالیٰ کی محبت اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت متلازم ہیں اللہ تعالیٰ کی محبت میں محبت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہے اور محبت رسول عین محبت خدا تعالیٰ کی ہے۔ باقی اذان محبت کے مختلف ہوتے ہیں بعض اذان ایسے ہوتے ہیں کہ انکو سورۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت کا غلبہ کہا جاسکتا ہے اور بعض اذان کو سورۃ حق تعالیٰ کی محبت کا غلبہ کہا جاسکتا ہے اسکے مناسب حضرت حاجی صاحب کا ارشاد نقل فرمایا کہ کسی نے لعل سے پوچھا کہ چھ کو آفتاب کی زیادہ محبت ہے یا اپنے سے۔ لعل نے کہا کہ اس کا کیا جواب دون اگر کہوں کہ اپنے سے زیادہ محبت ہے تو

وہ محبت اسی وجہ سے تو ہوگی کہ میں لعل ہوں اور لعل ہوا ہوں آفتاب کی وجہ سے تو حقیقت میں وہ آفتاب
 ہی کی محبت ہوئی اور اگر کہتا ہوں کہ آفتاب سے زیادہ محبت ہے تو وہ محبت اس وجہ سے ہے کہ اس نے
 مجھ کو لعل بنا دیا تو وہ حقیقت میں اپنے ہی سے محبت ہوئی

(ملفوظ) فرمایا اس طریق کا ایک یہ بھی ادب ہے کہ شیخ بعض مرتبہ قصداً مرید کی خواہش کے خلاف کرتا ہے
 یہ بھی مرید کی تربیت ہے اور اس میں مرید کی طلب کا امتحان ہوتا ہے۔ پھر حضرت حکیم الامتہ دام ظلہم العالی
 نے ایک قصہ بیان فرمایا کہ ایک شیخ تھے بڑے صاحب تقویٰ ان سے ایک شخص آکر مرید ہوا اور خواہش
 کی میرے اندر بھی تقویٰ کیجئے تاکہ خود بخود میری اصلاح ہو جائے اور مجھ کو کچھ نہ کرنا پڑے اور شیخ
 یہ چاہتے تھے کہ اول یہ خود محنت کرے اسلئے اُس کی خواہش کی مخالفت نہیں فرمائی۔ جب شیخ نے اُس کا
 کہنا نہ مانا تو اسکو شبہ ہوا کہ شاید تقویٰ کی شہرت اس کے متعلق غلط تھی یہ صاحب تقویٰ نہیں۔
 شیخ کو اس کے شبہ پر اطلاع ہو گئی تو شیخ نے اُس کے شبہ کا اس طرح جواب دیا کہ ایک برتن میں
 رنگ بہر کر اور ایک پکاری لیکر سر راہ ایک مسجد کے دروازہ میں بیٹھ گئے اور جو شخص اُن کے سامنے
 گذرتا اُس پر پکاری بہر کر رنگ چھوڑ دیتے تو جس کافر پر بھی وہ رنگ پڑتا تھا وہی کلمہ پڑھنے
 لگتا تھا جب یہ سب کچھ کر لیا تو اپنے اُس مرید سے فرمایا کہ دیکھا حق تعالیٰ نے مجھ کو تقویٰ کی ایسی
 قوت عطا فرمائی ہے مگر باوجود اس کے مجھ کو کچھ ملے گا وہ چلی ہی پس کر ملے گا

(ملفوظ) ایک صاحب نے اوراد اور اصلاح اخلاق دونوں کے متعلق ایک ہی خط میں سوالات
 کئے حضرت والا نے جواب دیا کہ ایک خط میں دو مضمون نہیں لکینا چاہئے اور اُس کے مصالح
 بھی بیان کئے۔

(ملفوظ) خط کے مضمون میں اختصار کا ذکر تھا۔ فرمایا زیادہ اختصار بھی روکھا نہیں ہے جسکو
 اپنا بڑا سمجھے اُس کے خطاب میں بہت تنگ عبارت نہ اختیار کرے۔

(ملفوظ) فرمایا انسان ہر وقت حضرت حق کا محتاج ہے اللہ تعالیٰ اس عقیدہ کو حال بباد
 اور اگر سوچتا رہے تو حال بھی ہو جاتا ہے۔

(ملفوظ) فرمایا بزرگوں کی میراث میں کچھ چیزیں ملتی ہیں۔ مجھ کو حضرت مولانا محمد تقی صاحب
 سے میراث میں باتیں ملی ہیں۔ میں بات بہت کرتا ہوں مگر وہ دو ٹون کے لئے نافع ہوتی ہیں

چنانچہ محمد انور عظمیٰ سے لوگوں کو بیدار نفع ہوا سو یہ باتیں ہی تو ہیں

(ملفوظ) فرمایا جس شخص کے دل میں باوجود دعویٰ دین کے دین اور اہل دین کی وقعت نہ ہو اسکے ساتھ عرفی خویش اخلاقی برتے کو میں ناجائز سمجھتا ہوں کیونکہ اس سے اس کا دین اور بگڑتا ہے ۔

(ملفوظ) فرمایا جس شخص سے اپنی اصلاح میں کوتاہی ہوتی ہو کم از کم اسکو یہ تو چاہئے کہ وہ اپنی کوتاہی کا مشاہدہ کرے اور شکستہ ہو کر رہے برون کی طرح نہ رہے بلکہ برون کی طرح رہے اور اس میں بھی فقط دل میں برا سمجھنا کافی نہیں بلکہ اپنے ساتھ برون کا سا برتاؤ بھی کرنا چاہئے اصل یہ ہے کہ لوگوں میں اپنی اصلاح کا اہتمام نہیں میری تو یہ رائے ہے کہ ہزار میں صرف دو تین ہی طالب اصلاح ہوتے ہیں ورنہ کوئی کسی چیز کا طالب ہوتا ہے کوئی کسی کا۔

(ملفوظ) ایک صاحب کو حضرت والا نے ان کے کسی مضمون کے جواب میں تحریر فرمایا کہ تمکو مجھے اتنی مناسبت تو ہے کہ تم سے مجھکو ایذا نہ پہنچے ۔ انہوں نے اس کا یہ مطلب لیا کہ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ حضرت والا مجھ سے ناراض ہیں تب ہی تو یہ تحریر فرمایا۔ حضرت والا نے اس پر انکو تنبیہ فرمائی اور فرمایا کہ اس کا تو مطلب یہ ہوا کہ تمکو جو کچھ لکھا کروں وہ سوچ سوچ کر لکھا کروں کہ میں تم اس کا مطلب یہ نہ لیلو وہ نہ لیلو۔ پھر ارشاد فرمایا کہ مجھکو اس وقت اس واقعہ سے کہ ان کے سوزن سے میں ناراض ہو گیا بہت فائدہ ہوا حق تعالیٰ نے اس سے ایک علم عظیم عطا فرمایا وہ یہ کہ بندہ کو چاہئے کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ ہمیشہ حسن ظن ہی رکھے اگرچہ وہ حسن ظن چھوٹا ہی کیون نہ ہو۔ کیونکہ جب وہ حق تعالیٰ سے حسن ظن رکھے گا تو اسکو اللہ تعالیٰ سے محبت پیدا ہو جائیگی جو حسن ظن کا اثر ہے۔ پس جب اسکو حق تعالیٰ سے محبت پیدا ہو جائیگی تو حق تعالیٰ اس سے محبت فرمائیں گے۔ ایک بار ایک ایسا ہی مضمون اور ارشاد فرمایا جس کا مطلب یہ تھا کہ جب بندہ کے حق تعالیٰ کے ہر قسم کے احسانات میں اور پھر بھی بندہ حق تعالیٰ کیساتھ اپنا گمان نیک نہ رکھے بلکہ یہ خیال کرتا رہے کہ حق تعالیٰ مجھ سے ناراض ہیں تو یہ کتنا برا خیال ہے

(ملفوظ) فرمایا صرف میں قصد بھی ضروری ہے اور علم بھی اور کرامت میں قصد تو ہوتا ہی نہیں مافی علم بھی ضروری نہیں۔ اب لوگوں نے بزرگوں کے تقررات کو بھی ان کی کرامتوں میں ٹھونس دیا ہے

حالات کہ تصرف اور چیز ہے اور کرامت اور چیز۔

(ملفوظ) فرمایا یہ جو حدیثوں میں آیا ہے کہ اول حضور شفاعت فرمائیں گے جس پر حق تعالیٰ کا حکم ہوگا کہ جس کے دل میں ذرہ برابر بھی ایمان ہو اسکو دوزخ سے نکال لو۔ اسکے بعد مومنین کو شفاعت کی اجازت ہوگی وہ شفاعت کریں گے تو اس کا یہ مطلب نہیں کہ حضور شفاعت سے جب خروج ہو چکے اسکے بعد مومنین کی شفاعت سے خروج ہوگا تاکہ اشکال لازم آوے کہ جب عصاة کا خروج آپ کی شفاعت سے ہو چکے گا پھر مومنین کی شفاعت سے کس کا خروج ہوگا بلکہ یہ مطلب ہے کہ جب دوزخ شفاعتیں ہو چکیں گی اسکے بعد دوزخ شفاعتوں سے خروج ہوگا دوزخ سے۔ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت کے بعد جو دوسرے مومنین کو شفاعت کی اجازت ہوگی اس کی وجہ دوسرے مومنین کے شرف کا اظہار ہے اور حدیثوں میں اشارہ ایسا ہی معوم ہو گیا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت تو سب کے لئے ہوگی اور دوسرے مومنین کی شفاعت اپنے جان پہچان والوں کیلئے ہوگی۔

(ملفوظ) ایک صاحب نے استفسار کیا کہ میرے لئے بجز ملازمت سرکاری اور کوئی صورت معاش کی نہیں اور ملازمت سرکاری بغیر ڈاکٹری معائنہ کے ہو نہیں سکتی اور ڈاکٹری معائنہ میں بالکل برہنہ ہونا پڑتا ہے اور میں منتخب ہو چکا ہوں اس ملازمت کیلئے صرف ڈاکٹری معائنہ کی رکاوٹ باقی ہے تو کیا اس مجبوری میں ڈاکٹری معائنہ جائز ہے یا نہیں۔ جواب تحریر فرمایا کہ جائز سمجھنے سے یہ زیادہ بہتر ہے کہ ناجائز سمجھا جاوے اور کرایا جاوے اسکے بعد توبہ کرنی جاوے۔ پھر فرمایا کہ ایسے جواب کی یہ بھی وجہ ہے کہ اب کیا معلوم کہ واقعی اسکے سوا اور تمام ذرائع آمدنی کے ان کیلئے مفقود ہیں یا نہیں کیونکہ کہا اس تو کہہ دے کہ میں کسی مسجد میں مؤذن تو کر سکتے ہیں البتہ تنعم چاہتے ہوں تو دوسری بات ہے پھر ضرورت کے تحقق پر بھی اگر میں یہ لکھ دیتا کہ جائز ہے تو جرات بڑھ جاتی نہ معلوم کہاں تک نوبت پہنچتی۔ میرے اس جواب میں اہل علم کیلئے بڑا سبق ہے کہ وہ ایسے خیالات کی رعایت رکھا کریں

(ملفوظ) فرمایا حضرت نظامی رحمہ نے سکندر رومی کا قصہ لکھا ہے اس میں یہ بھی لکھا ہے کہ وہ آب حیات کو گیا۔ اور یہ بھی لکھا ہے کہ

مرا خضر تعلیم گر بود دوشش بہ لاندے کہ باشد پذیرائے گوش

یعنی یہ قسمہ مجھ کو خضر علیہ السلام نے تعلیم فرمایا حالانکہ یہ قسمہ غلط ہے کیونکہ جو سکندر انجیات کو گئے تھے وہ سکندر رومی نہ تھے بلکہ سکندر ذوالقرنین تھے سکندر رومی کے تو اسلام میں بھی شبہ نہ تھا اور سکندر ذوالقرنین کے پیغمبر ہونے میں شبہ یہ تو حقیقت یہ ہے کہ اس قسم کے مکاشفات کے وقت پورے طور پر افاقہ نہیں ہوتا بلکہ ایک قسم کی غیبت ہوتی ہے اس وجہ سے سمجھنے میں بہت غلطی ہو جاتی ہے۔

۲۶۵ (ملفوظ) فرمایا اگر مرید سے کوئی معصیت سرزد ہو جائے تو اسکے سبب شیخ سے فیض ہونا بند نہیں ہوتا۔ اور اگر شیخ کیسا خد بے ادبی کرے تو فیض بند ہو جاتا ہے تو وجہ اس کی یہ ہے کہ شیخ سے فیض ہونے سے جو مانع ہے وہ کہ دورت ہے شیخ کی مگر معصیت سے جو کہ دورت شیخ کے دل میں پیدا ہوگی وہ عقلی دورت ہوگی اور عقلی دورت کا رفع کرنا شیخ کے اختیار میں ہے تو اگر افادہ کی غرض سے وہ اس دورت کو رفع کرنا چاہے تو کر سکتا ہے اور بے ادبی سے جو کہ دورت ہوگی وہ طبعی ہوگی اور طبعی دورت کا رفع کرنا اپنے اختیار سے باہر ہے لہذا اس سے فیض بند ہو جاتا ہے۔

۲۶۶ (ملفوظ) ایک اہل علم روتے لگے کہ نہ معلوم میرا خاتمہ کیسا ہوگا۔ فرمایا میں مستقبل پر قسم تو کہا تا نہیں مگر اسکو یقین کہتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ بخشے کیلئے تو بھانہ ڈھونڈتے ہیں اور عذاب کے لئے نہیں ڈھونڈتے ان کا کیا کام پڑا کسی کو عذاب دینے پر۔ فرماتے ہیں مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِكُمْ إِلَّا بَیْہُ اور اس میں شکر اور ایمان کا کوئی خاص درجہ بیان نہیں کیا لہذا اگر ادنیٰ درجہ بھی ایمان اور شکر کا ہوگا تو وہ بھی مغفرت کیلئے کافی ہے۔

۲۶۷ (ملفوظ) فرمایا ایک صاحب نے بڑی ہمت کی بات کہی اب زر سے لکھنے کے قابل ہے وہ یہ کہ اگرچہ کسی چیز کو مانگے تو یا تو اس کی درخواست اول ہی دہلے میں پوری کر دے اور یا اگر پہلی بار میں انکار کر دیا تو پھر خواہ کچھ کتنا ہی اصرار کرے ہرگز اس کی ضرورت پوری نہ کرے ورنہ آئندہ اسکو یہی عادت پڑ جائیگی (ملفوظ) فرمایا خواب میں خیال کو زیادہ دخل ہوتا ہے اور الہام میں خیال کو زیادہ دخل نہیں ہوتا مگر اس کی صحت کیلئے صرف یہی کافی نہیں بلکہ اس کی صحت کی علامت یہ ہے کہ خلافت مریعت نہ ہو۔ نیز اس کی صحت کی ایک علامت یہ بھی ہے کہ صاحب الہام صاحب نور ہوتا ہے اسکو الہام میں ایک نورانیت محسوس ہوتی ہے جسکو وہی سمجھ سکتا ہے۔ نیز الہام میں ایک طبعی لباشست و فرحت

والشیراع معلوم ہوتا ہے۔

(ملفوظ) حضرت مولانا رشتہ دار احمد صاحب رحمۃ اللہ علیہ کا تذکرہ فرماتے ہوئے فرمایا کہ درسیات کے پڑھنے اور پڑھانے اور مجاہدہ اور ریاضت ان سب بڑی نعمت یہ ہے کہ ایسے حضرات کو اپنی آنکھوں سے دیکھ لیا۔ ان حضرات کو دیکھنے سے یہ سمجھ میں آگیا کہ اسلام کیا چیز ہے

(ملفوظ) مولانا سہول صاحب کے کچھ سوالات علمی فرمائیے۔ حضرت نانا نے اس سلسلہ میں فرمایا کہ مولانا فقہ کا جو مسئلہ ہے کہ العبرة لعموم الالفاظ کا لخصوص الموردا۔ اس میں میرے نزدیک اتنی

قید اور ضروری ہے کہ وہ عموم مراد منکلم سے متجاوز نہ ہو۔ دلیل اس کی وہ واقعہ ہے جو حدیث میں آیا ہے کہ ایک شخص کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا کہ سفر میں ہے اور یہ پیش پڑا ہے تحقیق سے معلوم

ہو کہ روزہ رکھتے ہوئے ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایس من البر الصیام فی السفر تو یہاں پر اس حدیث کے الفاظ تو عام ہیں ہر مسافر کیلئے چنانچہ بعض نے یہی تہیاء لکھ کر بعض صورت میں

اذن صوم فی السفر سے اس کا تعلق منہ ہو گا لیکن قرآن سے کوئی مجتہد ذوقاً حکم کر سکتا ہے کہ حضور کو یہ عموم مقصود نہیں بلکہ اس قید کے ساتھ عموم مقصود ہے کہ جبکی ایسی حالت ہو جاوے

اور چھوڑ کر یہی مذہب ہے پس معلوم ہوا کہ چھوڑ کے نزدیک اس اصولی مسئلہ میں عموم کے اندر عدم تجاوز از مراد منکلم کی قید معتبر ہے گو مصنفین نے تصریحاً اس کا ذکر نہیں کیا۔

(ملفوظ نمبر ۳۶۶) ایک بار ارشاد فرمایا کہ میں نے مراد آباد میں ایک وعظ میں یہ مضمون بیان کیا تھا اس میں مولانا النور شاہ صاحب مرحوم بھی تھے جو درمط کے شاہ صاحب سے کسی شخص نے ایک مسئلہ دریافت

کیا تو شاہ صاحب نے فرمایا کہ یہاں سے سنا نہیں ابھی تو وعظ میں امیر قیصر طرف اشارہ کر کے کہا ہوں نے مسئلہ بیان کیا ہے کہ اس قاعدہ میں یہ قید بھی ملحوظ ہے۔ پھر حضرت حکیم الامتہ دام ظلہم العالی نے فرمایا

کہ اس سے محکو حوشی ہونی کہ شاہ صاحب اس پر نکار نہیں فرمایا بلکہ اس سے اثبات فرمایا۔

(ملفوظ) فرمایا حضرت حاجی سنان صاحب کا ارشاد ہے کہ عامی کو ذکر کی نو تعلیم کرے مگر شغل کی تعلیم نہ کرے کہ وہ شغل سے بعض مرتبہ کشف ہونے لگتا ہے اور کشف کے نہ سمجھنے کی وجہ سے اس کے عقیدہ کے بگڑنے کا اندیشہ ہوتا ہے اور اس کو ضروری علم ہوتا نہیں جیسا کہ ایک شخص نے مولانا

محمد یعقوب صاحب اپنا کشف بیان کیا تھا کہ محکو یہ کشف ہوا کہ میں اور جناب رسول مقبول صلی اللہ

علیہ وسلم مساوی درجہ میں ہیں حالانکہ یہ متفق شرعی ہے کہ غیر نبی درجہ میں نبی کے برابر ہو جائے
اسلئے اُسے اپنا یہ کشف مولانا محمد عقیوب صاحب عرض کیا تو مولانا نے ارشاد فرمایا کہ اس کا مطلب
یہ ہے کہ بعض صفات میں ہم اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم مشترک ہیں مثلاً مخلوقیت میں کہ حضور بھی مخلوق
میں اور ہم بھی مخلوق میں اور من جمیع الوجوہ مساوات مراد نہیں مگر یہ مفصل کشف میں مجمل ظاہر ہوا۔
پھر مولانا نے اس کی ایک مثال دی وہ یہ کہ جیسے ایک خوشنویس نے ایک جیم لکھا اور اس جیم کے پیٹ
میں ایک نقطہ لکھایا تو جیسے یہ جیم اس خوشنویس کا لکھا ہوا ہے اسی طرح یہ نقطہ بھی اُسی کا لکھا ہوا ہے
تو اس خوشنویس کی طرف یہ دونوں چیزیں منسوب ہیں تو اس نسبت میں تو دونوں مشترک ہیں مگر
پھر یہ فرق ہے کہ جیم متبوع ہے اور نقطہ تابع۔ اسی طرح حضور کو اور اپنے آپ کو ایک درجہ میں
دیکھتے ہیں کہ لازم نہیں آتا کہ حضور میں اور اس شخص میں کچھ فرق نہیں مگر ایک عامی شخص یہاں ضرور غلط
فہمی میں مبتلا ہو جائیگا اور یہ ذکر تو چھوٹوں کا تھا باقی کشف کے سمجھنے میں تو بعض بڑے بڑے
لوگوں سے غلطی ہو گئی ہے چنانچہ ایک بزرگ فرماتے ہیں کہ میں ایک مدت تک روح کے نور کو
حق تعالیٰ کی تجلی سمجھ کر اُس نور کی پرستش کرتا رہا گو اس میں ان کو گناہ نہ ہوا ہو جسکی وجہ سے اللہ تعالیٰ
حقہ اول کے اول کتاب ذکر الموت میں تحت حدیث حبیب اچھی طرح ظاہر بھی کر دی ہے جسکو فرید
سہروردی ناظرین کیلئے کتاب احکام التجلی کی فصل سوم میں بھی نقل کر دیا اس عبارت سے واعلم
ان الحدیث تستنبط منه مسئلۃ الی قولہ کاف فی جواز احتمال کو نہ عذر ا۔ واللہ اعلم۔
مگر آخر ہے تو غلطی ہی اور اس غلطی کی دو وجہیں ہوئیں ایک وجہ یہ کہ روح کے تجر و موادیت کے
متعلق گواخلاف ہے مگر اکثر محققین کا قول یہی ہے کہ وہ مجرد ہے اسلئے اسکے نور کو سالک بوجہ اسکے
غیر درجہ لطیف ہونیکے نور حق سمجھنے لگتا ہے اور روح کے تجر و کا جو بعض متکلمین نے انکار کیا ہے
اُس کی وجہ یہ ہے کہ انہوں نے تجر و کو اخص صفات باری تعالیٰ سے کہا ہے حالانکہ خود ہی بے دلیل
ہے بلکہ اخص صفات باری تعالیٰ سے جو بالذات اور قدم ہے دوسری کوئی چیز نہ واجب بالذات ہی
نہ قدیم نہ زمانا نہ ذاتا اور دوسری وجہ یہ کہ کبھی روح کا نور اس طرح ظاہر ہوتا ہے کہ سارا عالم اس نور
کے سامنے سر بسجود ہے اور یہ شان حق تعالیٰ ہی کی ہے لہذا اس ظہور کو تجلی حق سمجھنا چاہیے
حالانکہ یہ سجدہ ایک حقیقت کی صورت مثالیہ ہے جس کا راز یہ ہے کہ اس عالم کے پیدا کرنے سے قبل مقصود

انسان کا پیدا کرنا ہے باقی اور چیزیں جتنی بھی ہیں وہ سب اس کی آسائش اور راحت کیلئے پیدا کی گئی ہیں جیسا کہ اللہ تعالیٰ ہے خلق لکم ما فی الارض جمیعاً اور اسکو بعض مقامات پر بھی لکم ما فی السموات وہ آتی کا رض سے تعبیر فرمایا ہے نہ باین معنی کہ انسان کے سب فرماں بردار ہیں بلکہ باین معنی کہ سب اسکے کام میں لگے ہوئے ہیں لکھا قال لیسعدی ۵

ابو باد و مہ وغیر شید و فلک کا لاند تا تو ناسے بکف آری و ذیفلت نخوری

یہ از بہر تو سرگشتہ در نبرد ار (یعنی فرمان بردار حق برائے نفع تو) شرکاء انصاف باینکہ تو فرماں نبری یہی نسخہ نہ کوہ بشکل خود کستوف ہوتی ہے اسلئے کہ علم مثال میں معانی بشکل صواب نظر آئے ہیں پس اس سجدہ سے اشتباہ ہو جاتا ہے اسی اشتباہ کے متعلق حضرت یحییٰ نیری رحمۃ اللہ تعالیٰ نے اس کی ایک پہچان بھی لکھی ہے کہ یہ تجلی حق تعالیٰ کی ہے یا روح کی کہ اس وقت سالک اس میں غور کرے کہ اس تجلی کے وقت اسکو اپنی ہستی فانی معلوم ہوتی ہے تب وہ تجلی حق ہے یا اپنے علو اور رفعت پر نظر پڑتی ہے تو وہ ظہور روح ہے سکوا اپنے سامنے ساجد دیکھ کر علو و دعویٰ کا غلبہ ہوتا ہے مگر میں اس سے بھی آگے ایک بات اجتہاد سے کہتا ہوں کیونکہ اس فن تصوف میں ابھی اجتہاد کا دروازہ بند نہیں ہوا وہ بات یہ ہے کہ یہ پہچان بھی قابل اعتبار نہیں اسلئے کہ شیطان اسکے لہس میں اس فنا کا تصرف بھی کر سکتا ہے تو ممکن ہے کہ اس فنا کا سبب تصرف شیطان ہو اسلئے پہچان بھی قابل اعتبار نہیں پس آخری بات ایسے تمام امور میں وہی ہے جو ہمارے حضرت حاجی محمد حبیبی تعلیم ہے کہ ان امور کی طرف التفات ہی نہ کرے کیونکہ یہ امور مقاصد میں سے تھوڑا ہی میں یہ غیر مقصود کی طرف توجہ کر کے نواہ مخواہ خطرہ میں پڑنے کی ضرورت ہی کیا ہے پھر خطرہ سے بچنے کی سال

ایسی ہے کہ جیسے کسی کے اول چہر یاں بھونکی جاویں پھر زخون یر مرہم گایا جاوے سو چہر بان بھونکنے ہی کی کیا ضرورت ہے اسلئے بھی مناسب ہے کہ ایسی چیزوں کی طرف التفات ہی نہ کرے اگر بعض حقائق منکشف بھی ہوں تو ان کے علم کو مفوض بخن کرے اور اس معین سے حضرت حاجی صاحب کی شان مجددیت اور اجتہاد بھی معلوم ہو گئی ہوگی کہ وہ فرماتے ہیں کہ ایسی چیزوں کی طرف التفات ہی نہ کری (ملفوظات) فرمایا کہ ایک صاحب کا جو طبیب ہیں خط آیا ہے انہوں نے لکھا ہے کہ میں چونکہ عرصہ سے غلیل ہوں اور باوجود معالجہ کے ابھی تک صحت نہیں ہوئی سو دوسرے معالجہ کے خواہات استقر

ہیں کہ جنکو میں برداشت نہیں کر سکتا تیسرے چوتھے سوائے مطلب کے کوئی دوسرا ذریعہ میری آمدنی کا نہیں
اور مطلب بھی بوجہ علالت بند ہے اسلئے اب آمدنی کا ذریعہ بھی کوئی نظر نہیں آتا ان وجوہ سے مجھکو سجد
نہج و مثال ہے ہذا درخواست ہے کہ کوئی دعا ایسی تعلیم فرمائی جاوے کہ اُس کا میں اس زمانہ میں ورد
رکھوں۔ میں نے اُنکو لکھا ہے کہ میرا تو بہ معمول ہے کہ میں یہ پڑھا کرتا ہوں اللہم عافنی و اعف عنی
احقر کا تب ملفوظ ہذا عرض کرتا ہے کہ اسکے بعد پھر ان طبیب صاحب کا خط آیا کہ اس دعا کے ورد کے
بعد سے بفضلہ تعالیٰ مجھکو کامل سکون ہے ۱۰ پھر اسکے بعد اُن کا دوسرا خط آیا کہ اب بفضلہ تعالیٰ
مجھکو صحت کاملہ ہے ۱۱

۳۶۹
ملفوظ (۱) ایک بار ایک اہل علم سے کسی غلطی کا صدور ہوا اُسیر فرمایا کہ میں تو کہا کرتا ہوں اور تجربہ اور
مشاہدہ بھی ہے کہ عمل کیلئے صرف علم کافی نہیں بلکہ اگر علم بھی ہو اور قصد بھی عمل کا ہو تب بھی کافی
نہیں کیونکہ علم کے بعد اگر عمل کا قصد بھی ہو تب بھی اس قصد سے صرف عمل کا حدوث ہو سکتا ہے
باقی رہی استقامت کی امید اُسکے لئے اس کی بھی ضرورت ہے کہ قلب کے اندر اُس عمل کا داعیہ اور تقاضا
پیدا کیا جاوے اور اس داعیہ کا طریقہ یہ ہے کہ اُس عمل کا خاص اہتمام ہو اُسپر کوشش سے مزاولہ ہو
اُس کا کثرت سے مراقبہ کیا جاوے تب داعیہ پیدا ہوتا ہے اُس وقت عمل کا راسوخ نصیب ہوتا ہے
جو غلطی بہت کم ہوتی ہے ورنہ عدم داعیہ کی صورت میں برابر ذہول اور غفلت ہوتی رہتی ہے اور
استقامت نصیب نہیں ہوتی۔

۳۷۰
ملفوظ (۲) ایک بار ایک مشہور مدرس کے فاضل نے عرض کیا کہ کشف و فراست میں کیا فرق ہے جواب ارشاد
فرمایا کہ کشف سے جو علم حاصل ہوتا ہے وہ استدلالی نہیں ہوتا بلکہ صریحی ہوتا ہے جس سے
تدلیس و جھوٹ جاتی ہے بخلاف فراست کے کہ اُسکے اندر ایک درجہ استدلال کا بھی ہوتا ہے گو غالب
اس میں علم ضروری ہوتا ہے۔ غرض فراست میں جو علم حاصل ہوتا ہے وہ مرکب ہوتا ہے علم ضروری
او علم استدلالی سے جس کا زیادہ حصہ علم ضروری ہوتا ہے اور مغلوب حصہ علم استدلالی۔

۳۷۱
۱۲ بعد فراست اور کشف کے فرق پر ایک حکایت بیان فرمائی کہ میرے ایک خورجہ کے رہنے
نے میرے بھائی فقیر محمد خان وہ گہوڑے لیکر افغانستان امیر عبدالرحمن خاں صاحب کے پاس
گئے تھے اور اُن ہی کے ہمارے تھے انہوں نے اپنے وہاں کے قیام کے زمانہ کا ایک قصہ بیان

کیا کہ میں نے ایک شب خلوت میں بیٹھ کر ملک افغانستان کی ترقی کی کچھ سوزین سوچا ایک
 کاغذ پر تحریر کیں اور صبح دربار میں حاضر ہوئے کہ جب موقعہ دیکھوں گا تو ان کو میں امیر صاحب
 سامنے پیش کروں گا چنانچہ کئی بار اس کاغذ کو انہوں نے جیب نکالتا پایا کہ بتیں کروں مگر جب یہ
 ارادہ کرتے تب ہی امیر صاحب کسی دوسرے کام میں مشغول ہو جاتے مگر امیر صاحب نے دربار ہی میں
 خود کہا کہ بعض لوگوں نے ہمارے ملک کی ترقی اور بہبودی کیلئے کچھ صورتیں توہر کی ہیں ان میں سے
 ایک صورت یہ ہے اس کا یہ جواب ہے۔ دوسری صورت یہ ہے اس کا یہ جواب ہے اس طرح ایک ایک
 کر کے تمام ان تجاویز کو بیان کر دیا جو میرے پاس لکھی ہوئی تھیں جو بڑی حیرت تھی کہ امیر صاحب
 کو ان تجاویز کا کیونکر علم ہو گیا آخر کار میں نے بعد برخواست دربار کے عرض کیا کہ حضور کا ایک کشف
 ہوتا ہے اور تمام واقعہ اپنی تحریر کا بیان کیا انہوں نے جواب دیا کہ کشف تو بزرگوں کو ہوتا ہے میرے
 تو ایک گنہگار آدمی ہوں مگر میں نے عقل سے معلوم کیا کہ آپ میرے سامنے بعض مشورے میرے
 ملک کے متعلق پیش کرنا چاہتے ہیں اور وہ مشورے یہ ہونگے۔ میں نے عرض کیا کہ عقل سے ایسے
 مخفی امور کیسے معلوم ہو سکتے ہیں۔ جواب دیا کہ عقل کی رسائی بھی دانت تک ہی ہوتی ہے ہر تکتہ
 کشف کی مگر اتنا فرق ہے کہ کشف کی مثال ٹیلیفون کی سی ہے کہ وہاں سے الفاظ سنائی دیتے ہیں
 اور عقل کی مثال ٹیلیگراف کی سی ہے کہ اس میں کچھ تاخیر کرنا پڑتا ہے۔ ہر نہیں سہ ہر ذہن کے لئے
 کہ حدیث میں آیا ہے کہ اتقوا فراسة المؤمن فانه ينصر بنور الله۔ اس میں مؤمن کی قیادت کا ذکر
 نہیں ہے بلکہ دوسرے عقلاء کو بھی فراست سے ادراک ہو سکتا ہے۔ ارشاد فرمایا کہ چونکہ مؤمن و غیر
 کو اس کے نور ایمانی سے تقویت ہوتی ہے اس لئے مؤمن کی فراست نسبت غیر مؤمن کے قوی اور صحیح
 ہے اس وجہ سے مؤمن کی قیادت گائی گئی اور دلیل اس کی کہ مؤمن کی فراست کہ اسکے نور ایمان سے مدد
 ہوتی ہے اس آیت کا عموم ہے من يؤمن بالله يهدي قلبه۔ پھر اسکے بعد حضرت حکیم الامت
 ام ظہیر العالی نے ارشاد فرمایا کہ ایک تقریر فراست و کشف کے اندر فرق کے متعلق درج ہے
 او آئی ہے جو پہلے سے زیادہ جامع ہے وہ یہ کہ فراست کی ابتداء تو علم ضروری سے ہوتی ہے اس کے
 بعد اس امر کے معلوم کرنے کیلئے کہ جو کچھ ہم سمجھے ہیں صحیح ہے یا نہیں کچھ تاخیر کرنا پڑتا ہے گو وہ
 تاخیر استدلال کے درجہ تک نہیں ہوتا مگر استدلال کے مشابہ ضرور ہوتا ہے اور کشف میں مل

کی بھی حاکمیت نہیں ہوتی خود بخود بداعتہ اُس کی صحت اور عدم صحت کا علم حاصل ہو جاتا ہے۔
 (ملفوظات) ایک صاحب نے دریافت کیا کہ کیا مجدد کا مجدد ہونا کسی دلیل قطعی سے معلوم ہوتا ہے
 فرمایا نہیں بلکہ دلائل ظنیہ سے۔ چنانچہ اتنی جتنے مجدد ہوئے ہیں اُن کے مجدد ہونے کا علم دلائل
 ظنیہ یعنی علامات و آثار ہی سے حاصل ہوا ہے۔ پھر ایک صاحب نے دریافت کیا کہ حضرت مجدد الف
 ثانی ۲ کیلئے مجدد کا لقب اول کسے استعمال کیا تھا فرمایا اول مولوی عبدالحکیم سیالکوٹی نے لکھا تھا
 اور اُن کے لکھنے کی وجہ اُن کی عقیدت تھی کوئی دلیل قطعی نہ تھی البتہ اُس کا مشہور ہو جانا یہ علامت
 تھی اُس لقب کے غیبی ہونے کی پھر اُن صاحب نے دریافت کیا کہ کیا مجدد الف کا مرتبہ مجددانہ سے
 ترک ہو نہایت فرمایا اس کی کوئی دلیل نہیں پھر دریافت کیا گیا کہ حضرت مجدد الف ثانی کو مجدد الف ثانی
 کہنے کی کیا وجہ۔ فرمایا مجدد صاحب جس صدی کے مجدد تھے وہ صدی اتفاق سے چونکہ الف ثانی کو شروع
 ہی میں تھی اسلئے الف اول کے مجددوں سے امتیاز کیلئے مجدد صاحب کو مجدد الف ثانی کے
 لقب سے یاد کیا گیا۔ پھر ایک سوال کے جواب میں ارشاد فرمایا کہ نووی نے لکھا ہے کہ یہ بھی ہو سکتا ہے
 کہ ایک صدی میں کسی مجدد ہوں مثلاً کوئی شخص ایک جزو دین کی اصلاح کیلئے ہے اور دوسرا دوسرا
 جزو کی اصلاح کیلئے مثلاً ایک شخص تفسیر کے اندر جو گوشتوں نے غلو کر رکھا ہو اُس کی اصلاح کیلئے
 ہو۔ اور دوسرا شخص حدیث کے اندر غلو کی اصلاح کیلئے ہو۔ وغیرہ۔

(ملفوظات) فرمایا کہ ایک صاحب نے لکھا ہے کہ میں تصنیف کے متعلق ایک دینی خدمت کرنا چاہتا ہوں
 جس پر معاوضہ نہ ہو بلکہ سکتا۔ مگر یہ ارادہ ہے کہ میں اُس خدمت کا کوئی معاوضہ نہ دیں تاکہ نفس
 کی اصلاح ہو اور طمع قطع ہو۔ میں نے اُنکو جواب دیا ہے کہ عزیمت تو یہی ہے کہ میں کی خدمت
 پر معاوضہ نہ مانگوں۔ مگر اس وقت ہمارے باطنی نفع کے لحاظ سے ملکہ غصت پر میں عمل کرنا
 زیادہ بہتر ہے اور وہ باطنی نفع مجاہدہ نفس کا ہے جو ایک دینی خدمت پر معاوضہ نہ لینے کی صورت
 میں بوجہ حصول حظ نفس! نفس رہ جائیگا اسے میری رائے یہی ہے کہ تم کہ اُس دینی خدمت پر اجرت
 مانگا چاہتے مگر اُس معاوضہ کو اپنے صرف میں مت لاؤ بلکہ کسی مصرف خیر میں لگا دو۔ ایک بزرگ
 کا قصہ لکھا ہے کہ اُنہوں نے ایک غالب کی اصلاح کیلئے یہ تجویز کیا تھا کہ تمہارے پاس جو سو روپیہ
 ہیں اُنکو اپنی قدرت سے کالبد خرچ کر دو مگر نہ اُنکو اپنے اوپر صرف کر دو اور نہ خیرات کر دو بلکہ

ان سب کو لیا کر دریا میں ڈال دینا وہ بھی ایک دم سے نہیں بلکہ ایک ایک کر کے ڈالو تاکہ خوب دل پر
اڑے جلیں۔ پھر حضرت حکیم الامتہ دایم ظلہم العالی نے فرمایا کہ اگر کسی کو یہاں یہ شبہ ہو کہ یہ تو اضاعت
مال ہوئی تو جواب یہ ہے کہ اضاعت وہ ہے کہ جسمین کوئی فائدہ نہ ہو اور یہاں مقصود تھا اس طالب
کا ساتھ جو توفیق تھا اس میں ہر پرہیز پر اضاعت کہاں ہوئی۔ میں تو کہا کرتا ہوں کہ بہت حقائق
میں جہاں تک فقہاء کی نظر پہنچتی ہے وہاں تک محدثین کی نظر نہیں پہنچتی اور جہاں تک صوفیہ کی نظر
جاتی ہے وہاں تک فقہاء کی نظر نہیں پہنچتی۔

(ملفوظ) فرمایا ایک صاحب کا خط آیا ہے انہوں نے لکھا ہے کہ عرصہ دراز سے باہمی مناظرہ
و مباحثہ علمہ علیہ دینیز علم کدوم و قسم کی کتب بینی کی وجہ سے قلب کی کیفیت، ایمانیہ بالکل خراب
ہو گئی ہے۔ تدبیر ذہنیت و ہندسہ کا طبیعت پر بالکل اثر محسوس نہیں ہونا گو با کوئی قلب کو
ایمانی فتنہ و اجک لے گیا ہے ہر وقت ذہن میں ایک مناظرہ قائم رہتا ہے سوالات پیدا ہونے
رہتے ہیں جوابات آتے رہتے ہیں العاقل تکفیر ارتقارۃ۔ حضرت خود دنا ہیں اس مرض ہلک
کی کٹھن منزلوں کا اندازہ لگا سکتے ہیں قلبی کیفیت کے خراب ہو جانے سے حقد و صدمہ و ملال
اللہ جل شانہ اعلم ہیں مجھے اس وقت کسی قسم کی دینی دنیاوی نشاط نہیں ہے یہ وقت حزن
و ملال جانکاہ ہے خور و نوش کی عروت جی طبیعت کا حجاب مٹا ہوا ہے حضرت خدا کو
میری دستگیری کیجئے اگر مجھے آگ میں جلا یا جانا ہو گا تو اگر تائین مصیبت و ساءوس خمینہ برداشت
سے باہر ہے۔ آنجناب خاں کر سکتے ہیں کہ ایک سحمان کیلئے اس سے زائد اور کیا مصیبت ہو سکتی
ہے ہمت کا یہ حال ہے کہ کسی دفعہ طبیعت یہ لیٹان مونی کہ زیادہ خراب تیرے و ساءوس ہیں
تو کیا تو خارجی از اسلام نہیں ہے، اگرچہ میری طبیعت میں خوش و خروش ایمانی نہیں رہا ہے
جس کی وجہ سے زندگی دو ہر لگتی ہے چل کسی کنوین میں ڈوب مرگم از کم ادنی درجہ، سلام ہر صبح
آجا و گلی مگر طبیعت کو سنبھالنا اور اندر جس ستانہ کی امید ہر دن کو نکالنا کہ وہ مقلب القلوب
میں اپنی اُسر سے وہی نورانیت ایمانی وسط فرماوین۔ نیز اہل و عیال کی شرعی ذمہ داری کو محسوس
کرتے ہوئے بایں حالت یہاں کی جامع مسجد میں امانت کر رہا ہے خادم مدرسہ عربیہ کافار غ
التحیل ہے قلب اپنی ہوئی کیفیت کے عکس کیلئے بہت کچھ کوشش کرتا رہا مگر کچھ نہیں بنا، اسی

اور مایوسی رہتی ہے اگرچہ بعض شہادت کا بطلان سمجھ میں آجائیکے وجہ سے وساوس بند ہو جاتے ہیں اور طبیعت کو یک لختی حوصلہ ہوتا ہے اور ایک چمک سی پہلی نورانیت کی معلوم ہوتی ہے مگر راسخ فی القلب اور مستقیم نہیں ہوتی اس وقت وساوس عقلیات بند ہو گئے تھے اور امید تھی حالت ٹھیک ہو جاوے گی لیکن اب یہ وسوسہ ہوتا رہتا ہے کہ کفار کیلئے اعمال بد کی سزا عذاب نار ابدی شان ارحم الراحمین کے خلاف ہے کیا سزا محدود رکھ کر باری تعالیٰ مومنین و کافریں کے درمیان انصاف و عدل کیسا تھما دے نہیں کر سکتے تھے غرضیکہ میری حالت بہت خراب ہے حضرت فرماؤں تو خادم ہر صورت خدمت و اما میں حاضر ہو جاوے ورنہ جب ارشاد فرمادیں ۵

صبت علی مصائب لوا تھا صبت علی الايام حسن لیا لیا

اس کے بعد ان صاحب نے لکھا ہے کہ یا حل للمشکلات حل مشکلاتی لطیف الہی الاھی صلعم میں نے جواب دیا ہے کہ۔ السلام علیکم خط پڑھا دل دکھا صمیم قلب سے دے لے نجات کرتا ہوں باقی معالجہ اگر آپ محقق بنکر علاج کے خواستگار ہیں تو اس کا طریق مجھ کو معلوم نہیں اور اگر مقتدر محض بنکر علاج چاہتے ہیں اس کی شرط یہ ہے کہ کسی شخص کا ایسا معتقد ہو کہ اس کی بات چاہے سمجھ میں آوے یا نہ آوے ہر حال میں اس کا اتباع کیا جاوے اس ناکارہ پر اگر اس درجہ اعتماد ہو تو مجھ میں عرض کرتا ہوں کہ آپ یقیناً مومن ہیں اور مومن بھی کامل۔ یہ عوارض بھی محل ہاں نہیں محل نشاط ضرور ہیں مگر نشاط نہ جزو ایمان نہ لازم ایمان حدیث حنف الجنبہ بآلہ کا دہ اس نشاط کے غیر لازم ہونے پر صریح دلیل ہے۔ اگر حدیث کی دلالت پر کوئی آپ کو شبہ ہو تو اس کے عدم لزوم کو میری تعبد سے مان لیا جاوے۔ ہر حال جب ایمان میں کوئی نقض نہیں تو یہ وساوس ایک مستقل ابتلاء اور مصیبت ہوتی اور ادنیٰ مصیبت پر اجر موعود ہے اس مصیبت عظمیٰ پر اجر کیوں نہ ملے گا۔ اعادہ نشاط سابق کی آرزو اور تمنا بھی خلاف تقویٰ ہے تمام عمر صبر کیلئے آمادہ رہنا چاہئے وہ بندہ ہی کیا ہوا جو اپنے مالک کے کسی تعریف پر راضی ہو اور کسی پر ناخوش۔ اگرچہ تمام عمر بھی اسی میں لڑ جائے آخرت میں اس کے ثمرات و درجات کا مشاہدہ ہو گا اہل دارالراۃ ہی ہے یہاں تو خود مصیبت ہی کیلئے آتا ہوا ہے پس یہ دستور العمل مضبوطی سے اختیار کر لیا جاوے اگر اسکے خلاف وساوس آویں کچھ پروا نہ کی جائے۔ طبیب کی شہادت پر مریض کو اعتماد کرنا چاہئے

جب وہ صحت کا حکم کرے صحت کا اعتقاد رکھنا چاہئے اور نقاہت کے تکرر کو مرض کا تکرر نہ سمجھنا چاہئے۔ یہ بالکل سچی اور بے تکلف تعلیم ہے۔ - باقی دعا بھی کرتا ہوں۔

اس کے بعد حضرت حکیم الامتہ دام ظلہم العالی نے ارشاد فرمایا کہ کبھی تو ایسی حالت فضول میں مشغول ہونے سے ہوتی ہے اور کبھی کسی مباح مشغولی کے ترک سے ہوتی ہے اگرچہ وہ مشغولی کسی فضول ہی کام میں کیوں نہ ہو۔ اب سبب کا معلوم کرنا اور متعین کرنا یہ مبصر ہی کا کام ہے پھر فرمایا کہ اب ان کی یہ حالت ہوگی کہ انکو اس کی تمنا ہوتی ہوگی کہ کاش میں عالم نہ ہوتا کہ ایسے مباحثہ اور مناظرہ کے قابل نہ ہوتا۔ ایک بار میرے اوپر ایک شدید حالت طاری ہوئی تھی تو میرے دل میں بھی یہ خیال ہوا تھا کہ کاش میں صاحب سلم نہ ہوتا مگر حق تعالیٰ نے میری دستگیری فرمائی فوراً میرے یہ جواب ذہن میں آیا کہ یہ علم ہی کی برکت تھی جو اس شدید حالت سے نجات ہوئی ورنہ اگر بے علم کو یہ حالت پیش آتی تو اس سے نجات بھی نہیں ہو سکتی یہ طریق بہت نازک ہے۔ اس حق تعالیٰ سے دعا کرتا رہے کہ وہ اپنی حفاظت میں رکھے ورنہ انسان کی کیا حقیقت ہے۔ ایک دفعہ میں نے اپنی ایک حالت کو مولانا گنگوہی کی خدمت میں لکھا تھا اور اس حالت کے اظہار کیلئے میں نے یہ شعر لکھا تھا کہ ۵

من شمع جان گذارم و تو صبح دلکشائی سوزم گرت نہ بینم میرم چو رخ غنائی
نزدیک آنچنانم ورا پنجان کہ گفتم نے تاب وصل دارم و نے طاقت جدائی

اور مولانا گنگوہی نے جواب میں تحریر فرمایا تھا کہ ۵

جان صد لیاں ازیں حسرت برخت کا سمان برفرق ایشان خاک بیخت

پھر حضرت حکیم الامتہ دام ظلہم العالی نے وسوسوں کی حالت کے متعلق فرمایا کہ یہ بھی اللہ تعالیٰ کی نعمت ہے کہ یہ حالت مرنے سے قبل پیش آجائے اور اس کی حقیقت کی تحقیق ہو جائے ورنہ اگر آخر وقت میں یہ حالت کسی کو پیش آئے اور وہ اس کی حقیقت سے واقف نہ ہو تو اندیشہ ہوتا ہے کہ بھر بہت ہی زیادہ پریشانی بڑھ جائے۔ چنانچہ ایک صاحب بریلی میں تھے جو رئیس اور عالم اور طبیب تھے وہ بیمار ہوئے اور ان کو یہ حالت وسوسوں کی پیش آئی تو وہ بہت پریشان ہوئے آخر کار مجھ کو میرے چھوٹے بھائی کے ذریعہ بلایا جو اس وقت بریلی میں تھے مجھ کو چونکہ بیمار پر بہت رحم آتا ہے اسلئے میں نے ان کی درخواست منظور کی اور میں وہاں گیا تو دیکھا بید پریشان تھے میں نے انکو تسلی دی اور اس حالت کی حقیقت انکو

سمجھانی تو یہ اثر ہوا کہ کہاں تو وہ اتنے مضطرب تھے اور کہاں اُن کا اتنا سکون اور سرور ہوا کہ اُس کا کچھ بیان نہیں یہاں تک کہ آخر وقت تک سرور رہے اور نہایت اطمینان کی حالت میں خاتمہ ہوا۔

(ملفوظات) ایک بار دین میں موجودہ زمانہ کے لوگوں کی آزادی اور خود راہی کا بیان ہو رہا تھا استاد فرمایا کہ اب تو لوگوں کی جرات یہاں تک بڑھ گئی ہے کہ فقہاء اور مجتہدین نے جو مسائل قرآن و حدیث سے استنباط کئے ہیں اُن کو غلط قرار دیتے ہیں اور خود قرآن و حدیث سے، حکام کا استنباط کرنا چاہتے ہیں اور جب انکو استنباط کی صعوبت متنبہ کیا جاتا ہے تو آیت و لفظ سے نا اقران للذکر لایہ پیش کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ جب قرآن آسان ہے تو ہر کیا وجہ اُسکو سمجھنا اور اُس سے مسائل کا استنباط صرف علماء ہی کی ساتھ مخصوص ہو سکتا ہے۔ حالانکہ اُن کا نہ یہ دعویٰ صحیح ہے اور نہ اُن کا اس آیت سے یا اسی قسم کی دوسری آیتوں سے استدلال صحیح ہے کیونکہ قرآن و حدیث کے متعلق دو چیزیں ہیں ایک تو اُن سے استنباط مسائل کا دوسرے تذکر و تذکر یعنی ترغیب و ترہیب تو قرآن کو جو آسان فرمایا گیا ہے وہ صرف تذکر و تذکر کیلئے آسان فرمایا گیا ہے چنانچہ اس آیت میں لیکن نا کے بعد للذکر کا لفظ موجود ہے۔ اس طرح اس مضمون کی ایک دوسری آیت ہے و انما لیس ناہ بلسانک لتبشیر بہ المتقین و تنذیر بہ۔ اس میں بھی تصریح ہے کہ قرآن تبشیر و تنذیر کیلئے آسان کیا گیا ہے باقی رہا استنباط مسائل کا سوا اسکے متعلق کہیں ارشاد نہیں کہ وہ آسان ہے بلکہ میں خود قرآن سے ثابت کرتا ہوں کہ قرآن و حدیث سے استنباط احکام صرف محققین ہی کا کام ہے ہر شخص اُس کا اہل نہیں۔ یا یحییٰ پارہ میں ارشاد ہے و اذا جاء امر من المؤمنین او الخوف اذا عوا بہ و لو ردوا الی الرسول دالی اولی الہ من منہم حلیم الذین یستنبطونہ منہم۔ شان نزول اس آیت کا بالاتفاق یہ ہے کہ حضور کے زمانہ میں جب کوئی جہاد وغیرہ ہوتا تھا تو مواقع قتال سے جو خبریں آتی تھیں بعض لوگ بلا تحقیق اُنکو مشہور کر دیتے تھے اُس پر یہ آیت نازل ہوئی اس آیت میں ارشاد ہے کہ جب ان لوگوں کو کسی امر کی خبر پہنچتی ہے خواہ وہ امن کی ہو یا خوف کی تو اُسکو مشہور کر دیتے ہیں اور اگر یہ لوگ اُسکو رسول کے اور جو اُن میں ایسے امور کو سمجھتے ہیں اُن کے حوالہ پر کہتے تو اُن میں جو اہل استنباط ہیں اُسکو وہ حضرات پہچان لیتے کہ کون قابل شاعت ہے کون نہیں دیکھتے یہاں لیستنبطونہ منہم فرمایا ہے

اور یہ من تبعیضیہ ہے جسکے معنی یہ ہوتے کہ بعض لوگ ایسے ہیں جو اہل استنباط ہیں سب نہیں
 حالانکہ یہ جنگ کی خبریں کوئی از قسم احکام شرعیہ نہ تھیں بلکہ واقعات حسبیہ تھے جو احکام کے
 مقابلہ میں عمیر الفہم نہیں توجب معمولی واقعات حسبیہ کے متعلق قوت استنباط کا اثبات صرف بعض
 لوگوں کیلئے کیا گیا ہے تو موٹی بات ہے کہ قرآن و حدیث سے احکام کا استنباط تو بدرجہا مشکل
 ہوگا اس کا اہل ہر شخص کیسے ہو سکتا ہے اسی طرح حضور کے زمانہ کا ایک دوسرا واقعہ ہے وہ یہ
 کہ جب اول بار آیت لا تستوی العابدون من المؤمنین غیر اولی الضرر والمجاهدون
 الا فیہ نازل ہوئی حسین مجاہدین کی قاعدین پر تفصیل کا بیان ہے تو اس وقت اس میں غیر اولی الضرر
 نہ تھا۔ اس لئے صحابہ تک نہ سمجھ سکے کہ یہ حکم مخصوص ہے قاعدین غیر اولی الضرر کیساتھ حالانکہ
 حقیقت لغویہ و نفویہ اعتبار عذر کی بنیاد پر قاعدین سے مراد یہاں وہی لوگ ہو سکتے تھے جو با
 کسی کے جہاد میں شریک نہ ہو سکے ہوتے ورنہ معذورین تو فی الحقیقت مقعدین ہیں قاعدین نہیں
 مگر باوجود اسکے صحابہ اسکو نہ سمجھ سکے اسلئے اسکے متعلق سوال کیا جب غیر اولی الضرر بعد میں نازل
 ہوا اس سے صاف معلوم ہوا کہ منس زبانی دلتی فہم احکام کیلئے کافی نہیں یہ تو ایک فرع کے متعلق
 تحقیق تھی اسکے متعلق اس سے زیادہ عمیق ایک اصل کی ترقیق ہے وہ یہ کہ ظاہراً اس میں ایک اشکال
 متوہم ہوتا ہے کہ غسیر اولی الضرر قاعدین کا بیان ہے اور پھر نزول میں اس سے فصل کیا گیا مؤخر
 تو اصل کلام میں بیان مراد سے کمی کا احتمال رہتا ہے اس اشکال کے حل کیسے ہوں گے
 فہم خدا ان سے ایک اصل کلی کا استنباط کیا کہ بیان کے اقسام اور ان کے جدا جدا احکام سمجھا کر ایسی
 عجیب تفصیل کی کہ حیرت ہوتی ہے اس تفصیل کی بنیاد پر غیر اولی الضرر کو بیان کیا گیا نہیں ضرر دیا یا
 بیان تفسیر کیا گیا ہے اور یہ حکم فرمایا کہ اگر بیان تغیر ہوتا تو اسکے اندر فصل نہ ہونا بخلاف بیان نفسہ
 کے کہ اسکے اندر فصل جائز ہے دیکھ کر یہ خیال ہم جیسے محسوس کر سکتے ہیں اس تقریر سے اب تا مواضع
 یہ نکلا کہ تذکرہ و تذکرہ کیلئے تو قرآن آسان ہے باقی رہا استنباط نزاع کا یا اسوں کا یہ ایسا مسئلہ ہے
 جو ہمارے بس کا نہیں اس کا ایک ہی مسئلہ کو دیکھ لیجئے فرع کو بھی اور اس کی بنیاد آسان تغیر و
 بیان تفسیر کو بھی۔

اگر فقہاء ان مسائل کو استنباط نہ کر جاتے تو جہل کے معترضین میں سے کیا کوئی شخص اس پر تواتر تھا کہ

ان مسائل کا ایسا استنباط کر سکے

۶۔ رمضان المبارک ۱۳۱۰ھ مجلس بعد ظہر

۳۷۵

(ملفوظ) حضرت دام ظلہم العالی بوجہ ضعف نگاہ و سکتے کرنا دیکھتے تھے کہ نیند آگئی پھر تھوڑی ہی دیر بعد آنکھ کھل گئی اور ارشاد فرمایا کہ ذرا آنکھ لگ گئی تھی ایک خواب دیکھ لیا پھر فرمایا کہ خواب ایک مکرور چیز سے مگر لوگوں نے آجکل خواب کو اس درجہ اہم سمجھ رکھا ہے کہ گویا کہ خواب کوئی حجت شرعیہ ہے اس پر ایک صاحب نے جو لکھنؤ کے محرزین میں سے تھے عرض کیا کہ حدیث میں آیا ہے کہ خواب نبوت کا چہاں لیوان ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ خواب ایک اہم چیز ہے۔ فرمایا کہ آپ نے یہ بھی غور کیا کہ اس حدیث میں خواب سے مراد ہر کس و ناکس کا خواب ہے یا صالحین کا کیونکہ اگر ہر کس و ناکس کے خواب کو جزو نبوت کہا جاوے گا تو اس طرح تو شجاعت و سخاوت وغیرہ بھی نبوت کا جزو ہوں گے تو کیا ان اوصاف کے کفار بھی اجر و نبوت کی ساتھ متصف کہا جاوے گا۔ پھر آپ نے یہ بھی معلوم ہے کہ یہاں دلائل سے خواب کے جزو نبوت کہنے کیلئے ایک اور قید بھی ہے وہ یہ کہ اس خواب کا معتبر نبی ہو اور وہ اسکو جزو نبوت سمجھے کیونکہ غیر نبی کی تعبیر میں خواب وہ خبر کہتے ہیں بڑے درجہ کا کیونکہ نہ ہو احتمال خطا موجود ہے چنانچہ حضرت صدیق اکبر کی بھی بعض تعبیریں صحیح نہیں ہوئیں اور تعبیر کی صحت کے متیقن نہ ہونے کی صورت میں خواب کا صدق متیقن نہیں اور جس کا صدق متیقن نہ ہو تو وہ خواب جزو نبوت نہیں ہو سکتا۔ اس کے بعد اب میں ایک دوسری بڑی غلط فہمی کہ جو خواب کے متعلق ہو رہی ہے اسکو بیان کرنا چاہتا ہوں وہ یہ ہے کہ خواب کو لوگ واقعات کے اندر موثر سمجھتے ہیں حالانکہ خواب موثر نہیں بلکہ اثر ہوتا ہے واقعہ کا اور اس واقعہ میں موثر اعمال ہوتے ہیں پس قابل توجہ اور اہم چیز اعمال ہوتے ہیں نہ کہ خواب مگر چونکہ لوگ خواب کو موثر سمجھتے ہیں اس وجہ سے بچے اسکے کہ اعمال کو درست کریں گہرا اگر تعبیر کے درپے ہو جاتے ہیں اب رہا یہ شبہ کہ بعض مرتبہ خواب پہلے نظر آتا ہے اور وہ واقعہ جسکا تعلق اس خواب سے ہے بعد میں واقع ہوتا ہے تو اگر خواب کو اثر کہیں تو لازم آتا ہے کہ وجود میں اثر مقدم ہو گیا اور موثر متاخر تو جواب یہ ہے کہ ظاہر میں ایسا متوہم ہوتا ہے ورنہ اثر کا انکشاف مقدم ہو گیا باقی اثر کا وقوع موخر ہی ہو گا۔ چنانچہ شریعات میں اس کی نظیر صوم عرفہ سے مثل سال گذشتہ کے ایک سال آئندہ کے بھی گناہ و معاصی ہو جانا کہ معافی ہو گناہ سے موخر ہوتی ہے گناہ سے ایک سال قبل ہوئی یہاں وقوع معافی کا موخر ہی ہو گا

مگر اُس کا انکشاف یعنی خبر پہلے دیدی گئی۔ آخر ناقل ملفوظ ہذا عرض کرتا ہے کہ یہاں تک بیان فرمانیکے بعد حضرت دَامَ ظِلْمُ الْعَالِی کی پھر آنکھ لگ گئی۔ توڑی دیر بعد بیدار ہو کر ارشاد فرمایا کہ لیجئے میں نے پھر ایک خواب دیکھا ہے۔ خواب کے غیر بہتم بالشان ہونے پر جو اشکال ہوا تھا اس خواب کے اندر اُس کا ایک دوسرا جواب بلا سوچے قلب پر وارد ہو گیا وہ یہ ہے کہ جو خواب نبوت کا چہالیسواں حصہ ہے اُس کا مصداق حقیقی صرف وہ خواب ہے کہ جسکو خود نبی صلی اللہ علیہ وسلم دیکھیں اور اس کی ایک قوی تائید ہے جسکو علمائے اس حصہ کی تعین میں بیاں کیا ہے جس سے اس حدیث کی تفسیر ایک دوسری حدیث سے ہو گئی وہ دوسری حدیث یہ ہے کہ حدیث میں آتا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نبوت سے چھ ماہ پہلے سے سچے اور واضح خواب دیکھنے لگے تھے اور زمانہ نبوت کا اُلُ تِیْسُ سال تھا اور تِیْسُ دونی چہالیس تو تِیْسُ سال میں چہالیس ششماہیان ہوئے تو ایک ششماہی کا زمانہ نبوت کے کل زمانہ کے چہالیسواں حصہ کے برابر ہوا اور دوسرے خوابوں میں یہ حساب واقع نہیں اسلئے ہر خواب کو اس کا مصداق نہیں کہا جاسکتا۔ پھر بائیس رمضان المبارک کو حضرت دَامَ ظِلْمُ الْعَالِی نے اس ملفوظ کا ایک تتمہ ارشاد فرمایا کہ اگر یوں کہ جاوے کہ جس حدیث میں یہ ہے کہ خواب نبوت کا چہالیسواں حصہ ہے اس کا تو جواب ہو گیا لیکن دوسری حدیث میں تو خواب کے فضائل میں وارد ہیں اُن کا کیا جواب ہو گا مثلاً یہ فرمایا ہے لیربم من النبوة الا المبشرات اور مثلاً یہ فرمایا ہے کہ الرویا الصالحة من اللہ اور روایا المؤمن جزء من ستة واربعین جزء من النبوة اس میں روایا نبی کی تخصیص نہیں۔ سو اُن کا جواب یہ ہے کہ فضائل کا انکار نہیں اُسکے تحت ہونیکا اور اس کے رتبہ سے بڑھانے کا انکار ہے تو اُن حدیثوں میں اس کا اثبات نہیں اور فضائل واردہ کا باز یہ ہے کہ روایاے صالحہ نبی کے خواب کے مشابہ ہوتا ہے اسلئے اس میں فضیلت آئی اور اس تشبیہ پر حدیث روایا المؤمن جزء الخ کو محمول کیا جاسکتا ہے جیسے زید

اسلمہ

۲۶ رمضان المبارک ۱۳۲۷ھ مجلس شام

(ملفوظ) فرمایا ایک یار مولانا محمد فاسم صاحب کسی نے سوال کیا کہ تو ان کے متعلق ارشاد ہو رہا ہے ہڈی المتقین۔ سو متقین تو پہلے ہی سے ہدایت پر ہیں تو یہ تحصیل حاصل ہوا۔ اسکے جواب مختلف حضرات نے مختلف دئے ہیں چنانچہ ایک جواب صاحب جلالین نے دیا ہے کہ مراد متقین سے صاحبانِ

الی تقویٰ میں۔ مگر مولانا محمد قاسم صاحب نے ایک دوسرا جواب دیا کہ یہاں تقویٰ سے مراد اس کے اصطلاحی معنی نہیں بلکہ تقویٰ معنی ہیں یعنی خوف اور کھٹک تو آیت کے معنی یہ ہیں کہ جس لوگوں کے قلب میں کھٹک ہے اور فکر ہے اور قصد ہے اپنی اصلاح کا اُن کو قرآن ہدایت کرتا ہے باقی جو شخص اپنی اصلاح کا قصد ہی نہ کرے اُس کا ذمہ دار وہ خود ہے قرآن کا اس میں کیا نقص ہے تو مولانا محمد قاسم صاحب کا جب یہ جواب میں نے سنا تو فوراً اس جواب کی ایک تائید قرآن سے میری سمجھ میں آئی۔ وہ یہ کہ سورہ والیل میں ارشاد ہے فاما من اعطی الذی وصدق بالحسنۃ اسکے بعد ارشاد ہے واما من بخل واستغنى وکذب بالحسنۃ۔ یہاں صنعت تقابل کا استعمال کیا گیا ہے چنانچہ پہلی آیت میں اعطاء کا ذکر ہے تو دوسری آیت میں اُس کے مقابل میں لفظ بخل کا استعمال کیا گیا ہے اور اعطاء اور بخل میں تقابل ظاہر ہے۔ اسی طرح پہلی آیت میں کذب ہے تو دوسری میں صدق اور صدق اور کذب میں بھی تقابل موجود ہے۔ اسی طرح پہلی آیت میں استغنى ہے تو دوسری میں اُس کے مقابل کوئی مفہوم ہونا چاہیے اور وارد اتقی ہے پس اس تقابل کی وجہ سے یہاں تقویٰ کے وہ معنی مراد ہونگے جو استغناء کے مقابل ہوں۔ پس استغناء کے معنی ہیں بیکاری کے تو یہاں تقویٰ کے معنی ہونگے فکر اور کھٹک ورنہ فصاحت کے خلاف ہوگا۔ پس معلوم ہوا کہ متقین کے وہ معنی جو مولانا محمد قاسم صاحب نے بیان فرمائے وہ قرآن سے ثابت ہیں اب میں اُن لوگوں سے جو محض ترجمہ کے مطالعہ سے قرآن کو حل کرنا چاہتے ہیں دریافت کرتا ہوں کہ کیا وہ اس اشکال کا جواب محض ترجمہ سے حل کر سکتے تھے۔

قبل رمضان ۱۳۲۱ھ

(مفوناً) ایک صاحب مجلس کے اندر حضرت دام ظلہم العالی سے کچھ عرض کر رہے تھے اور گفتگو کے وقت ہاتھوں سے اشارہ کرتے جاتے تھے جیسا کہ بعض لوگوں کی عادت ہوتی ہے کہ وہ اپنا مطلب سمجھانے کیلئے ایسا کیا کرتے ہیں تو اس پر حضرت دام ظلہم العالی نے اُنکو منع فرمایا کہ ایسا کرنا چاہیئے یہ امر خلاف ہند ہے کیونکہ گفتگو کے وقت ہاتھوں کے اشارہ کا تو مطلب یہ ہے کہ مخاطب غبی پر صرف الفاظ سے مطلب نہیں سمجھ سکتا بلکہ ضرورت ہے ہاتھوں کے اشارہ کی۔ تو اس میں مخاطب کی تفتیش ہوئی۔ نیز اس حرکت کے معنی یہ ہیں کہ متکلم مخاطب سے گویا مطالبہ کرتا ہے کہ تم ہمارے اشارہ کو بھی دیکھتے ہو حالانکہ اس مطالبہ کا متکلم کو کوئی حق نہیں لہذا آپ اپنی اس عادت کو ترک کر دیجئے

۴۱ رمضان المبارک ۱۳۸۶ھ مجلس شام

۳۷۸

(ملفوظ) ایک بار لکھنؤ میں ایک اہل علم کا وعظ ہوا جو حضرت دام ظلہم العالی کے مجاز بھی ہیں۔
 بعض حضرات نے جو مجلس وعظ میں شریک تھے حضرت سے آکر ان کے وعظ کی کیفیت اور مدح
 بیان کہ حضرت والا نے اسپر انہما رسرت فرمایا اور دعا برکت کی اور پھر ارشاد فرمایا کہ اس وقت
 ایک اشکال کا جواب یاد آیا جو اہل علم کے بہت کام کا ہے وہ یہ ہے کہ حدیث میں آیا ہے کہ لا یقصر
 الا امیرا و مامورا و محتال یعنی وعظ وہی کہیگا جو یا تو خود امیر المؤمنین ہو یا امیر المؤمنین
 کا مامور ہو یا متکبر ہو۔ اب دیکھنا چاہئے کہ اس وقت جو لوگ وعظ کہتے ہیں و ان تین قسموں میں
 سے کونسی قسم میں داخل ہیں تو ظاہر ہے کہ نہ تو وہ خود امیر المؤمنین ہیں اور نہ کسی امیر المؤمنین کے
 مامور ہیں تو اب اشکال یہ ہوتا ہے کہ کیا آج کل کے واعظین سب محتال ہیں داخل اور اس آیت کے
 مصداق ہیں کہ واللہ لا یحب کل محتال فحوی۔ تو جواب یہ ہے کہ یہ لوگ نہ امیر المؤمنین ہیں
 نہ محتال ہیں بلکہ اعدا التامل مامور ہیں اور شرح اس کی یہ ہے کہ شریعت کا یہ اصول ہے کہ جہاں کسی
 شخص کو کوئی خدمت سپرد کرنیکی ضرورت ہو اور امیر المؤمنین وہاں موجود نہ ہو جو اس کا تقرر کر سکے
 تو وہاں پر عامہ مومنین کو یہ حق حاصل ہے کہ وہ سب ملکر کسی مسلمان کو جو اس خدمت کا اہل ہو
 وہ خدمت سپرد کر دیں اور راز اس کا یہ ہے کہ امیر المؤمنین کو جو امیر المؤمنین بنایا ہے وہ بھی تو عامہ
 مومنین ہی نے بنایا ہے کیونکہ امیر المؤمنین کا انتخاب اور تقرر عامہ مومنین ہی کے توافق سے
 ہوتا ہے تو عامہ مومنین کی حکومت اور امارت فی الحقیقت ایسی ہی ہے جیسے امیر المؤمنین کی حکومت
 اور امارت سو ان کا مامور ایسا ہی ہوگا جیسے امیر المؤمنین کا مامور تو اصل میں تو یہ حق انتخاب عامہ
 مومنین ہی کو حاصل تھا مگر چونکہ عامہ مومنین کا اجتماع ہر وقت دشوار ہے تو اس ضرورت سے
 عامہ مومنین میں جو ذی اثر لوگ ہونگے جیسے علماء۔ امراء۔ رؤساء۔ سلاطین جنکو اہل حل و عقد
 کہا جاتا ہے وہ ان کے قائم مقام سمجھے جائینگے۔ اور ان ذی اثر لوگوں کا اجتماع عامہ مومنین کا
 اجتماع قرار دیا جائے گا لہذا ان ذی اثر لوگوں کا مامور بھی عامہ مومنین کا مامور سمجھا جائے گا
 بلکہ بعض لحاظ سے اس مامور کا درجہ امیر المؤمنین کے مامور سے بھی بڑے ہوگا کیونکہ یہ امیر کے
 بھی امیر کا مامور ہوگا یعنی عامہ مومنین کا۔ پس اگر مسلمانوں میں سے چند ذی اثر ذی فہم لوگ کسی اہل سے

وعظ کی فرمائش کریں خواہ قولاً خواہ دلالتاً تو وہ شخص بھی مامورین میں داخل ہو جائیگا لہذا اسکو
وعظ کہنا جائز ہوگا۔ پس خلاصہ یہ ہے کہ عامۃ مومنین میں دو حیثیتیں ہیں کہ جب تک وہ کسی کو حکومت
کا منصب نہ دیں اس وقت تک تو وہ آمر ہیں اور جب وہ حکومت پر کسی کا تقرر کر دیں تو پھر وہ اس مامور
کے تابع ہو جائینگے لیکن اگر سب ملکر اس صاحب حکومت کو معزول کرنا چاہیں تو پھر آمر ہو جائینگے گویا
کہ عامۃ مومنین افراداً تو تابع ہیں اور اجتماعاً متبوع ہیں۔

۸ رمضان المبارک ۱۳۶۹ھ مجلس بعد ظہر

۳۹۹

(ملفوظ) فرمایا ایک صاحب میرے پاس آئے جو کہ نووارد تھے اور اپنے کو اہل علم میں شمار کرتے تھے
اجتہاد کے مدعی تھے اور میرے پاس اُن کا ایک خط بھی آیا تھا کہ میں تمہارا امتحان لینے آتا ہوں غرض
وہ آئے اور میرے پاس بیٹھے ہوئے اُن کو تھوڑی ہی دیر گزری تھی کہ ایک شخص صاحب حاجت
میرے پاس آیا اسپر خواہش نفسانی کا غلبہ تھا مگر غریب نادار تھا اتنی مقدرت نہ تھی کہ وہ نکاح
کر سکے اُسے آکر مجھے اپنی حالت بیان کی اور علاج کا طالب ہوا۔ ابھی میں اُسکو جواب بھی نہ دینے
پایا تھا کہ میرے بونے سے قبل اُس کی گفتگو سننے ہی آپ بولے کہ روزے رکھا کرو کیونکہ حدیث
میں آیا ہے ومن لم یستطع فعلیہ بالصوم فانه له وجاء۔ اُس شخص نے جواب دیا کہ میں نے
روزے بھی رکھے تھے مگر اُس سے بھی میری خواہش کم نہیں ہوئی۔ اُن کا یہ جواب سنا کر اُن صاحب
کے پاس کوئی جواب نہ تھا۔ میں نے اُن صاحب کو سنا کر اُس شخص سے دریافت کیا کہ تم نے کتنے روزے
رکھے تھے اُس نے کہا کہ اچھی دو تین روزے رکھے تھے میں نے کہا کہ یہی وجہ ہے کہ تمکو کامیابی نہ ہوئی
کیونکہ تمکو کثرت سے روزے رکھنا چاہئے تھا اور یہ شرط خود اسی حدیث سے ثابت ہے اور وہ
اس طرح کہ حضور کا ارشاد ہے فعلیہ بالصوم۔ لفظ علی لزوم کیلئے آتا ہے اور لزوم کی دو قسمیں
ہیں ایک لزوم اعتقادی دوسرے عملی مگر دلائل سے یہاں لزوم اعتقادی تو مراد ہو نہیں سکتا کیونکہ
یہ صوم فرض نہیں محض علاج ہے پس لزوم عملی مراد ہوگا اور لزوم عملی ہوتا ہے تکرار و کثرت چنانچہ جب
کوئی شخص کسی کام کو بار بار اور کثرت سے کرتا ہو تو سمجھا جاتا ہے کہ یہ کام اُسے اپنے اوپر عملی طور
پر لازم کر لیا ہے پس مراد حضور کی یہ ہے کہ کثرت سے روزے رکھو اور مشاہدہ ہے کہ قوت بہیمیکے

انکسار کیلئے جو کہ حاصل ہے علاج کا تھوڑے روزے کافی نہیں بلکہ کثرت صوم پر یہ اثر مرتب ہوتا ہے
یہی وجہ ہے کہ شروع رمضان میں ضعف نہیں ہوتا اور آخر رمضان میں ضعف ہو جاتا ہے اسکے
بعد وہ شخص سائل تو چلا گیا مگر وہ مجتہد صاحب پھر کچھ نہیں بولے بلکہ آخر تک خاموش ہی رہے
اُن ہی غریب کا امتحان ہو گیا۔

یکم رمضان المبارک ۱۳۷۰ھ مجلسِ محضر

(ملفوظ) ایک صاحب نے حضرت والا کے بعض ارشاد فرمودہ ملفوظات ضبط کر کے بغرض ملاحظہ
پیش کئے اُن کو ملاحظہ فرما کر ارشاد فرمایا کہ ضبط ملفوظات کے اندر جہاں تک ہو سکے اختصار
چاہئے۔ وعظ میں تو تطویل کہی جاتی ہے کیونکہ اُس میں ترغیب و ترہیب ہوتی ہے مگر ملفوظات
کے اندر چونکہ زیادہ مقصود محض نفس مسائل کی تحقیق ہوتی ہے اسلئے اُسکے اندر تطویل کرنے سے
گو مضمون کی مقدار بڑھ جاتی ہے مگر اُس کا وزن اور اثر کم ہو جاتا ہے

۲ رمضان المبارک ۱۳۷۰ھ مجلسِ محضر

(ملفوظ) فرمایا آج ایک لطیفہ سمجھ میں آیا وہ یہ کہ آجکل جو یہ محاورہ ہے کہ کیا میں فلان کام
کر سکتا ہوں۔ فلان جگہ جاسکتا ہوں اور مقصود اس جملہ سے اُس فعل کے متعلق اپنی قدرت اور
استطاعت کا سوال نہیں ہوتا بلکہ خود اُس فعل کے وقوع کی درخواست مقصود ہوتی ہے تو مجھ کو یہ
خیال ہوا کہ کیا ایسا محاورہ کبھی پہلے بھی تھا تو فوراً ذہن میں یہ آیت آئی۔ اذ قال الحواریون
لعیسیٰ ابن مریم هل نستطيع ربك ان ينزل علينا مائدة من السماء۔ یہ ایک آیت ہے
ساتوین پارہ میں اُسکے اندر حق تعالیٰ نے حواریین کا ایک قول نقل فرمایا ہے جو انہوں نے حضرت
عیسیٰ علیہ السلام سے کہا تھا یعنی جب حواریین نے یہ چاہا کہ ہم پر مائدہ کا نزول ہو تو مجھے اسکے
کہ یوں کہتے کہ ہم نزول مائدہ کی درخواست کرتے ہیں یوں کہا کہ کیا آپ کا رب ایسا کر سکتا ہے
کہ ہم پر مائدہ نازل فرمائے۔ پس معلوم ہوا کہ یہ عیسائیوں کا قدیم مذاق ہے اور اُن کا ایک بہت
پُرانا محاورہ ہے اور اب تو اس میں بددینوں کا تشبہ ہے اسلئے میں خواص کیلئے ایسے محاورات

کا استعمال بلا ضرورت بہتر نہیں سمجھتا۔

۵۔ رمضان المبارک ۱۳۱۷ھ

(ملفوظ) ایک بار ایک تقریر کے دوران میں حضرت والا نے شیخ سعدی کا یہ شعر پڑھا
 ۳۸۲۴
 راہ راست برد اگرچہ دورست زن بیوہ مکن اگرچہ حورست
 اُس کے بعد ارشاد فرمایا کہ اس شعر کے اندر دو شیعے ہیں ایک شبہ تو پہلے مصرع میں ہے وہ یہ کہ
 فن اقلیدس کا مسئلہ ہے کہ اگر دو نقطوں کے درمیان چند خطوط واصل ہوں تو ان میں جو خط
 مستقیم ہوگا وہ سب اقص ہوگا تو اس قاعدہ کی رو سے راہ راست کا اقص اور قریب ہونا ضروری
 ہوا۔ پھر شیخ مستقیم کو دور قرار دیا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ لفظ راست اقلیدس کی اصطلاح
 کا مستقیم نہیں بلکہ یہاں راست کے معنی بے خطر کے ہیں تو مطلب شیخ کا یہ ہے کہ جو راستہ
 بے خطر ہو اسکو اختیار کرنا چاہیے اگرچہ وہ طویل ہی کیوں نہ ہو۔

۴۰
 اور دوسرا شبہ دوسرے مصرعہ میں ہے اور وہ یہ کہ زن کو عام طور پر باضافہ پڑھتے ہیں تو اس پر
 یہ شبہ ہوگا کہ شریعت میں بعض صورتوں میں نکاح بیوگان کی فضیلت آئی ہے تو پھر شیخ
 سعدی اسکو مطلقاً کیوں منع فرماتے ہیں حتیٰ کہ بعض لوگوں نے مجبور ہو کر یہ دعویٰ کیا ہے کہ یہ
 نسخہ ہی غلط ہے اور بجائے لفظ بیوہ کے قبحہ ہے جسکے معنی فاحشہ کے ہیں حالانکہ اس دعویٰ
 کی بھی کوئی دلیل نہیں ہے۔ پھر یہ کہ اگر اسکو تسلیم بھی کر لیا جاوے تو زن کو باضافہ پڑھنے سے
 تقطیع بھی ٹھیک نہیں رہتی۔ لہذا صحیح جواب یہ ہے کہ یہاں زن مضاف نہیں بلکہ مفعول ثانی ہے
 فعل مکن کا اور علامت مفعول محذوف ہے اور ایسا حذف کلام فارسی میں بیشتر واقع ہے پس تقدیر
 عبارت یہ ہے کہ زن را بیوہ مکن الخ یعنی عورت کو بیوہ مت کر اگرچہ وہ عورت حسن میں حور ہی جیسی
 کیوں نہ ہو۔ یعنی اُس کے شوہر کو قتل مت کر اس جواب کے اعتراض بھی رفع ہو گیا اور تقطیع بھی درست رہی اور
 اب اس شعر کے کسی مصرع پر کوئی اشکال نہیں رہا۔

الافاضات الیومیہ کا حصہ ختم ہوا